

الكتاب: كتاب البيع

المؤلف: الامام الخميني

الجزء: ٥

الوفاة: ١٤١٠

المجموعة: فقه الشيعة من القرن الثامن

تحقيق: مؤسسة تنظيم ونشر آثار الامام الخميني

الطبعة: الاولى

سنة الطبع: ١٤٢١ هـ / تهران

المطبعة:

الناشر: مؤسسة تنظيم ونشر آثار الامام الخميني

ردمك:

ملاحظات:

كتاب البيع  
المجلد الخامس  
تأليف  
الفقيه المحقق آية الله العظمى  
الإمام الخميني (قدس سره)  
مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره)

هوية الكتاب  
\* اسم الكتاب: البيع / الجزء الخامس \*  
\* المؤلف: الإمام الخميني (قدس سره) \*  
\* تحقيق ونشر: مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره) \*  
\* سنة الطبع: بهار ١٣٧٩ - صفر ١٤٢١ \*  
\* الطبعة: الأولى \*  
\* المطبعة: مطبعة مؤسسة العروج \*  
\* الكمية: ٣٠٠٠ نسخة \*  
\* السعر: ١٧٠٠٠ ريال \*  
\* سعر الدورة الكاملة: ٨٤٠٠٠ ريال \*  
جميع الحقوق محفوظة للناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۳)

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين  
ولعنة الله على أعدائهم أجمعين

السابع  
خيار العيب

(V)

القول في خيار العيب  
الإشكال في ثبوت الخيار إذا جعل المشتري صفة السلامة  
وهو سابع الخيارات، ولا إشكال في ثبوته نصا (١) وفتوى (٢)، لكن قد  
يستشكل في ثبوته فيما إذا جهل المشتري مثلا، صفة السلامة والصحة جهلا  
بسيطا، فإنه موجب للغرر المبطل للبيع، فلا وجه لثبوت الخيار فيه (٣).  
فأجاب عنه الشيخ الأعظم (قدس سره): بأن إطلاق العقد يقتضي وقوعه مبنيا على  
السلامة، وترك الاشتراط صريحا؛ اعتمادا على أصالة السلامة (٤).  
والظاهر منه: أن الاشتراط الضمني الارتكازي، سبب لرفع الغرر، فضلا  
عن الاشتراط صريحا.

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٨، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب  
التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٦، كتاب  
التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٢، الحديث ١ و ٣.
  - ٢ - الخلاف ٣: ١٢٥، تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٤ / السطر ٢٦، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ /  
السطر ١٧، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٦.
  - ٣ - جواهر الكلام ٢٢: ٤٣٥ - ٤٣٧، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥١ /  
السطر ٢٠.
  - ٤ - المكاسب: ٢٥٢ / السطر ٣١.

الرافع للغرر هو العلم بالصفة  
أقول: الاشتراط الصريح لا يوجب رفع الغرر، فضلا عن الضمني  
الارتكازي؛ فإن ما يوجب رفعه هو العلم بالصفة، أو إخبار البائع بها، أو  
توصيفه في ضمن العقد بالصحة، فإنه يرجع إلى الإخبار بها؛ إذ الأوصاف  
والقيود - التي هي الجمل الناقصة - تصير تامة ومحتملة للصدق والكذب في  
ضمن الجمل التامة، إخبارية كانت كقوله: «رأيت زيدا العالم» فإنه إخبار عن  
كونه عالما في ضمن الإخبار عن رأيه.  
أو إنشائية، كقوله: «اضرب زيدا العالم» ونحوه «بعت السلعة  
الصحيحة» لأنه إخبار بصحتها، فبناء على رفع الغرر بإخبار البائع (١)، يوجب  
ذلك رفعه.

وأما الاشتراط ولو صريحا، فلا يستلزم الإخبار، فضلا عن قبول الاشتراط،  
كما لو شرط المشتري كون العين سليمة، وقبل البائع، فضلا عما إذا كان ضمنيا؛  
ضرورة أن الاشتراط أو قبوله، ليس إخبارا عن الصحة، ولهذا لا يقبل الصدق  
والكذب، فلا وجه لرفع الغرر به، بناء على كون الغرر هو الجهالة، كما هو  
المعهود منهم (٢).

بل التحقيق: أن الإخبار صريحا أو ضمنا في المقام أيضا، لا يوجب رفعه  
إلا مع إحراز كونه غير مستند إلى أصالة الصحة؛ فإنه مع الاستناد إليها،

١ - منية الطالب ١: ٣٩٤ / السطر ٢٣، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ١: ٣١٠ /  
السطر ٢٤.

٢ - القواعد والفوائد ٢: ٢٣٨، المكاسب: ١٨٥ / السطر ١٣ - ١٤، منية الطالب ١: ٣٧٩ /  
السطر ١٧.



لا يوجب إخباره للمشتري أمرا زائدا عما هو عنده، بل لو أخبر ألف شاهد مستندين إليها ب «أنه صحيح» لم يوجب للمشتري شيئا زائدا عما هو عنده.  
هذا إذا قلنا: بأن نفس أصالة الصحة لا توجب رفع الغرر، بل الموجب له هو بناء المتعاملين على الصحة، وابتناء المعاملة عليها (١).  
وأما لو قلنا: بأن أصالة الصحة من الأصول العقلائية (٢)، بل من الأمارات العقلائية التي يعتمد عليها العقلاء - كما هو الحق (٣)؛ إما للغلبة التامة التي لا ينبغي إنكارها، أو لغير ذلك (٤) - فهي رافعة للغرر، من غير حاجة إلى التشبث بالشرط، أو بالإخبار ضمنا أو صريحا، فأصالة الصحة كإخبار البائع قبل المعاملة، كافية في رفعه.  
ولا يراد ب «العلم والجهل» المستعملين في أبواب العبادات والمعاملات، العلم الوجداني الرافع للجهل الوجداني، بل المراد من «العلم بالأوصاف» هو إحرازها بالطريق العقلي أو العقلائي، فإخبار البائع طريق عقلائي، كأصالة الصحة التي هي أصل محرز عقلائي، أو أمانة كذلك.  
ولعل هذا مراد العلامة في محكي «التذكرة» من قوله: الأصل في المبيع من الأعيان والأشخاص، السلامة من العيوب والصحة، فإذا أقدم المشتري على

- 
- ١ - المكاسب: ٢٥٢ / السطر ٣١، هداية الطالب: ٥٠٠ / السطر ١٠ - ١٢ و ١٧.
  - ٢ - فوائد الأصول (تقريرات المحقق النائيني) الكاظمي ٤: ٦٧٠، أجود التقريرات ٢: ٤٤٨، نهاية الأفكار ٤: ١٠١، هداية الطالب: ٥٠٠ / السطر ٣٤.
  - ٣ - أنظر فرائد الأصول ٢: ٧٢٩، بحر الفوائد ٣: ٢١٤ / السطر ٩، الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ٣٥٨.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق المامقاني ٢: ١٠١ / السطر ٣٠، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٥ / السطر ١٩، هداية الطالب: ٥٠١ / السطر ٢، الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ٣٦١ - ٣٦٢.

بذل ما له في مقابلة تلك العين، فإنما بنى إقدامه على غالب ظنه المستند إلى أصالة السلامة (١) انتهى.

ومن ذلك يظهر: أن لا أصل للاشتراط أو الوصف الضمني في البيع، فكما أن إخبار البائع بالوصف الموجب لرفع الغرر، لا يوجب أن يكون البيع مبنيًا عليه ومشروطًا به، كذلك مع الإحراز بالأصل. بل الوجدان أصدق شاهد على أن لا تواطؤ بين المتعاملين على وصف الصحة في نوع المعاملات.

كما يظهر: أنه لو اتفق في مورد - لأجل بعض الجهات، أو لأجل عدم جريان أصالة الصحة في نوع خاص، أو صنف كذلك، أو عند المتعاملين - اشتراطها في ضمن المعاملة، يثبت للمشروط له خيار التخلف مضافًا إلى خيار العيب.

عدم اقتضاء أصالة الإطلاق للصحة وأما ما يتراءى منهم: من أن أصالة الإطلاق تقتضي أن يكون المتعلق هو الصحيح.

وقيل في وجهه: إن الصحة والعيب وإن كانا قيدين عقلا، لكن الصحة ليست قيدها بحسب نظر العرف، فلا تحتاج إلى نصب الدال عليها في إفادة المقيد بها؛ فإن وصف الصحة في نظر العرف، لا يزيد على الماهية بشيء، فعدم نصب القرينة، كاف في الحمل على الصحيح (٢).

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٤ / السطر ١٨، المكاسب: ٢٥٢ / السطر الأخير.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٥ / السطر ٤.

ففيه ما لا يخفى؛ ضرورة أن تردد الشيء الخارجي بين الصحيح والفاسد عرفي، لا عقلي دقيق، ومورد التردد هو نفس الشيء، ولا إشكال في أنه لا يرجع ذلك إلى أن هذا الشيء؛ إما نفسه، أو معيب.

فوصف الصحة كوصف العيب، أمر عارض على الشيء عرفاً، والإطلاق يقتضي أن لا يكون المأخوذ في موضوع العقد إلا نفس السلعة.

وليس معنى الإطلاق هو الشيء سواء كان صحيحاً أو معيباً، حتى يلزم التبري من العيب، وعدم ثبوت خياره، بل معناه عدم الأخذ في متعلق العقد إلا نفس الشيء، من غير تقييد وتوصيف، فمقتضاه هو كون المتعلق نفس السلعة، وهو على خلاف ما أفادوا.

بطلان الانصراف إلى الصحيح

وقد يقال: إن الغلبة موجبة للانصراف، ولما رأوا أن الانصراف لا يجري في مثل النذر والعهد، قالوا: بالفرق بين المعاملات وغيرها (١).

وقد استجود الشيخ الأعظم (٢) كلام صاحب «الكفاية (قدس سرهما)» (٣)، حيث يظهر

منه أن ظاهر الإقدام يوجب الانصراف؛ فإن المتعامل لا يقدم إلا على إعطاء الشيء في مقابل الصحيح.

وأنت خبير: بأن ذلك أسوأ حالاً مما تقدم؛ ضرورة أن البائع المنشئ للمعاملة، لا يكون قصده إلا بيع متاعه وأخذ ثمنه، لا بيع متاعه الصحيح، بل

- 
- ١ - جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٥، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٦٥ / السطر ٣٦ - ٣٧.
- ٢ - المكاسب: ٢٥٣ / السطر ٧.
- ٣ - كفاية الأحكام: ٩٣ / السطر ٢٨.

بيع الفاسد بقيمة الصحيح أقرب بقصده، وإنما القاصد للصحيح هو المشتري، وهو غير منشىء للعقد، فلو أراد المشتري الاشتراط على البائع، لا بد من تحميله عليه قبل المعاملة، حتى تقع المعاملة على طبق قصده.

وبالجملة: إن البائع تمام همه بيع ما له كائنا ما كان، لا بيع الصحيح وإن كان المشتري طالبا للصحيح، وفي الثمن بالعكس.

مع أن البائع العالم بالعيب، كغيره في الإنشاء، ولا يصح أن يقال: إنه في الصحيح عنده يلتزم بالصحة، وكذا في مجهوله، دون ما إذا كان معيبا عنده (١)، فتأمل.

فالحق: أن الاشتراط أو التوصيف الضميين، لا وجه لهما.

ومما ذكرنا يعلم: أن الاشتراط الصريح، لا يرجع إلى التأكيد (٢)، بل هو اشتراط مستقل يوجب تخلفه خياره.

عدم رجوع خيار العيب إلى تخلف الشرط

كما يظهر: أن إرجاع خيار العيب إلى تخلف الشرط؛ بدعوى أن الشرط الضمني ملازم للمعاملة، أو أغلبي فيها (٣) غير وجيه، مع أنه لا إشعار في روايات الباب (٤) - على كثرتها - بذلك.

١ - الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٣١١.

٢ - مسالك الأفهام ٣: ٢٨٢، الحقائق الناضرة ١٩: ٧٩، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ / السطر ٨، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٥، المكاسب: ٢٥٢ / السطر ٩.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٢ / السطر ٢.

٤ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧ و ٢٥٨، وسائل الشيعة ١٨: ٢٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٢.

مضافا إلى أن خيار العيب عقلائي، لا تعبدي، والأخبار محمولة على ذلك، وإن كان ثبوت بعض الأحكام تعبديا، وليس في محيط العقلاء إلا ثبوت خيار العيب، ولو كان راجعا إلى تخلف الشرط لكان أولى بالاحتجاج؛ لأنه تخلف ما هو القرار بينهما، مع أنه لا اسم ولا رسم لخيار الشرط في محيطهم، كما هو كذلك في الشرع.

وأما رواية يونس: في رجل اشترى جارية على أنها عذراء، فلم يجدها عذراء.

قال: «يرد عليه فضل القيمة إذا علم أنه صادق» (١).

فغير منسوبة إلى الامام (عليه السلام)، وإن حكي عن المجلسي في «شرح التهذيب» رجوع ضمير «قال» إلى الرضا (عليه السلام) (٢)، لكنه غير ثابت. ولعله اجتهاد من يونس، وهو غير بعيد؛ بأن يقال: إن المستفاد من روايات خيار الحيوان أن إحداث الحدث يوجب سقوط الخيار، وقد مثل فيها ب «التقبيل، واللمس، والنظر إلى ما لا يحل له» (٣) وعليه فالوطاء أولى منها في ذلك، ويظهر

١ - الكافي ٥: ٢١٦ / ١٤، تهذيب الأحكام ٧: ٦٤ / ٢٧٨، الاستبصار ٣: ٨٢ / ٢٧٨، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٦، الحديث ١.

٢ - ملاذ الأخيار ١١: ١٦.

٣ - كما في رواية علي بن رئاب، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «الشرط في الحيوان ثلاثة أيام للمشتري اشترط أم لم يشترط فإن أحدث المشتري فيما اشترى حدثا قبل الثلاثة الأيام فذلك رضا منه فلا شرط» قيل له: وما الحدث؟ قال: «إن لامس أو قبل أو نظر منها إلى ما كان يحرم عليه قبل الشراء...». الكافي ٥: ١٦٩ / ٢، وسائل الشيعة ١٨: ١٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٤، الحديث ١.

من قوله: «فلم يجدها عذراء» وقوعه.  
ولو فرض أن عدم الوجدان كان بالإصبع، كان داخلا في اللمس، أو كان  
أولى منه في السقوط، وأما حصول العلم بالاستخبار، أو بقول النساء (١)، فهو  
خلاف ظاهر الوجدان.

وعليه فيكون سقوط خيار الشرط؛ لأجل التصرف الذي هو إحداث  
الحدث، وسقوط الرد من خيار العيب أيضا لذلك، ويكون حق الأرش على  
حاله.

ولو صح صدورهما من الرضا (عليه السلام)، فيحتمل فيها أن يكون الحكم كذلك، هذا  
مضافا إلى ما أورد عليها الأعلام من الإشكالات (٢)، وإن كان بعضها لا يخلو من  
إشكال.

---

١ - أنظر جواهر الكلام ٢٣: ٢٧٩، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢١١، حاشية  
المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٦٧ / السطر ٩، هداية الطالب: ٥٠١ / السطر ٢٩.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢١٠ - ٢١١، حاشية المكاسب، المحقق  
اليزدي ٢: ٦٧ / السطر ٧، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٢ / السطر ٥،  
الخيارات (تقارير المحقق الحائري) الأراكي: ٣١٢.

## مسألة

حول التخيير بين الرد والأرش في خيار العيب  
خيار العيب عقلائي

قد تقدم: أن الخيار مع العيب في المبيع عقلائي (١); لا يختص بمحيط الشرع والمسلمين، وليس لبناء المتعاملين، ولا للاشتراط الضمني، بل كما أن الخيار ثابت في الغبن مع اعتقاد البائع أو المشتري بأن القيمة كذا، فاتضح خلافه، كذلك لو أقدم المشتري بتوهم صحة المبيع; اتكالا على أصالة الصحة أو أمر آخر، ثم ظهر خلافه، يثبت له الخيار، من غير التزام من البائع، أو اشتراط من المشتري.

وهل تخيير المشتري بين الفسخ وأخذ الأرش - بحيث إن له الزام البائع به - أيضا عقلائي، فيكون ما هو المشهور المدعى عليه الإجماع (٢)، هو مما

١ - تقدم في الصفحة ١٥.

٢ - مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ / السطر ١٧، رياض المسائل ١: ٥٣٧ / السطر ٢٨، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٦، المكاسب: ٢٥٣ / السطر ٢٤.

عليه العقلاء، أم لا؟  
الظاهر أن ما هو عقلائي هو خيار الفسخ ابتداءً، وأما الأرش فهو ثابت لدى  
العقلاء عند تعذر الرد، كما لو تصرف في المبيع تصرفاً معتداً به، مخرجاً له عن  
الصورة الأولية، كالقطع، والخياطة.  
ويلحق به نظير وطء الجارية؛ فإن له خصوصية عند العقلاء، ولهذا عد  
في الأخبار (١) الأخف منه - كالتقبيل، واللمس، والنظر إلى ما لا يحل له - من  
الأحداث الموجبة لسقوط الخيار.  
السر في ثبوت الأرش  
فالسر في ثبوت الأرش: هو أن وصف الصحة وإن لم يكن جزءاً للمبيع،  
ولم يقع جزء من الثمن في قبا له، لكنه لدخله في زيادة القيمة، يكون كالعلة  
لإعطاء مقدار من الثمن بإزاء المثل، فإذا ظهر العيب فيه، ظهر أن إعطاء ذلك  
المقدار كان بلا وجه عقلائي.  
ولا إشكال: في أنهم لا يرونه بعد تغير العين، ملزماً بترك الفسخ؛ لخروج  
العين عما كانت عليه، وترك المطالبة بالأرش، بل له أخذ الأرش، فالرجوع  
ليس بجزء الثمن، بل لأجل كون الإعطاء بلحاظ الوصف المفقود (٢).  
هذا بحسب القواعد العقلانية، والنقض ببعض الموارد - كخيار الغبن - غير

١ - راجع وسائل الشريعة ١٨: ١٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٤، الحديث ١، ٣.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٦٧ / السطر ٢٥ - ٢٦، و: ٦٨ / السطر ٧.



وارد؛ لأن القاعدة هناك أيضا كذلك، وعدم الالتزام للتسالم بين الأصحاب (١). وما ذكرناه هو المتفاهم من روايات خيار العيب أيضا، كصريح مرسله جميل، عن أحدهما (عليهما السلام): في الرجل يشتري الثوب أو المتاع، فيجد فيه عيبا.

فقال: «إن كان الشيء قائما بعينه رده على صاحبه، وأخذ الثمن، وإن كان الثوب قد قطع أو خيط أو صبغ، يرجع بنقصان العيب» (٢). بل المتبادر من سائر الروايات التي أثبتت الأرش مشروطا بالتصرف، هو ثبوت الأرش عند تعذر الرد، كصحيحه ابن سنان عن أبي عبد الله (عليه السلام) في حديث

قال: «قال علي (عليه السلام): لا ترد التي ليست بحبلى إذا وطأها صاحبها، ويوضع عنها

من ثمنها بقدر عيب إن كان فيها» (٣) وغيرها (٤). فإن المتفاهم من مثلها ولا سيما مع كون الحكم عقلائيا كما مر، أن الثابت هو الرد فقط ما لم يتصرف، ومعه يثبت الأرش. واحتمال أن المراد منها هو التخيير بين الرد والأرش، ساقط مخالف لفهم العرف كما لا يخفى.

بل ما ذكرناه هو مقتضى الجمع بين الروايات أيضا؛ لأن الظاهر من رواية ميسر، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال قلت له: رجل اشترى زق زيت، فوجد فيه

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٢ / السطر ٤٠، مفتاح الكرامة ٤: ٥٧٠ / السطر ٧، المكاسب: ٢٣٤ / السطر ٢١.

٢ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٢، الفقيه ٣: ١٣٦ / ٥٩٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٨، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣.

٣ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ١.

٤ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤.

درديا.

قال فقال: «إن كان يعلم أن ذلك يكون في الزيت، لم يرده، وإن لم يعلم أن ذلك يكون في الزيت، رده على صاحبه» (١).

أن الحكم هو الرد، لا التخيير بينه وبين الأرش؛ فإنه خلاف الظاهر، وبعد تقييد إطلاقها - وكذا إطلاق بعض روايات آخر (٢) - بالروايات المفصلة بين قيام العين بعينها وعدم التصرف فيها (٣)، يثبت أن الحكم أولاً هو الرد، ومع عروض ما ذكر هو الأرش.

وأما توهم: إطلاق بعض الروايات الدالة على الأرش، ووقوع التعارض بين الطائفتين، والحكم بالتخيير العملي المنتج لما عليه الأصحاب (٤). ففي غير محله؛ لعدم وجدان رواية مطلقة في باب الأرش، فإن رواية يونس المتقدمة (٥) يكون الظاهر منها، أنه حينما وطأها لم يجدها عذراء، ورواية عمر بن يزيد (٦) لا يظهر منها أن المراد من قوله (عليه السلام): «يلزمه ذلك» هو

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢٢٩ / ١، الفقيه ٣: ١٧٢ / ٧٦٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٦ / ٢٨٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٩، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٧، الحديث ١.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٨: ٩٨ و ٩٩، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٢، الحديث ١ و ٢ و ٤، و: ١٠١، الباب ٣، الحديث ١، و: ١١٠، الباب ٧، الحديث ٢ و ٣.
  - ٣ - وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣، و: ١٠٥، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥، الحديث ٢ و ٣.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٦٨ / السطر ١٢ - ٢١.
  - ٥ - تقدم في الصفحة ١٥.
  - ٦ - وهي ما عن عمر بن يزيد قال: كنت أنا وعمر بالمدينة فباع عمر جراباً هروياً كل ثوب بكذا وكذا، فأخذوه فاقسموه فوجدوا ثوباً فيه عيب، فقال لهم عمر أعطيكُم ثمنه الذي بعتمكم به، قالوا: لا، ولكننا نأخذ منك قيمة الثوب، فذكر ذلك عمر لأبي عبد الله (عليه السلام)، فقال: «يلزمه ذلك».
- الكافي ٥: ٢٠٦ / ١، الفقيه ٣: ١٣٦ / ٥٩١، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٩، وسائل الشيعة ١٨: ٢٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ١.

الأرش، بل الظاهر خلافه، فراجعها.  
وكذا رواية السكوني (١) فإن الحمل على الأرش فيها، يحتاج إلى تكلف،  
كما لا يخفى.

وأما «الفقه الرضوي» فلا ينبغي الإشكال في أنه ليس من تصنيفات  
الرضا (عليه السلام) كما لا يخفى على من راجعه وتدبر في تعبيراته، بل هو - على ما  
يظهر منه - تصنيف عالم ذي قريحة مستقيمة (٢).

وهو مشتمل على روايات مرسله، وفتاوى من صاحبه، وما حكى عنه  
في المقام بلفظ «روي» يكون مضمونه قريبا من سائر الروايات (٣)، ولا سيما  
مرسلة جميل (٤) وما حكى عنه بلا لفظه «روي» يكون - على الظاهر - من فتوى

١ - وهي ما عن السكوني، عن جعفر، عن أبيه أن عليا (عليه السلام) قضى في رجل اشترى من رجل  
عكة فيها سمن، احتكرها حكرة فوجد فيها ربا، فخاصمه إلى علي (عليه السلام)، فقال له  
علي (عليه السلام): لك بكيل الرب سمننا، فقال له الرجل: إنما بعته منك حكرة، فقال له علي (عليه السلام):  
إنما اشترى منك سمننا، لم يشتر منك ربا.

تهذيب الأحكام ٧: ٦٦ / ٢٨٦، وسائل الشيعة ١٨: ١١٠، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العيوب، الباب ٧، الحديث ٣.

٢ - أنظر مستدرک الوسائل، الخاتمة ١٩: ٢٣٤، ٢٦٦.

٣ - تقدم في الصفحة ١٩ - ٢٠.

٤ - تقدم في الصفحة ١٩.

صاحبه موافقا للمشهور، وليس رواية، فراجع (١).  
والإنصاف: أن الظاهر من الأخبار، هو ما عليه العرف والعقلاء، إلا أن  
قيام الشهرة المحققة من زمن الصدوق والمفيد (قدس سرهما) (٢) إلى الأعصار  
المتأخرة،

وكون المتون الفقهية مشحونة بالفتوى بالتخيير (٣)، مع كون الحكم مخالفا  
للقواعد والأخبار المتظافرة، يوجب رفض القاعدة، وترك الأخذ بظاهر الأخبار؛  
فإن الشهرة في مثل ذلك معتبرة، والأخذ بها بين رشده، وليس على حجية خبر  
الواحد دليل إلا بناء العقلاء (٤)، كما يظهر بالرجوع إلى الباب الذي ذكرت فيه  
الأخبار الموهمة لذلك (٥)، ولا بناء لهم على العمل بأخبار نقلها الناقلون،  
وخالفوها عملا، وهذا مما لا ينبغي الإشكال فيه.  
نعم، هنا إشكال آخر؛ وهو أنه بناء على ما يستفاد من بناء العقلاء الموافق

- ١ - وما في فقه الرضا (عليه السلام) هكذا: «وروي في الرجل يشتري المتاع فيجد به عيبا يوجب  
الرد، فإن كان المتاع قائما بعينه رد على صاحبه، وإن كان قد قطع أو خيط أو حدث فيه  
حادثة، رجع فيه بنقصان العيب على سبيل الأرش».  
وقال في موضع آخر: «فإن خرج في السلعة عيب وعلم المشتري، فالخيار إليه إن شاء  
رد، وإن شاء أخذه، أورد عليه بالقيمة أرش العيب» إلى آخره.  
الفقه المنسوب للإمام الرضا (عليه السلام): ٢٥٣، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٦، كتاب التجارة،  
أبواب الخيار، الباب ١٢، الحديث ٣.  
٢ - الفقه المنسوب للإمام الرضا (عليه السلام): ٢٥٣، المقنعة: ٥٩٦، الكافي في الفقه: ٣٥٨،  
النهاية: ٣٩٢، المراسم: ١٧٥، أنظر مفتاح الكرامة ٤: ٦١٤ / السطر ١١.  
٣ - مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ / السطر ١٧، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٦، المكاسب: ٢٥٣ /  
السطر ٢٤.  
٤ - راجع أنوار الهداية ١: ٣١٣، تهذيب الأصول ٢: ١٣٣.  
٥ - وسائل الشيعة ٢٧: ١٣٦، كتاب القضاء، أبواب صفات القاضي، الباب ١١.

لمضمون الروايات - من ثبوت الخيار تعيينا، وسقوطه بالتصرف، والرجوع إلى الأرش - لا يكون خيار العيب إلا مثل سائر الخيارات؛ في أنه حق متعلق بالعقد (١) أو العين (٢)، كما هو المتسالم بينهم في الخيار (٣)، وهذا الحق ثابت لدى

العقلاء، كثبوته في خيار الغبن.

ويمكن دعوى ثبوته بالأخبار، وإن كان الوارد فيها - على كثرتها - عنوان «الرد» لكن يمكن أن يكون ذلك كناية عن حق الفسخ.

وأما بناء على ما هو المشهور؛ من التخيير بين الرد والأرش، فإن كان المراد أن المشتري مخير عملا بينهما، من غير ثبوت حق متعلق بالعقد أو العين، فهو وإن لم يكن يرد عليه إشكال عقلي، لكن لا بد من الالتزام بالفرق بين خيار العيب وغيره، وأنه لا يورث، ولا يسقط بالإسقاط، وهو واضح الخلاف، وواضح المخالفة لكلماتهم وفتاواهم (٤).

وإن كان المراد: أن له حق الرد، أو حق الأرش متعلقا بالعقد، أو الأرش، ففيه إشكال عقلي؛ وهو أن الحق أمر وضعي اعتباري ثبوتي، ولا يعقل الثبوت الترديدي ترديدا واقعيًا؛ أي ثبوت الفرد المردد. وأولى بالامتناع أو نحوه ما لو قيل: بثبوت الحق مرددا بين الثبوت للعقد

- 
- ١ - المكاسب: ٢٩٦ / السطر ٢٣، بلغة الفقيه ١: ٥٦ / السطر ١٣، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ١٥٤ و ١٥٦ و ١٥٩، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٧ / السطر ٢٢.
  - ٢ - إيضاح الفوائد ١: ٤٨٩، المكاسب: ٢٩٦ / السطر ١٩ و ٢١، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٧٥ / السطر ٧.
  - ٣ - المكاسب: ٢٥٥ / السطر ٢٣ و ٢٤.
  - ٤ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٦ / السطر ٣٩، مفتاح الكرامة ٤: ٥٨٩ / السطر ٣١، و: ٦٢٤ / السطر ٨، المكاسب: ٢٥٤ / السطر ١، و: ٢٩٠ / السطر ١٧.

- أي حق الخيار - وبين الثبوت المتعلق بالأرش على عهدة البائع، فلا بد على مبني المشهور، من التوجيه بوجه لا ينافي ثبوت حق الخيار بقاء التخيير. والقول: بثبوت الجامع بينهما، وهو نفس الحق المنتزع منهما، والتقيد بنحو ينحصر بهما (١)، نظير ما قال بعضهم في الواجب التخييري من أن المتعلق هو الجامع بين الأطراف، والأمر به تعييني، وإنما التخيير عقلي (٢). فاسد في المقام، وإن أغمضنا عن بطلانه هناك؛ وذلك لأن المفروض أن الخيار حق متعلق بالعقد، ولا يعقل تعلق الكلي - بما هو - بالموجود الخارجي، وإن كان العارض والمعروض من الاعتبارات. فالعقد الخارجي بما أنه جزئي حقيقي، فيما يعرضه لا يعقل أن يكون كليا قابلا للصدق على كثيرين، وفرض التعلق بعنوان كلي، يكون العقد والأرش مصداقا له، خروج عما هو المتسالم بينهم؛ من كون حق الفسخ قائما بالعقد (٣). بل عروض الكلي على الكلي أيضا باطل، فلا مجال لفرض كون المعروض كليا آخر جامعا بين الموضوعين. وأوضح فسادا من ذلك، هو الالتزام بأن التخيير هاهنا، يرجع إلى الحق المشروط بعدم الأخذ بالطرف الآخر، نظير ما قيل في الواجب التخييري (٤)؛ فإنه

١ - يأتي في الصفحة ٣٧.

٢ - كفاية الأصول: ١٧٤، أنظر فوائد الأصول (تقريرات المحقق النائيني) الكاظمي ٢٣٤: ١.

٣ - المكاسب: ٢٩٦ / السطر ٢٣، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ١٩١، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي: ٢: ١٥٧ / السطر ٢١، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني: ٢: ١٤ / السطر ٣٦، و: ١٧٦ / السطر ٣١، و: ١٧٨ / السطر ٢٠.

٤ - فوائد الأصول (تقريرات المحقق النائيني) الكاظمي ١: ٢٣٢، و ٣: ٤١٧.

- مع الغض عن الإشكال في المقيس عليه - فاسد في المقام; فإن الشرط إن كان عدم الأخذ في الجملة، وبنحو صرف الوجود، يكون في الآن الثاني مع عدم الأخذ بواحد منهما، صاحب الحقين في عرض واحد; لتحقق شرطهما، وهو كما ترى.

وان كان هو عدم الأخذ إلى قبيل موته، فلازمه انتقال الحقين إلى الورثة في عرض واحد.

وإن كان الشرط عدم الأخذ مطلقا، فهو - مع فساده في نفسه - يوجب عدم التوريث، وعدم سقوطه بالإسقاط... إلى غير ذلك من المفاسد. والذي يمكن أن يقال: إن ما هو مضمون الروايات هو رد العين، أو أخذ التفاوت (١)، وكذا الفتاوى (٢) يكون الظاهر منها، التعرض للتخيير بين الرد والأرش، أو الفسخ والأرش (٣)، والأحكام المتعلقة بالحق، حيث يظهر منهم عدم الفارق في الأحكام بين الخيارات (٤)، من غير تعرض للحق وكيفية تعلقه. فحينئذ يمكن أن يقال: إن حق الفسخ متعلق بالعقد في العيب كسائر الخيارات، وحقا آخر له متعلق بالأرش في خيار العيب. فهاهنا حقان فعليان بلا تقييد، لكن لا يعقل الجمع بينهما في مقام الاستيفاء;

- ١ - وسائل الشيعة ١٨: ٢٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، و: ١٠٩، أبواب أحكام العيوب، الباب ٧، الحديث ١ و ٢.
- ٢ - المقنعة: ٥٩٦، مجمع الفائدة والبرهان ٨: ٤٢٥، الحدائق الناضرة ١٩: ٧٩، المكاسب: ٢٥٣ / السطر ١٦ - ٢٤.
- ٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٤ / السطر ٢٦، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ / السطر ١٧، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٦.
- ٤ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٩ / السطر ٣٠ و ٣٣، و: ٥٣٦ / السطر ٣٩، المكاسب: ٢٩٠ / السطر ١٧، و: ٢٩٣ / السطر ٢٤، و: ٢٩٥ / السطر ٣١.

فإن الفسخ إذا تحقق رجعت العين الناقصة إلى البائع، فارتفع الأرش موضوعاً؛ ضرورة أن الأرش إنما يأخذه المشتري، للنقص الموجود فيما انتقل إليه بالعقد، كما أن أخذ الأرش لا يجتمع مع الفسخ؛ لعين ما ذكر.

ومع عدم إمكان الجمع بين الحقين في مقام الاستيفاء، تصير النتيجة هي التخيير بينهما، والحقان إذا انتقلا إلى الوارث، يكون الحكم فيهما كذلك، وبهذا يجمع بين الفتاوى، ولا تنافيه الأخبار أيضاً، وتندفع بذلك المحاذير المتقدمة (١). في ثبوت التخيير بين الرد والأرش لخصوص المشتري ثم إن مقتضى الجمود على ظاهر الأخبار بل الفتاوى، هو ثبوت التخيير لخصوص المشتري، في خصوص المبيع، فيما إذا بيعت السلعة بالثمن. وأما الثمن المنتقل إلى البائع إذا ظهر معيباً، فهو خارج عن مصبهما، وكذا المبادلة بين السلعتين إذا ظهر العيب في إحدهما، ولازمه عدم التخيير بينهما في المبادلة بين السلعتين، بل عدم الخيار لو قلنا: بأنه تعدي مستفاد من الأخبار (٢).

لكن الإنصاف: أن ثبوت أصل الخيار للمتبايعين - فيما إذا كان البيع بالمبادلة بين السلعتين - لا ينبغي الإشكال فيه؛ ضرورة عدم الفرق في نظر العرف بين السلعتين في ذلك، إذا أنشئ البيع بصيغة «التبادل». بل يمكن دعوى ثبوته بالأخبار أيضاً؛ فإن «البائع والمشتري» صادقان

١ - تقدم في الصفحة ١١ - ١٢.

٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٤ / السطر ٢٠ - ٢١، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ / السطر الأخير، رياض المسائل ١: ٥٣٧ / السطر ٢٨، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٦.



على الطرفين في مثل ذلك أيضا. وتوهم: كون المبادلة غير البيع (١) فاسد جدا؛ فإن البيع هو مبادلة مال بمال، أو تمليك عين بعوض، وهما صادقان على المبادلة بين السلعتين، ومع صدق «البيع» يكون هنا بائع ومشتري. ودعوى الانصراف (٢) في غير محلها؛ فإنه بدوي، بل دعوى إلغاء الخصوصية أولى، ومن ذلك يمكن دعوى عدم الفرق في معاهد الإجماع (٣)، وكذا في متون الفقه (٤)، فيثبت التخيير المذكور. نعم، فيما إذا باع بثمن فظهر فيه عيب، فاستفادة التخيير الذي هو تعدي محض مشكلة، لكن أصل ثبوت الخيار - ومع التصرف أو التعذر الأرش - عقلائي، من غير فرق بين الثمن والمثمن، وهذا الحكم العقلائي غير المردوع عنه معتمد. وأما إثبات التخيير بينهما في الثمن؛ بدعوى الإجماع أو الشهرة (٥). ففيه: أنه لم يثبت الإجماع ولا الشهرة في المقام، بل لا تعرض في الفتاوى غالبا للعيب في الثمن، ومقتضى القواعد التفصيل بين الثمن والمثمن بما عرفت، وعدم معلومية القائل بالفصل، لا يوجب شيئا. إلا أن يقال: إنه بعد ثبوت الإجماع أو الشهرة المعتمدة في المثمن، يلغي

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ١: ٥٣ / السطر ٢٩ و ٣٠.
  - ٢ - أنظر المكاسب: ٨٨ / السطر ٢٣.
  - ٣ - غنية النزوع: ٢٢١، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ / السطر ١٧، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٦.
  - ٤ - المقنعة: ٥٩٦، النهاية: ٣٩٢، تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٤ / السطر ٢٦.
  - ٥ - المكاسب: ٢٥٣ / السطر ٣٣، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٠ / السطر ٢.

العرف - بسبب المناسبات والارتكازات المغروسة في ذهنهم - الخصوصية، ويرون أن ثبوت الحكم إنما هو لأجل العيب، وملاحظة حال من انتقل إليه المعيب؛ لئلا يقع في الضرر، ولا فرق بينهما (١)، فتأمل. هذا كله حال الثمن والمثمن إذا كانا من الأعيان الخارجية. حكم ما لو كان العوضان أو أحدهما كلياً وأما إذا كان أحدهما أو كلاهما كلياً، كما هو كذلك غالباً في طرف الثمن: فهل يثبت فيه خيار العيب أم لا؟ وعلى الأول: هل يثبت الأرش أم لا؟ وجوه. والتفصيل فيه أن يقال: إنه بحسب التصور، يمكن أن يكون الكلي المتعلق للعقد، موصوفاً لفظاً بوصف الصحة أو منصرفاً إلى ذلك؛ بحيث يكون المتعلق هو الموصوف كذلك. ويمكن أن يكون وصف الصحة شرطاً لفظاً، أو شرطاً ضمناً يعد كشرط لفظي. ويمكن أن يكون المتعلق نفس الكلي، بلا وصف، ولا شرط، ويكون رفع غرر المشتري باعتقاد الصحة في جميع أفراد الكلي، أو بالاتكال على أصالة الصحة، بناء على جريانها في الكليات باعتبار أفرادها. فعلى فرض التوصيف انصرافاً أو لفظاً، لا ينبغي الإشكال في أن تسليم الفرد

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٠ / السطر ٣ و ٤، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٣ / السطر ٣.

المعيب، لا يكون وفاء بالعقد؛ ضرورة أن المتعلق هو الكلي الموصوف، وهو لا ينطبق على المجرد عن الصفة، فضلا عن المتصف بضعها. وقد يقال: إن الموصوف يكون من قبيل تعدد المطلوب، فلو رضي المشتري بالمعيب، لم يكن خارجا عن المبيع (١). وفيه: أنه لا يعقل تعلق الإنشاء الواحد بالصحيح الذي هو المطلوب الأعلى، وعلى فرض فقدان الوصف بالمعيب، أو نفس الطبيعة؛ ضرورة أن الإنشاء الوجداني، لا يعقل أن يكون معلقا وغير معلق، كما هو الشأن في باب تعدد المطلوب، فإن المطلوب الداني لا يكون في عرض العالي. بل الانحلال في المقام محال لذلك، وغير صحيح على فرض العرضية؛ لعدم صحة الانحلال إلى بيع الطبيعة ووصفها، فلا بد من القول: بالانحلال إلى الموصوف بالصفة، ونفس الطبيعة، فيكون البيع متعلقا بالطبيعة مرتين، مرة استقلالا، ومرة ضمنا. مضافا إلى أن الانحلال لا يصح إلا في بعض الموارد، التي ليس المورد منها.

مع أن لازم تعدد البيع بهذا المعنى، حصول الوفاء بالنسبة إلى أحدهما، وعدم صحة الرد، ونقض الوفاء بالنسبة إليه، ولزوم الوفاء بالعقد الثاني، وهو واضح الفساد في المقام. وبالجملة: إن كان الإنشاء واحدا غير منحل عرضا، كما هو مراد القائل من تعدد المطلوب، فلا بد أن يكون التعلق طوليا حتى لا يلزم تعدد البيع، والمبيع،

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٦٦ / السطر ٢، و: ٧٠ / السطر ٧.

ولوازمهما، ولا يعقل ذلك لما تقدم (١).  
بل تعدد المطلوب بهذا المعنى، غير معقول في الأوامر أيضا، فلو قال:  
«أعتق الرقبة المؤمنة» لا يعقل أن يكون وجوب العتق متعلقا بالمؤمننة، وعلى  
فرض التعذر أو العصيان بغيرها، بل لا يعقل الانحلال الطولي لا في المقام، ولا في  
الأوامر.

نعم، إذا علم من حال الأمر أن نفس الطبيعة مطلوبة، والموصوفة  
مطلوبة أخرى أعلى، وإنما أمر بالأعلى لذلك، يجب عليه الإتيان بالأعلى،  
وعلى فرض التعذر فبالأدنى، لا لتعلق الأمر بهما مترتبا؛ فإنه غير معقول، بل لأن  
العلم بمطلوب المولى، موجب لوجوب تحصيله عقلا ولو لم يأمر به.  
وقد يقال: إن وصف الصحة غير مقوم لذات المبيع، فينطبق كلي المبيع  
بذاته عليه، فالوصف وإن كان مضيقا لدائرة الكلي، وموجبا لصيرورة المبيع  
حصة خاصة، إلا أن ذات المبيع حيث كانت محفوظة، فالانطباق من حيث  
الذات محقق (٢).

وفيه ما لا يخفى من المغالطة؛ ضرورة أن ما ينطبق على الواجد والفاقد،  
إنما هو نفس الطبيعة لا بشرط، دون الطبيعة الموصوفة أو الملحوظة  
موصوفة؛ فإنها غير قابلة للانطباق على المجرد، وعقد البيع تعلق بالطبيعة  
الموصوفة أو بتعبيره ب «حصة خاصة» لا بالطبيعة بلا قيد وشرط.  
فما هو متعلق العقد، غير ممكن الانطباق على المجرد، وما هو ممكن  
الانطباق غير متعلق له، وهو واضح.

١ - تقدم في الصفحة ٢٨.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٦ / السطر ٣٦.

فتحصل مما مر: أن المقبوض ليس مصداقا للمبيع، فتوهم اجراء خيار العيب فيه (١) فاسد.

هذا حال المبيع الموصوف.

حكم ما لو كان الوصف شرطا ضمنيا أو صريحا وأما لو كان الوصف شرطا ضمنيا أو صريحا، فلا محالة يكون المبيع نفس الطبيعة، لا الموصوفة، وإنما يكون الوصف شرطا في ضمن العقد. وحيث إن الطبيعة الكلية، لا تتصف بالصحة والعيب قبل وجودها؛ فإنهما من عوارض وجودها، أو من عوارضها في ظرف الوجود، فلا يكون المبيع معيوباً، وما هو المعيوب هو مصداق الطبيعة الذي لم يتعلق به العقد، ومعه لا مجال لخيار العيب؛ لأنه إنما يثبت في العقد الذي يكون متعلقه معيباً. وما قيل: من أن المصداق إذا وجد في الخارج، يصدق «أنه مبيع» (٢) واضح الضعف؛ ضرورة أن المصداق لم يتعلق به العقد، وإنما يقال «إنه مبيع» مسامحة باعتبار كون الطبيعة موجودة به، وهي متعلقة للعقد. فالمبيع في الفرض مقبوض، وللمشتري خيار تخلف الشرط لو تعذر العمل به، وإلا فيجب عليه العمل به، فللمشتري رد الفاقد للشرط، ومطالبة واجده، بل له إلزامه بذلك؛ لوجوب وفائه بالشرط.

١ - جواهر الكلام ٢٤: ٢٤ و ٢٦ و ٢٨، أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٠ / السطر ١١ - ٢٠، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٦ / السطر ٤٠.

٢ - جواهر الكلام ٢٤: ٢٤ و ٢٦ و ٢٨، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٠ / السطر ٢٢.

فتحصل: أن في هذا الفرض أيضا، لا معنى لخيار العيب.  
بقي فرض آخر:

وهو ما إذا لم يكن توصيف ولا اشتراط، بل أقدم المشتري على شراء نفس الطبيعة؛ لاعتقاد صحة مصاديقها، أو للاتكال على أصالة الصحة في مصاديقها.

وهذا أيضا لا معنى لخيار العيب فيه؛ لأن الصحة والعيب، من صفات الموجود الخارجي وهو المصداق، والطبيعة الكلية لا تتصف بشئ من الصفات مطلقا، والتوصيفات كلها ترجع إلى التقييدات في الكلي.  
فما هو متعلق العقد، لم يكن معيبا جهل به المشتري، ولم يكن مصب أصالة الصحة، ولا متعلق اعتقاد المشتري بالصحة، وما هو معيب لم يتعلق به العقد.

وعليه فلا معنى لخيار العيب في الكليات، ولا لخيار تخلف الوصف أو القيد؛ لما تقدم، فالأوفق بالقواعد عدم ثبوت خيار له، ولزوم قبول الفرد المعيب؛ لأن مجرد تخيله الصحة في المصداق، لا يوجب شيئا.  
ولو فرض كون بناء العرف على رد المعيب، وعدم قبوله، فلا بد من الالتزام بتعارف التقييد الضمني، حتى لا يصدق المتقيد على المصداق.  
وعلى فرض كون بنائهم على الخيار، فلا بد من الالتزام بالاشتراط الضمني ومعهودية ذلك، وثبوته محل إشكال وترديد، والكلام هاهنا في خيار العيب، وهو منفي بلا ريب.

ظهور العيب كاشف عن تحقق الخيار لا مثبت  
ثم إنه لا ينبغي الإشكال، في أن ظهور العيب كاشف، لا مثبت، وأن  
العناوين المأخوذة في الروايات - ك «العلم» (١) و «الوجدان» (٢) و «الظهور» (٣) -

هي من العناوين الطريقية، وليست قيودا في الموضوع.  
وهذا في نفسه مع قطع النظر عن خصوصية المورد واضح، فضلا عن أن  
الخيار بل والأرش في المقام عقلائيان، ولا ينقدح في ذهن العرف إلا ما هو  
المعهود بينهم، ومضافا إلى مناسبة الحكم والموضوع، من غير فرق بين حق  
الفسخ وحق الأرش.

١ - كرواية زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «أبى رجل اشترى شيئا وبه عيب وعوار لم يتبرأ  
إليه ولم يبين له، فأحدث فيه بعد ما قبضه شيئا ثم علم بذلك العوار وبذلك الداء، إنه  
يمضي عليه البيع ويرد عليه بقدر ما نقص من ذلك الداء والعيب من ثمن ذلك لو لم يكن  
به».

وسائل الشيعة ١٨ : ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.  
٢ - كرواية جميل، عن بعض أصحابنا، عن أحدهما (عليهما السلام) في الرجل يشتري الثوب أو المتاع  
فيجد فيه عيبا، فقال: «إن كان الشيء قائما بعينه رده على صاحبه وأخذ الثمن، وإن كان  
الثوب قد قطع أو خيط أو صبغ يرجع بنقصان العيب».

وسائل الشيعة ١٨ : ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣.  
٣ - كرواية حماد بن عيسى، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «قال علي بن الحسين (عليه  
السلام):

كان القضاء الأول في الرجل إذا اشترى الأمة فوطأها ثم ظهر على عيب، أن البيع لازم،  
وله أرش العيب».

وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٧.

وأما ما أفاد الشيخ الأعظم (قدس سره) بقوله: ويؤيد ثبوت الخيار هنا بنفس العيب، أن استحقاق المطالبة بالأرث، الذي هو أحد طرفي الخيار، لا معنى لثبوته بظهور العيب، بل هو ثابت بنفس انتفاء وصفه (١) انتهى.

فغير ظاهر؛ لأن تلك العناوين المأخوذة في الروايات لو احتمل كونها جزء موضوع، لكان الأرث أولى في ذلك من الخيار؛ لأن الروايات - إلا ما شد منها (٢) - متعرضة للأرث، لا لخيار الفسخ، فلقائل أن يقول: إن ثبوت الأرث عند ظهور العيب، مؤيد لكون خيار الفسخ أيضا عند ظهوره.

ويمكن أن يقال: إن بعض الروايات، دال على ثبوت خيار الفسخ بنفس العيب، كرواية داود بن فرقد (٣) وهو مؤيد لكون الأرث - المفروض فيه الوجدان، أو الظهور أيضا - لنفس العيب، والأمر سهل.

ثم على فرض ثبوت خيار العيب للكلي، لا بد من البحث في أنه ثابت عند ظهور العيب في المصدق، أو عند تسليمه، وأما الثبوت من حال العقد فلا معنى له.

- 
- ١ - المكاسب: ٢٥٣ / السطر ٢٩.
  - ٢ - الفقه المنسوب للإمام الرضا (عليه السلام): ٢٥٠، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣.
  - ٣ - وهي ما عن داود بن فرقد قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل اشترى جارية مدركة فلم تحض عنده حتى مضى لها ستة أشهر، وليس بها حمل؟ فقال: «إن كان مثلها تحيض ولم يكن ذلك من كبر فهذا عيب ترد منه».
  - الكافي ٥: ٢١٣ / ١، الفقيه ٣: ٢٨٥ / ١٣٥٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٥ / ٢٨١، وسائل الشيعة ١٨: ١٠١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٣، الحديث ١.



القول في المسقطات

(٣٥)

## مسألة

فيما يسقط به خيار الفسخ خاصة  
قد عرفت: أن في خيار العيب حقين معينين:  
أحدهما: متعلق بالعقد، وهو حق الفسخ.  
وثانيهما: بعنوان الأرش، أو أخذه.  
وإنما التخيير في الأخذ بواحد منهما - أي الفسخ أو الأرش - لعدم إمكان  
اجتماعهما في الخارج (١).  
وأما ثبوت الحق الواحد المتعلق بواحد منهما - كما يظهر من السيد  
الطباطبائي (قدس سره) في تعليقه (٢)، وصرح بعض آخر به (٣)، وهو محتمل كلام  
الشيخ (قدس سره) هاهنا أو ظاهره (٤) - فهو محال.  
وقد عرفت: أن كلمات الأصحاب لا تنافي ما ذكرناه؛ فإنها متعرضة للتخيير

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٢٥ - ٢٦.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧١ / السطر ١٢ - ١٤.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٣ / السطر ٥.
  - ٤ - المكاسب: ٢٥٣ / السطر ٢٩.

بين الرد والأرش، أو الفسخ والأرش، من غير تعرض للحق وموضوعه (١)، فعليه لكل منهما مسقطات، ولهما أيضا كذلك. فنقول: يسقط خيار الفسخ خاصة بأمور:

الأول

إسقاط الخيار صريحا

وذلك بمثل قوله: «أسقطت خيار الفسخ» ولا يحتاج إلى ضم قوله: «واخترت الأرش» لأنه لا يعقل إسقاط حق الأرش بإسقاط خيار الفسخ؛ فإنه حق مستقل متعلق بموضوع آخر، ولا يكون خيارا. ولو قال: «التزمت بالعقد» يكون كناية عن إسقاط خيار الفسخ، ولا يتناسب مع إسقاط حق الأرش؛ لأنه غير متعلق بالعقد كما هو معلوم. كما أن إسقاط الخيار أيضا، إسقاط حق الفسخ، لا الأرش؛ لأنه ليس بخيار، ولا طرفا له.

وبما ذكرناه يظهر: أن تعبير الشيخ الأعظم (قدس سره) في المقام بقوله: «في مسقطات هذا الخيار بطرفيه، أو أحدهما» (٢) مسامحة، أو مستلزم للالتزام بأمر محال؛ وهو ثبوت حق واحد، متعلق بشيئين على سبيل التخيير والتردد. كما أن في قوله: «إسقاط الرد» (٣) مسامحة، أو إشكالا واضحا؛ فإن الرد

١ - تقدم في الصفحة ٢٥.

٢ - المكاسب: ٢٥٣ / السطر الأخير.

٣ - المكاسب: ٢٥٣ / السطر الأخير.

الذي هو فعل المشتري، غير قابل للإسقاط، والتزام حق زائد على حق الخيار متعلق بالرد، فيه ما لا يخفى.

ولو أراد منه إسقاط حق الفسخ؛ أي الخيار بأحد طرفيه، بناء على ظاهره من كون الخيار ذا طرفين، وبناء على ظاهر قوله: «لو أسقط الخيار لا يبعد سقوط الأرش» (١) باعتبار كون الأرش أحد طرفي الخيار. ففيه: أنه محال في محال؛ فإن أصل ثبوت مثل هذا الحق، محال كما عرفت (٢).

ومع الغض عنه لا يعقل إسقاط أحد طرفي التخيير، وإن قلنا: بجواز إثبات الحق التخييري؛ فإن ما يمكن إسقاطه على ذلك، هو إسقاط هذا الواحد المبهم؛ بمعنى تعلق الإسقاط بعنوان الحق المررد بالحمل الأولي عنوانا للواقع. وإلا فالمررد والتخيير بالحمل الشائع، لا يعقل تصوره، ولا تعلق العلم به، ولا الإرادة، ولا الإنشاء، والإسقاط المتعلق بالواحد العنواني - أي ما تعلق بهذا، أو هذا - مستلزم لسقوط الحق في البين، فلا يبقى حق الأرش. وبالجملة: تعلق الإسقاط بأحد طرفي التردد والتخيير، لا يعقل، وليس لصاحب الخيار إلا إسقاط حقه، وأما إخراج أحد الطرفين عن الطرفية، بلا تحقق الإسقاط منه فليس له.

فتوهم: كون المقام مثل الواجب التخييري، حيث إن للأمر رفع اليد عن أحد الطرفين؛ بترخيص تركه، أو نهيه عنه، ولازمه اختصاص الأمر بطرف آخر، وصورته تعيينيا بالنتيجة غير صحيح لو سلم في المقيس عليه؛ للفرق الواضح بينهما.

١ - المكاسب: ٢٥٤ / السطر ١.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٣ - ٢٤.

مع أن باب المناقشة فيه أيضا - إلا على ما ذهبنا إليه في الواجب  
التخييري؛ من كونه وجوبين وإنشاءين على موضوعين (١) - مفتوح.  
هذا مع الغض عن أن الحق الواحد البسيط، غير ممكن الإسقاط بأحد  
طرفيه، وصحة إسقاط الطرف عن الطرفية - كما هو محتمل كلام الشيخ (قدس سره)  
(٢) -

غير مرضية، وبلا دليل.

فالتحقيق ما تقدم: من ثبوت حق الفسخ متعلقا بالعقد، كسائر الخيارات،  
وثبوت حق آخر متعلق بالأرش، وهو غير الخيار (٣)، وللمشتري إسقاط خياره،  
وإسقاط حق الأرش، وإسقاط كليهما، فالبحث عن المسقطات إنما يصح، على  
هذا المبنى السديد، لا على ما أفادوا (٤).

ومن ذلك يظهر: أنه لو قال: «أسقطت الخيار» لم يسقط إلا خيار فسخ  
العقد؛ إذ هو الخيار، وأما حق الأرش فليس خيارا، وكون المشتري مخيرا بين  
أخذه وتركه، لا يجعله الخيار الذي يمكن إسقاطه؛ ضرورة أن اختيار المشتري،  
ليس أمرا اعتباريا قائما بشيء، بخلاف الخيار في باب الخيارات، وبخلاف حق  
الأرش في المقام.

دلالة الروايات على ثبوت حقين: حق الفسخ وحق الأرش  
ثم إن الاستفادة من الروايات بعد التأمل والتدبر فيها، هو ما ذكرناه من  
ثبوت الحقين، وإن كان لا يستفاد منها ما عليه المشهور من العرضية؛ فإن سقوط

١ - مناهج الوصول ٢: ٨٦ / السطر ١٢، تهذيب الأصول ١: ٣٦٢.

٢ - تقدم في الصفحة ٣٨ - ٣٩.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٥، ٣٧.

٤ - تقدم في الصفحة ٣٧، الهامش ٢ و ٣ و ٤.

حق الرد، وبقاء حق الأرش، من أقوى الشواهد على ثبوت الحقين، بعد امتناع الحق التخييري.

كما أن المستفاد منها ثبوت حق الفسخ؛ لأن المراد من «الرد» هو الفسخ كناية، أو الفسخ بالرد، فإنه - مضافا إلى أن رد المبيع مع بقاء العقد، وبقاء العين على ملك المشتري، مما لا معنى له، واحتمال كون الجواز حكما (١)، ترده معهودية حق الفسخ عند العقلاء في المقام، وفي سائر الخيارات، فلا ينقدح في الأذهان غير الحق في باب الخيار - هو الظاهر من صحيحة رفاة النحاس، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، وفيها قال:

قلت: أرأيت إن وجدت بها عيبا بعد ما مستتها؟

قال: «ليس لك أن تردّها، ولك أن تأخذ قيمة ما بين الصحة والعيب» (٢). فإنه يظهر منها: أنه ليس له حق الرد؛ لمكان المس، ولولا ذلك كان له حقه.

بل يظهر منها: أن الأرش ليس ملكا على الذمة، كما قد يتوهم (٣)، بل له حق الأرش؛ لوضوح دلالة قوله (عليه السلام): «ولك أن تأخذ قيمة ما بين الصحة والعيب» على أن له حق أخذه.

فتوهم: استفادة الملكية من صحيحة حماد بن عيسى قال: سمعت أبا

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٧ / السطر ١٦، هداية الطالب: ٥٠٥ / السطر ٣.

٢ - الكافي ٥: ٢٠٩ / ٤، تهذيب الأحكام ٧: ٦٩ / ٢٩٧، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥، الحديث ٢.

٣ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٦ / السطر ٣٠.

عبد الله (عليه السلام) يقول: «قال علي بن الحسين (عليه السلام): كان القضاء الأول في الرجل إذا اشترى الأمة فوطأها، ثم ظهر على عيب، أن البيع لازم، وله أرش العيب» (١) بتخييل أن «اللام» موضوعة للملك.

في غير محله؛ فإنه مضافا إلى منع ذلك، بل «اللام» لا يستفاد منها إلا نحو اختصاص، وأكثر استعمالها في الكتاب في غير الملك (٢)، بل استعمالها في الملك لم يثبت، بعد كونها بمعنى الاختصاص، كما هو مقتضى استعمالها فيه بلا تأول، وللملك أيضا نحو اختصاص، ولعلها لذلك استعملت فيه (٣)، فتأمل - مع كثرة الاستعمال في غير الملك، لا يبقى لها ظهور فيه.

مع أن قوله (عليه السلام): «له أرش العيب» لا يظهر منه كون الأرش على الذمة، فالأمر دائر بين كون المراد منه ثبوت حق الأرش، كما هو ظاهر الصحيحة المتقدمة، أو كون مقدار من مال البائع - بنحو الكلي في المعين، أو الإشاعة - ملكا للمشتري، وهذا مما يأبى عنه الذهن السليم.

والإنصاف: أن الأخذ بظاهر الصحيحة المتقدمة في ثبوت الحق متعين، مع أنه يتناسب مع بعض تعبيرات أخر في الروايات، كقوله (عليه السلام): «يوضع عنه من ثمنها بقدر العيب» (٤).

- 
- ١ - تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٧.
- ٢ - البقرة (٢): ٢٢٣، الأنفال (٨): ٢٤، الجاثية (٤٥): ٢٠، الفتح (٤٨): ١، الذاريات (٥١): ١٩.
- ٣ - الأعراف (٧): ١٥٨، الأنفال (٨): ١، التوبة (٩): ٦٠.
- ٤ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ١.

وقوله (عليه السلام): «تقوم ما بين العيب والصحة، فيرد على المبتاع...» (١)، إلى غير ذلك (٢).

صحة إسقاط الخيار بالمجاز والكناية والفعل ثم إنه كما يصح الإسقاط بلفظ صريح، يصح بالمجاز المقبول عرفاً، أو الكناية كذلك، كما هو الحال في مطلق العقود والإيقاعات. ويصح بالفعل أيضاً، بشرط كونه آلة عقلائية للإنشاء، كالإعطاء أو الأخذ في المعاطاة، قاصداً بهما إيقاع المعاملة، ومثل ما ورد في النص في طلاق الأخرس من «أخذ مقنعتها، ووضعها على رأسها، واعتزالها» (٣) فإن ذلك فعل مناسب لإيقاع الطلاق.

بل لولا الدليل على اشتراط الطلاق بلفظ خاص، لصح إيقاعه بمثل هذا الفعل من غير الأخرس أيضاً. وأما الإنشاء بالألفاظ غير الدالة، وبالمجازات والكنائيات غير المقبولة، كإيقاع البيع بلفظ النكاح أو الإجارة، فلا يصح وإن أقام القرينة على إرادته، كما لا يقع البيع بفعل غير دال، كإيقاعه بالعطسة والضحك.

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢١٥ / ٦، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٤.  
٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٣ - ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٢ و ٣ و ٥.  
٣ - الكافي ٦: ١٢٨ / ٣، تهذيب الأحكام ٨: ٧٤ / ٢٤٩، الاستبصار ٣: ٣٠١ / ١٠٦٦ و ١٠٦٧، وسائل الشيعة ٢٢: ٤٨، كتاب الطلاق، أبواب مقدمات الطلاق، الباب ١٩، الحديث ٣ و ٥.



الثاني: التصرف

وهل يسقط به مطلقا، سواء كان قبل العلم بالعيب والخيار، أو بعده، دالا على الرضا أم لا، مغيرا للمبيع أم لا، أو أنه غير مسقط مطلقا، أو مسقط مع دلالة على الرضا، أو مسقط مع كونه مغيرا، أو مسقط في حالتين؛ أي عند كونه مغيرا للعين، أو دالا على الرضا؟

قد يقال: إن التصرف بما هو ليس مسقطا في المقام، وإن قلنا به في خيار الحيوان، بل المسقط تغير العين من غير دخالة للتصرف فيه، كما لو وقع بغير فعله.

وأما مع عدم التغير، فإن قصد به إنشاء الإسقاط، فهو مسقط فعلي، ولا دخل لعنوان «التصرف» فيه، بل هو مندرج في الأمر الأول؛ لأن الإسقاط أعم من القولي، وأما التصرف بما هو تصرف، فلا دليل على كونه مسقطا على حدة، بل الدليل على خلافه، وهو إطلاقات الرد.

بل لا دليل على أن التصرف الدال على الرضا، مسقط لولا إنشاء الإسقاط به؛ إذ لا يمكن التعدي من روايات خيار الحيوان (١). انتهى ملخصا.

أقول: يمكن أن يقال: إن لبعض العناوين مصداقا حقيقيا، ومصداقا اعتباريا، قابلا للإيجاد بالإنشاء والجعل، كالقبول، والرضا، فإن قبول قول المخبر، الراجع إلي تصديقه والرضا بقضاء الله، هما من الصفات النفسانية، والموجودات

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧١ / السطر ١٥.

الحقيقية، في مقابل قبول الإيجاب بقوله: «قبلت» و «رضيت» فإنه أمر ايجادي اعتباري كالإيجاب.

ومن ذلك الالتزام، فإن له مصداقا موجودا في النفس، وليس من الاعتباريات، كالتزامه بقراءة القرآن في كل صباح، فإنه من التعهدات النفسانية، الحاصلة بالإرادة الموجودة خارج الاعتبار، وبإزائه الالتزام في باب الإيقاعات.

فقوله: «التزمت بالبيع» مريدا به إسقاط الخيار، أو لزوم العقد، إنشاء لأمر تترتب عليه الآثار العقلائية، لا إخبار عن صفة نفسانية.

ولا ينبغي الإشكال، في أن مثل قوله: «التزمت بالبيع» ليس لفظا صريحا لإسقاط حق الخيار، بل اللفظ الصريح هو قوله: «أسقطت خيار العيب». فحينئذ كما قد يكون لفظ «التزمت» كناية عن إسقاط الخيار إذا أريد به ذلك؛ بملاحظة أن سقوط الخيار، لازم عرفي للالتزام بالبيع بلا قيد، فيناسب المعنى الكنائي، وقد يراد به معناه من غير جعله كناية، فيترتب عليه السقوط قهرا بنظر العرف، فترتب سقوط الخيار عليه، قد يكون بإنشاء الإسقاط، وقد يكون قهرا، كذلك الحال في الالتزام العملي، فإن بعض التصرفات الدالة على التزامه بالعقد، يمكن أن يقصد به الإسقاط، نظير الكنايات في باب الألفاظ. بل قد يكون بعض الأفعال - ولو لم يكن تصرفا - كذلك، كما لو اشترى للدابة السرج أو بنى لها الإصطبل، قاصدا بذلك إسقاط خياره، وقد لا يقصد ذلك، لكن هذا الالتزام الفعلي - كالقول - يترتب عليه السقوط عرفا؛ للتلازم بينهما، أو للتنافي بينه وبين بقاء الخيار عرفا.

فما أفيد: من أن التصرف لا يكون مسقطا في المقام بوجه؛ فإنه مع إرادة

الإسقاط يكون مسقطا فعليا، ومع عدمها ليس بمسقط غير مرضي، فيصح جعل التصرف من المسقطات، كما هو المشهور (١).  
ثم إنه ليس كل تصرف، قابلا لأن يراد به الإسقاط، ولا ملازما للسقوط، بل التصرفات الملازمة له أمور خاصة ممتازة عند العرف، فمثل سقي الدابة، وتعليقها، وأمر الجارية ببعض الأمور الطفيفة، ليس منها، كما هو واضح، هذا حال المقام بحسب نظر العقلاء.  
الروايات الدالة على سقوط الخيار بالتصرف وأما الروايات المناسبة للمقام:  
فمنها: رسالة جميل، عن أحدهما عليهما السلام: في الرجل يشتري الثوب أو المتاع، فيجد فيه عيبا.  
فقال: «إن كان الشئ قائما بعينه رده عليه، وأخذ الثمن، وإن كان الثوب قد قطع، أو خيط، أو صبغ، يرجع بنقصان العيب» (٢).  
ومنها: رواية زرارة التي لم تثبت صحتها - فما في كتاب الشيخ الأعظم (قدس سره) (٣)، وتبعه المحشون (٤)؛ من التعبير عنها ب «الصحيحة» في غير محله

- 
- ١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٥ / السطر ٤٢، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٩، المكاسب: ٢٥٤ / السطر ١.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ١٩.
  - ٣ - المكاسب: ٢٥٤ / السطر ٤.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢١٢، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧١ / السطر ١٧، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٣ / السطر ١٤، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٧ / السطر ١٩.

إلا على بعض المباني (١) عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «أيما رجل اشترى شيئاً  
وبه

عيب أو عوار، ولم يتبرأ إليه، ولم يبين له، فأحدث فيه بعد ما قبضه شيئاً، ثم  
علم بذلك العوار، أو بذلك الداء، أنه يمضي عليه البيع، ويرد عليه بقدر ما  
نقص من ذلك الداء والعيب، من ثمن ذلك لو لم يكن به» (٢).  
وقد يقال: إن مقتضى رواية زرارة، أن التصرف مطلقاً موجب لسقوط  
الخيار، إما لأجل صدق «إحداث شيء» على كل تصرف.  
وإما لأجل أن «إحداث الحدث» في بعض روايات خيار الحيوان، فسر بمثل  
«اللمس، والتقبيل، والنظر إلى مالا يحل النظر إليه» فيسري الحكم إلى كل  
تصرف في المقام، فيقع التعارض بينها وبين المرسل؛ لأن النسبة بين  
قوله (عليه السلام): «قائماً بعينه» وقوله (عليه السلام): «أحدث شيئاً» العموم من وجه  
(٣).

وفيه: منع صدق «إحداث شيء» فيه على التصرف غير المغير،  
ومنع صحة التعدي من خيار الحيوان إلى المقام، وإن قلنا: بالتعدي إلى  
سائر الخيارات (٤)؛ وذلك لأن وجه التعدي هو ما ورد في صحيحة علي بن

- 
- ١ - جامع الرواة ٢: ٣، مجمع الرجال ٤: ٣٠٤، و ٦: ١٥١، تنقيح المقال ٢: ٦ / السطر ١٥،  
و ٣: ٢٥٧ / السطر ٤.  
٢ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب  
التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.  
٣ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٣ / السطر ١٤ - ٢٠، حاشية المكاسب،  
المحقق الأصفهاني ٢: ٩٧ / السطر ٢٠.  
٤ - المكاسب: ٢٢٤ / السطر ١٠ - ١٤.

رئاب (١) من التمثيل المذكور، مع أن مقتضى روايات كثيرة في المقام، عدم الرد بوطء الجارية (٢).

ويظهر منها بوضوح: أن اللمس والتقبيل والنظر، ليست موجبة للسقوط، وإلا فلا ريب في أن الوطاء مسبوق باللمس ونحوه، فلو كان السبب مطلق التصرف، كان الاستناد إلى السبب السابق متعيناً، فالإسناد إلى الوطاء، دليل على عدم السقوط في المقام بمثل ما ذكر في الصحيحة.

مضافاً إلى رواية داود بن فرقد، التي لا يبعد أن تكون صحيحة قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل اشترى جارية مدركة، فلم تحض عنده حتى مضى لها ستة أشهر، وليس بها حمل.

فقال: «إن كان مثلها تحيض ولم يكن ذلك من كبر، فهذا عيب ترد منه» (٣).

فإن عدم التصرفات الطفيفة في تلك المدة مقطوع الخلاف.

وقد يقال: إن الإطلاق في الرواية، مسوق لبيان أن عدم الحيض عيب ترد به، لا لبيان الرد به، كي تدل بإطلاقها على الرد به ولو أحدث بها في هذه المدة ما أحدث (٤).

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ١٥، الهامش ٣.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤.
  - ٣ - الكافي ٥: ٢١٣ / ١، الفقيه ٣: ٢٨٥ / ١٣٥٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٥ / ٢٨١، وسائل الشيعة ١٨: ١٠١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٣، الحديث ١.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢١٤، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٧ / السطر ٣٧.

وفيه مالا يخفى؛ فإن لازم ما ذكر، أن الرواية ساكنة عن مورد السؤال، مع أن القدر المتيقن جواز الرد في مورد السؤال، فالعدول عن مورده إلى أمر خارج عن سؤاله، في غاية البعد، بل لا ينبغي احتمالاه.

بل لولا الروايات الدالة على أن الوطاء موجب لسقوط الخيار (١)، لقلنا - بملاحظة بعد عدم تحققه في تلك المدة، وترك التنبيه عليه في الرواية - : إنه أيضا لا يوجب سقوطه.

وكيفما كان: فليس التصرف بنحو الإطلاق، موجبا للسقوط، بل الموجب هو التصرف المغير.

هل المسقط للخيار هو التغير أو التصرف المغير؟

ثم إن التغير، هل هو مستقل بعنوانه في إيجاب السقوط، أو أن التصرف جزء الموضوع؟

ربما يتوهم: أن مقتضى الأدلة هو الثاني؛ فإن قوله (عليه السلام) في رواية زرارة: «فأحدث فيه شيئا» ظاهر في دخالة الصدور، بل المفهوم منه «أنه لو لم يحدث بفعله فيه شيئا، كان له الرد» ومقتضى إطلاقه أن له الرد ولو أحدث غيره، أو حدث التغير بالعوامل الطبيعية، وبه يقيد إطلاق مفهوم المرسلة الدال على سقوطه مع عدم قيامه بعينه، الشامل لما إذا كان عدم القيام بفعل الغير، أو بالعوامل الأخر، فتكون النتيجة «أن الموجب هو التصرف المغير». مع إمكان إنكار إطلاق المفهوم في المرسلة؛ فإن المفاهيم مداليل تبعية،

١ - تقدم في الصفحة ٤٨، الهامش ٢.

فإذا كان للمنطوق مدلول بنحو الإطلاق، كان المفهوم سلب الإطلاق، لا إطلاق السلب.

هذا مضافا إلى احتمال أن يكون قوله (عليه السلام): «خيط، أو قطع، أو صبغ» منصرفا إلى فعل المشتري ولو بالتسبيب؛ لندرة وقوعها من غير المالك. وفيه وجوه من الخلط:

منها: أن قوله (عليه السلام): «أحدث فيه شيئا» لا يفهم منه دخالة الإيجاد، ولا سيما في المورد الذي يكون التغيير فيه بنفسه موجبا لسقوط الخيار عند العقلاء، فيكون الارتكاز العقلائي، مانعا عن فهم الدخالة، ولا سيما في مثل تلك العناوين الآلية، المحتاجة إلى قيام القرينة على دخالتها. ومنها: أن دعوى المفهوم لهذا الكلام غريبة؛ لأن قوله (عليه السلام): «أيما رجل» لو فرض كونه في معنى الشرطية - على إشكال فيه - يكون المفهوم منه «أنه لو لم يشتر» وهو ليس مفهوما اصطلاحيا؛ لكون الشرط محققا للموضوع، فعليه لا يصلح هذا الكلام لتقييد إطلاق المرسلة، واحتمال المفهوم للقيود فاسد. وإنكار إطلاق مفهوم الشرط في المرسلة غير وجيه؛ فإن غاية ما يمكن أن يقال: إنه لا إطلاق فيه فيما إذا كان بصدد بيان المنطوق، لا مطلقا، ولا سيما فيما إذا تعرض لمفهومه بوجه كما في المرسلة فإن من الواضح أنه بصدد بيان مقابل القيام بعينه، وأن ما لا يكون كذلك لا يرد، وإنما ذكر بعض المصاديق بنحو المثال.

ولو نوقش في ذلك: بأن الشرطية الثانية بصدد بيان حكم غير المفهوم، فلا ينبغي الشك في أن المرسلة، بصدد بيان طرفي القضية، ويفهم منها أن عدم القيام بعينه سبب لسقوط حق الخيار، ولا دافع لإطلاقه؛ ضرورة عدم المفهوم

لرواية زرارة.  
ولو سلمت دلالتها على الدخالة، لكن لا وجه لفهم الانحصار، حتى يقيد به المطلق.  
والإنصاف: أن المتأمل في الروایتين، لا يفهم منها إلا أن التغير موجب للسقوط، ولا سيما مع مناسبات الحكم والموضوع وارتكاز العقلاء.  
ثم إنه لا فرق في التصرف الموجب للتغير، بين كونه قبل العلم بالعيب، أو بعده، أو قبل العلم بالخيار، أو بعده، وكذا التصرف غير المغير، إذا فرض كونه كاشفا عن التزامه بالبيع مطلقا.  
نعم، يمكن المناقشة في كشفه عن ذلك إذا كان قبل العلم، لكن لا بنحو الإطلاق؛ فإن بعض التصرفات ظاهر في ذلك ولو قبل العلم، ولا سيما مع احتمالها للعيب.  
ثم إن إتلاف المشتري عن عمد، من التصرفات الكاشفة عن التزامه، ويسقط به خياره، بل يمكن أن يقال: يسقط به الأرش أيضا على تأمل.  
هذا حال التصرفات المغيرة للعين.  
حول مسقطية التصرفات الاعتبارية  
وهل تلحق بها التصرفات الاعتبارية، كالبيع، والوقف، وغيرهما من النواقل اللازمة أو الجائزة؟  
الظاهر ذلك؛ إما للدلالة على التزامه به، ولا سيما مع كونها بعد العلم، وإما لصدق «إحداث الشيء» عليها، بل صدق «عدم كونه قائما بعينه». وتوهم: الانصراف إلى التغيرات التكوينية في غير محله.



وربما يقال: إن العناوين صادقة على تلك التصرفات، فيسقط الخيار بعروضها له.

لكن لو نقل بعقد خيارى بل بعقد لازم، وفسخ بالخيار أو الإقالة، أو اشترى ثانياً، أو انتقل إليه بإرث ونحوه، يعود خياره؛ لأن الظاهر أن وجه سقوط الخيار، لزوم الضرر على البائع في الانتقال إلى البدل، والمفروض عدمه، فيصدق «أن العين قائمة بعينها» (١) انتهى.

وفيه: أنه مع تسليم صدق العناوين، وتسليم سقوط الخيار، لا وجه لما أفيد؛ فإن الدليل على ثبوت خيار العيب وسقوطه، هو الأدلة الخاصة، وكون الحكم لنكتة تضرر البائع بالانتقال إلى البدل، لا يوجب العود بعد السقوط؛ لعدم الدليل على كونه علة، ليدور وجود الخيار مداره.

وأما دليل «لا ضرر...» (٢) فهو - مضافاً إلى ما تقدم منا في بعض المباحث السابقة؛ من عدم كونه صالحاً لإثبات الخيار، بل ولا لإثبات حكم أو نفيه (٣) - لا يثبت به إلا الأرش؛ فإن الضرر يرتفع به.

بل لولا تسالمهم في خيار الغبن على ثبوت الخيار (٤)، كان مقتضى التمسك بقاعدة نفي الضرر، أو التمسك بذيل بناء العقلاء، هو جبران الغبن، لا الخيار،

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٢ / السطر ١.
  - ٢ - الكافي ٥: ٢٩٢ / ٢، الفقيه ٣: ١٤٧ / ٦٤٨، تهذيب الأحكام ٧: ١٤٦ - ١٤٧ / ٦٥٨، وسائل الشريعة ٢٥: ٤٢٨، كتاب التجارة، أبواب إحياء الموات، الباب ١٢، الحديث ٣.
  - ٣ - تقدم في الجزء الرابع: ٤٠٢ - ٤١١.
  - ٤ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٢ / السطر ٤٠، مفتاح الكرامة ٤: ٥٧٠ / السطر ٥، المكاسب: ٢٣٤ / السطر ٢١.

فإطلاق الأدلة في المقام، كاف لعدم ثبوته بعد سقوطه مع أنه مقتضى الأصل أيضا، لو فرض الشك فيه.

عدم إمكان مسقطية التصرف أو التغير على رأي المشهور  
ثم إن عد التصرف أو التغير أو غيرهما من المسقطات، إنما يصح على ما  
تقدم منا؛ من ثبوت حق متعلق بالعقد، وحق آخر هو حق المطالبة بالأرش (١)،  
وأما على المشهور (٢) فغير صحيح، بل غير معقول كما أشرنا إليه (٣).  
ولو سلمت صحة جعل تخييري (٤)، فلا بد من عد التغير ونحوه، موجبا  
لتعين الطرف الآخر عقلا، نظير التعيين العقلي في الواجبات التخييرية مع تعذر  
بعض الأفراد، وتعين آخر الوقت عقدا في الواجب الموسع، واحتمال انقلاب  
المخير - حقا كان أو تكليفا - بالمعين فاسد جدا؛ لاستحالته.  
كما أن احتمال سقوط الواجب التخييري أو الحق كذلك، وحدوث حكم  
تعييني للطرف المقدور، مقطوع الخلاف، وهذا وأشباهه شاهد على صحة ما  
ذهبنا إليه في المقام وغيره (٥).

١ - تقدم في الصفحة ٢٥ - ٢٦.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧١ / السطر ١٢ - ١٤، حاشية المكاسب،  
المحقق الإيرواني ٢: ٥٣ / السطر ٥.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٣ و ٣٧.

٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٦ / السطر ٣١.

٥ - تقدم في الصفحة ٢٥ - ٢٦، ويأتي في الصفحة ١٣٣.

الثالث: التلف

واستند (١) فيه إلى المرسله (٢) والاستدلال بها مبني على دلالة مفهومها على ذلك، وإلا فالمنطوق أجنبي عنه.

ودلالة المفهوم مبنية على أنه قضية سالبة بسيطة محصلة؛ بتقديم السلب على الموضوع، حتى يستفاد منه التعميم بالنسبة إلى السلب بسلب الموضوع، فيكون المفهوم «إن لم يكن الشيء قائماً بعينه». وأما إذا كان المفهوم قضية معدولة، أو سالبة مع حفظ الموضوع، فلا يدل على المقصود، واحتمال كونه سالبة محصلة، عقلي مخالف لفهم العرف في الأشباه والنظائر.

والموافق للعرف في الشرطيات ونحوها، وقوع الشرط في عقد الإثبات والنفي على موضوع ملحوظ مفروض التحقق، فيخرج مثل التلف الحقيقي - الذي لا بقاء معه للمبيع ولو عرفا - عن مفاد الدليل.

وفي إلحاق التلف بالتغير بالأولوية (٣) نظر؛ لأن سقوط الرد مع العيب الحادث، إنما هو لمراعاة حال البائع؛ لئلا يرد إليه المعيب، وهنا يكون رد القيمة إليه عند الفسخ، أهون من رد المعيب.

١ - المكاسب: ٢٥٥ / السطر ٢٥.

٢ - تقدم في الصفحة ١٩.

٣ - أنظر الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٣٢٥ - ٣٢٦، هداية الطالب:

٥١٧ / السطر ٢١.

إلا أن يقال: إن ما ذكر لو صح، فإنما هو في التغيير بالنقيصة و أما مع سقوط الخيار حتى في التغيير بالزيادة كما قيل (١)، فيمكن دعوى الأولوية، لكن المبنى محل إشكال، بل منع.

بيان المحقق الأصفهاني في وجه سقوط الخيار بالتلف وقد يقال: إن الحق في هذا الخيار بحسب مفاد الأدلة، تعلق بالرد، لا بالعقد، وعلى فرض القول: بتعلقه بالعقد، فهو مقيد - بحسب أخبار الباب - بفسخ العقد برد العين.

فسقوط الحق بالتلف ونحوه، ليس لكونه مسقطا شرعيا، بل هو لأجل أنه لا يمكن الرد معه؛ فإن وجود العين موضوع له.

ثم عطف على التلف الحقيقي التلف الشرعي، والانتقال بعقد لازم، أو جائز، والخروج عن السلطان، كالرهن، والإجارة.

ثم قال: ولقد أجاد العلامة (٢) حيث قال: إذا ظهر المشتري على عيب في العبد بعد موته، فلا رد؛ إذ لا مردود، وكذا لو قتل، أو تلف الثوب (٣). وفيه ما لا يخفى:

أما ما اختاره أولا؛ فلأن تعلق الحق بالرد الخارجي قبل تحققه، لا يعقل؛ لكونه معدوما، وبعد تحققه كذلك؛ لأنه حاصل، لا يعقل تعلق حق الرد به كما هو واضح.

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٩ / السطر ٩.

٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٨ / السطر ٦ - ٧.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٨ / السطر ٢٤ - ٢٨.

وتعلقه بالرد العنواني كتعلق الحل بالبيع والتكليف بالمتعلق، لا يصح في المقام؛ لأن ذلك الحق المتعلق بالعنوان فرضاً، لا يعقل وجوده في الخارج؛ فإن الرد إذا وجد خارجاً وإن انطبق عليه العنوان، لكن لا يعقل انطباقه عليه بماله من الحكم الوضعي.

فما تعلق به لا يكون منشأ للأثر، وما هو منشأ الأثر لا يعقل تعلقه به، ولا ينبغي الخلط بينه وبين التكاليف المتعلقة بالطبائع، الباعثة لإخراجها إلى العين.

وأما ما احتمله ثانياً: من أن الحق متعلق بالعقد، لكنه مقيد بتلك الأدلة.

ففيه: أن الجمع بين المعنى الكنائي والمعنى الحقيقي، غير ممكن، ولا سيما مع بنائهم على عدم جواز استعمال اللفظ في أكثر من معنى (١). بل مع تسليم الجواز كما هو المختار (٢)، يشكل فيما إذا كان بين المعنيين، ترتب واختلاف في الرتبة كالمقام؛ فإن أسباب الفسخ مقدمة رتبة عليه، ومع الغض عنه لا وجه للتقييد المدعى؛ فإنه موقوف على استفادة حصر الفسخ بالرد من الأدلة، وإلا فمجرد الدلالة على ثبوت الفسخ بالرد، لا يوجب التقييد، ولا ينافي وجود سبب آخر، هذا كله بحسب الثبوت.

وأما الناظر في الأدلة، فلا ينبغي له الريب في أن «الرد» المأخوذ فيها ومقابله، كناية عن أن له الفسخ، أو ليس له.

وتشهد له وإن كان لا يحتاج إلى الاستشهاد، صحيحة حماد بن عيسى قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «قال علي بن الحسين (عليهما السلام): كان القضاء

١ - كفاية الأصول: ٥٣، أجود التقريرات ١: ٥١، نهاية الدراية ١: ١٥٢، مقالات الأصول ١: ١٦٢.

٢ - مناهج الوصول ١: ١٨٠، تهذيب الأصول ١: ٩٤.

الأول في الرجل إذا اشترى الأمة فوطأها، ثم ظهر على عيب، أن البيع لازم، وله أرش العيب» (١).

وعن الحميري بسنده الصحيح، عن حماد كذلك، إلا أنه قال: «إن البيع لازم لا يردّها، ويأخذ أرش العيب» (٢).

فإن الظاهر كالصريح منهما، أن الحق متعلق بالبيع، لا بالرد، وأن البيع مع عدم التصرف ليس بلازم، ويرد، وهذا شاهد على أن «الرد» في سائر الروايات كناية عن الفسخ (٣)، ويظهر ذلك أيضا من رواية زرارة المتقدمة (٤).

كما تشهد بوضوح لما ذكر - من أن «الرد» كان كناية معروفة عن الفسخ، من دون أن يكون هو المتعلق للحق مستقلا، أو دخيلا في حصول الفسخ - الروايات الكثيرة الواردة في أبواب العيوب والتدليس من كتاب النكاح.

ففي بعضها: «المرأة ترد من أربعة أشياء» (٥).

وفي بعضها: «ترد على أهلها» (٦).

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٧.

٢ - قرب الإسناد: ١٦ / ١٥.

٣ - الكافي ٥: ٢١٣ - ٢١٥ / ١ و ٢ و ٤ و ٥ و ٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٠١ - ١١٠، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٣ و ٤ و ٥ و ٦ و ٧.

٤ - تقدم في الصفحة ٤٦ - ٤٧.

٥ - الكافي ٥: ٤٠٩ / ١٦، الفقيه ٣: ٢٧٣ / ١٢٩٦، تهذيب الأحكام ٧: ٤٢٧ / ١٧٠٣، وسائل الشيعة ٢١: ٢٠٧، كتاب النكاح، أبواب العيوب والتدليس، الباب ١، الحديث ١.

٦ - الكافي ٥: ٤٠٩ / ١٧، الفقيه ٣: ٢٧٤ / ١٣٠٠، وسائل الشيعة ٢١: ٢٠٨، كتاب النكاح، أبواب العيوب والتدليس، الباب ١، الحديث ٣.

وفي بعضها: «يرد النكاح من كذا وكذا» (١).  
وفي بعضها: «إن شاء بعد أمسكها، وإن شاء سرحها إلى أهلها...» (٢) إلى غير ذلك (٣) مما لا يشك أحد؛ في أن «الرد» فيها كناية عن الفسخ. وأما استشهاده بقول العلامة (٤) فغير وجيه؛ لأن الظاهر منه أن الحق تعلق بالعين، لا بالرد، وهو أمر معقول، وإن كان خلاف ظواهر الأدلة. والذي يسهل الخطب في باب التلف - كالموت، والقتل، والحرق، وغيرها - أنه ليس في الخارج تلف إلا وهو مسبوق بتغير العين، وحدوث حدث وشئ فيها، وليس في الطبيعة سبب يوجب التلف بلا حدوث شئ في التالف، حتى في مثل استهلاك شئ في شئ، وفي مثل إراقة اللبن ونحوه. بل في كثير من المتلفات العرفية، تخرج العين عن كونها قائمة بعينها، قبل عروض التلف بزمان غير يسير، فسبب السقوط في التلف مطلقا، متقدم عليه. بل لو فرض أن سببا يعدم الشئ دفعة، كان ذلك - لا محالة - بحدوث شئ فيه يوجب عدمه، وليس الإيجاد والإعدام في الطبيعة، نحوهما فيما

- 
- ١ - الكافي ٥: ٤٠٦ / ٦، الفقيه ٣: ٢٧٣ / ١٢٩٧ و ١٢٩٩، وسائل الشيعة ٢١: ٢٠٩، كتاب النكاح، أبواب العيوب والتدليس، الباب ١، الحديث ٦.
  - ٢ - الكافي ٥: ٤٠٩ / ١٧، الفقيه ٣: ٢٧٤ / ١٣٠٠، وسائل الشيعة ٢١: ٢١٥، كتاب النكاح، أبواب العيوب والتدليس، الباب ٣، الحديث ٣.
  - ٣ - كرواية زيد الشحام، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: ترد البرصاء والمجنونة والمجنومة، قلت: العوراء؟ قال: لا.
  - الكافي ٥: ٤٠٦ / ٨، تهذيب الأحكام ٧: ٤٢٤ / ١٦٩٥، و: ٤٢٦ / ١٧٠٠، وسائل الشيعة ٢١: ٢١٠، كتاب النكاح، أبواب العيوب والتدليس، الباب ١، الحديث ١١ و ١٤.
  - ٤ - تقدم تخريجه في الصفحة ٥٥، الهامش ٢.

وراءها الذي هو خارج عن الحوادث.  
بل في التلف العرفي كثيرا ما يكون المبيع موجودا، وإن عد تالفا، حتى في  
مثل انكسار الظروف، وليس التلف كذلك، موجبا لانعدام المبيع، فتدبر.  
وعلى ذلك: فعد التلف من أسباب سقوط الحق - في مقابل كون الشيء غير  
قائم بعينه، أو حدوث شيء - فيه إشكال.  
ولو قيل: إن قوله (عليه السلام) «لا يرد» الذي ورد في الروايات (١) سلب عن  
موضوع قابل للرد خارجا، والمتلف ونحوه خارج منه.  
يقال: إن ما ذكر ليس في روايتي جميل وزرارة اللتين هما الأصل في  
الباب.

مضافا إلى أن القول المذكور، كناية عن ثبوت الخيار، ولا يلحظ فيه -  
بحسب الجد - عنوان «الرد» و «عدمه» كما في سائر الكنايات.  
وجه آخر لسقوط الرد بالتلف ونحوه  
ثم إن هاهنا وجه آخر لسقوط الرد بالتلف ونحوه، وثبوت الأرش، وهو  
الفارق بين هذا الخيار وسائر الخيارات، حيث لم يثبت فيه الفسخ بعد التلف  
ونحوه؛ وهو أنه قد تقدم أن الشهرة المعتبرة، قائمة على التخيير بين الفسخ  
والأرش، ومقتضى ذلك أن يكونا في عرض واحد.  
ومن المعلوم: أن الخيار أو حق الفسخ، ليس شيء منهما ملحوظا ومطلوبا  
بنفسه، بل المنظور منهما هو رجوع كل عوض إلى صاحبه الأول، كما أن من

١ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤،  
الحديث ١ و ٤ و ٥ و ٨.



المعلوم أن الرجوع إلى بدل التالف، ليس في عرض المبدل. فحينئذ مع عروض التلف ونحوه مما يوجب تعذر رد العين، يتعين عدل حق الخيار، وهو حق الأرش الذي في عرضه، ولا تصل النوبة إلى البديل الذي هو بعض مراتب أداء العين عند عدم إمكان ردها. في وجه مانعية وطء الجارية عن الرد بالعيب ثم إنه لا إشكال نصا (١) وفتوى (٢) في أن وطء الجارية، يمنع عن ردها بالعيب، ويصير البيع به لازما. إنما الكلام: في أنه تخصيص في مثل مرسله جميل وأنه يصدق معه «أن العين قائمة بعينها» ومع ذلك لا ترد. أو ليس بتخصيص، بل كاشف عن أن، التصرف مطلقا موجب لسقوطه، كما قالوا به في خيار الحيوان؛ استنادا إلى عد مثل التقييل واللمس، من الأحداث الموجبة لسقوط الخيار (٣)؛ إذ أنه موجب لخروج العين عن كونها قائمة بعينها، ويصدق على ذلك «أنه إحداث شئ فيها».

- ١ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٢ و ٤ و ٥، و: ٢١٥ / ٧، الفقيه ٣: ١٣٩ / ٦١١، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦١ و ٢٦٢ و ٢٦٣ و ٢٦٤ و ٢٦٥ و ٢٦٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤.
- ٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٦ / السطر ٤، مفتاح الكرامة ٤: ٦٣٧ / السطر ٥ - ٨، جواهر الكلام ٢٣: ٢٥١، المكاسب: ٢٥٥ / السطر ٢٧.
- ٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٥١٩ / السطر ٨، و: ٥٣٠ / السطر ٣ - ٥، الدروس الشرعية ٣: ٢٨٠، مسالك الأفهام ٣: ٢٠٠ - ٢٠١ و ٢١٢، المكاسب: ٢٢٦ / السطر ٥ - ٩.

وقد تقدم منا ما يرجح الأخير (١)؛ ضرورة أن الوطاء ليس مثل ركوب الدابة وعلفها وسقيها وسائر التصرفات، التي لا توجب صدق «حدوث شيء فيها» بل هو من أوضح ما يصدق عليه «أنه أحدث فيها شيئاً وما بقيت قائمة بعينها، وبلا حدث» فالروايات متوافقة غير متخالفة.

ولعل ذلك هو مراد الإسكافي حيث حكى عنه: أن الوطاء مما لا يمكن معه رد المبيع إلى ما كان عليه قبله (٢)، ولا يرد عليه النقض بسائر التصرفات كما توهم (٣).

وأما عده جنائية فغير مرضي كما عن «التذكرة» (٤) وما ورد في بعض الروايات من قوله (عليه السلام): «معاذ الله أن يجعل لها أجراً» (٥) لا يكون المراد منه أن

هذا جنائية، لو ردت لزم أن يرد معها شيء تداركها، فتكون كأجرة للفروج. بل الظاهر منها: أن الوطاء يوجب نقيصة عقلائية في الجارية، فمع ردها لا بد من أن تجبر تلك النقيصة، ولو حكم بالجبران، فلا بد من عرض الجارية على السوق؛ ليحكم أهل الخبرة بأن مثلها إذا وطئت، فبأي مقدار تكون قيمة وطئها، حتى ينقص من القيمة، وهذا عين أجرة المثل أو نظيرها، وأبى الله تعالى أن يجعل لها أجراً.

١ - تقدم في الصفحة ٤٦ - ٤٧.

٢ - مختلف الشيعة ٥: ٢٠٦، المكاسب: ٢٥٥ / السطر ٦.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٤ / السطر ١١.

٤ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٦ / السطر ٥، المكاسب: ٢٥٥ / السطر ٢٩.

٥ - الكافي ٥: ٢١٥ / ٦، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٤.

ولا ينقضني تعجبي من الشيخ الأعظم (قدس سره) (١) وغيره (٢)، حيث اغتروا بظاهر بعض الروايات التي ورد فيها: «إنهن مستأجرات» (٣) فحملوها على الحقيقة، فأتعبوا نفوسهم الكريمة في توجيه قوله (عليه السلام): «معاذ الله أن يجعل لها أجرا». والحق الذي لا ينبغي الريب فيه، هو أن المتعة نكاح وزواج حقيقي، لا فرق بينها وبين النكاح الدائم إلا في بعض الخصوصيات والأحكام. ومن الواضح: أن ماهية النكاح، تباين ماهية الإجارة عقلا وعرفا، والمهر فيها - كالمهر في الدائم - ينافي الأجرة عرفا وعقلا، ولهذا لا يقع النكاح مطلقا بلفظ الإجارة ولا الإجارة بلفظ النكاح، فالجمع بين كونها زواجا ونكاحا تترتب عليها آثاره - مثل عدم جواز متعة أختها، أو أمها، أو بنتها - وكونها إجارة كإجارة بيت وطاحونة، مما لا يعقل.

فلا بد إما من حمل ما دلت على أنها زواج ونكاح وزوجة - من النصوص (٤) الكثيرة الموافقة للعرف، وارتكاز أهل الحق - على غير معانيها أو حمل مثل قوله (عليه السلام): «إنهن مستأجرات» على التشبيه والمجاز، والمتعين هو الثاني، بل عليه شواهد كثيرة، نذكر بعضها:

ففي بعض الروايات: عن عبيد بن زرارة، عن أبي عبد الله (عليه السلام): قال: ذكرت

- 
- ١ - المكاسب: ٢٥٥ / السطر ٣٤.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق المامقاني ٢: ١٠٦ / السطر ١٤، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٤ / السطر ١٤، الخيارات (تقارير المحقق الحائري) الأراكي: ٣٢٧ - ٣٢٨، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٩٩ / السطر ٢٠.
  - ٣ - الكافي ٥: ٤٥٢ / ٧، تهذيب الأحكام ٧: ٢٥٨ / ١١٢٠، وسائل الشيعة ٢١: ١٨، كتاب النكاح، أبواب المتعة، الباب ٤، الحديث ٢.
  - ٤ - وسائل الشيعة ٢١: ٤٥ و ٥٧ - ٦٠، كتاب النكاح، أبواب المتعة، الباب ١٩ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٦.

له المتعة، أهي من الأربع؟  
فقال: «تزوج منهن ألفاً، فإنهن مستأجرات» (١).  
فهل يخطر ببال أحد من قوله (عليه السلام): «تزوج منهن» أنها ليست زواجا، بل  
استئجار؟!!

ويظهر منه بأعلى ظهور، أنها تزويج بمنزلة الاستئجار في بعض  
الخصوصيات؛ لكونها ذات أمد، وانقطاعها بمضية، وعدم كونها محدودة بالكثرة  
والقلة، فيصح تزويج ألف منهن، كما تصح إجارة ألف بيت.  
كما يعلم منه بوضوح: أن كون المتعة تزويجا لا إجارة، مفروض ومسلم  
بين السائل والمجيب وإنما السؤال عن كونها من الأربع، فقوله (عليه السلام) «إنهن  
مستأجرات» مجاز بلا ريب وشبهة.  
كما تشهد به رواية أخرى قال (عليه السلام) فيها: «هن بمنزلة الإماء» (٢).  
والتنزيل إنما هو من جهة جواز التزويج بأكثر من أربع، كما كان هو  
المقصود من مثل الرواية الأولى.  
وتشهد بذلك واضحا، صيرورة المتعة دائمة مع عدم ذكر المدة، كما في  
النص (٣) والفتوى (٤).

- 
- ١ - تقدم تخريجه في الصفحة ٦٢، الهامش ٣.  
٢ - الكافي ٥: ٤٥١ / ١، وسائل الشيعة ٢١: ١٩، كتاب النكاح، أبواب المتعة، الباب ٤،  
الحديث ٦.  
٣ - الكافي ٥: ٤٥٥ / ٣، و: ٤٥٦ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٢٦٢ / ١١٣٤، و: ٢٦٥ /  
١١٤٥، و: ٢٦٧ / ١١٥١، الاستبصار ٣: ١٥٠ / ٥٥١، و: ١٥٢ / ٥٥٦، وسائل الشيعة  
٢١: ٤٧، كتاب النكاح، أبواب المتعة، الباب ٢٠.  
٤ - النهاية: ٤٨٩، شرائع الإسلام ٢: ٢٤٩، الحدائق الناضرة ٢٤: ١٣٨، جواهر الكلام  
٣٠: ١٧٢.

وأما ما في روايات الباب: من رد نصف العشر مع كونها حبلى (١)، فليس ذلك شاهداً على كونها مستأجرة، بل شاهد على خلافه؛ فإنها لو كانت كذلك، لا بد من تقويم اكتراء بضعها، لا تعيين مقدار معين. وهذا نظير ثبوت مهر المثل، بالدخول بالحررة في بعض الموارد، بل ثبوت مهر المثل، أقرب بالإجارة من ذلك. وتوهم: دلالة الآية الكريمة على ذلك، وهي قوله تعالى: (فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة) (٢) حيث استدل الأئمة (عليهم السلام) بها على تشريع المتعة، فتدل على أنه استمتع بالأجر، وهو عين الإجارة. في غاية السقوط؛ لأن استدلالهم (عليهم السلام) إنما هو بقوله: (استمتعتم) أي نكحتم متعة، كما في غير واحد من الروايات: «استمتعتم إلى أجل مسمى» (٣) فالاستدلال بهذه الكلمة، لا بكلمة (أجورهن). واستعمال «الأجر» في المهر توسع بالضرورة؛ لمشابهته له في بعض الأمور، وقد ورد بلفظ «الأجر» في نساء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، وهو قوله تعالى: (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) (٤) والمراد بها مهورهن، كما هو واضح.

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٢ و ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٦، و: ٦٢ / ٢٦٧، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥، الحديث ١ و ٣ و ٤ و ٨ و ٩.
- ٢ - النساء (٤): ٢٤.
- ٣ - وسائل الشيعة ٢١: ٥، ٢١، كتاب النكاح، أبواب المتعة، الباب ١، الحديث ٣ و ١٣ و ١٩ و ٢٠، والباب ٤، الحديث ١٤.
- ٤ - الأحزاب (٣٣): ٥٠.

وقد ذكر المهر بلفظ (أجورهن) في بعض الآيات الأخر (١)، ولم يستدل الأئمة (عليهم السلام) بها، فراجعها.  
فما في قول أمير المؤمنين (عليه السلام): «معاذ الله أن يجعل لها أجرا» مراده الأجر بمعناه المعهود في إجارة البيت والطاحونة، وإلا فالأجر بمعناه المجازي لا إشكال فيه.

في رد الجارية بالحبل ولو مع الوطء  
ثم إنه لا إشكال، في أن وطء الجارية، لا يمنع عن ردها بعيب الحمل،  
ويمنع عن ردها بسائر العيوب، ولا كلام فيه.  
وإنما الكلام والإشكال في الأخبار (٢) الواردة فيها من جهتين، نتعرض لهما

١ - (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم بعض فانكحوهن بإذن أهلهن وءاتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فإذا أحصن فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم).  
النساء (٤): ٢٥.

(يا أيها الذين ءامنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون).  
المائدة (٥): ٦.

٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢ و ١٠٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤ و ٥.

بوجه إجمالي، وإن كان الصفح عن مثل هذه المسألة غير المبتلى بها أولى. الجهة الأولى: اختصاص الحبل بالحبل من غير مولى إن المنقول عن المشهور، استثناء هذا العيب (١) - أي الحمل - عن سائر العيوب؛ وأنه ترد الجارية به مع الوطء، وهو الظاهر من الروايات (٢). والظاهر أن الحبل في الإماء عيب، وإن لم يكن في الحيوان كذلك، وقد ادعي الإجماع عليه (٣)، وهو وإن لم يفد أمراً شرعياً، لكن يظهر منه أن المرتكز في أذهان أهل العلم واللسان، أنه عيب. ويظهر من ذلك: أن مورد كلام الفقهاء (٤)، وما فهموا من الأخبار، هو الحبل من غير المولى، وخالف في ذلك بعض (٥)، منهم الشيخ الأعظم (قدس سره). فقال: إن ظاهر الأخبار في بادئ النظر، وإن كان ما ذكره المشهور، إلا أن

- ١ - شرائع الإسلام ٢: ٣٠، الحقائق الناضرة ١٩: ٨٠، مفتاح الكرامة ٤: ٦٣٤ / السطر ١١، جواهر الكلام ٢٣: ٢٥١، المكاسب: ٢٥٦ / السطر ٧.
- ٢ - كرواية ابن سنان قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل اشترى جارية حبلى ولم يعلم بحبلها فوطأها، قال: «يردها على الذي ابتاعها منه ويرد معها نصف عشر قيمتها لنكاحه إياها...» الحديث.
- الكافي ٥: ٢٠٩ / ٤، و: ٢١٤ / ٢ و ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٦٢ / ٢٦٧ - ٢٧١، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥، الحديث ١، وأحاديث الباب.
- ٣ - المكاسب: ٢٥٦ / السطر ٧.
- ٤ - السرائر ٢: ٢٩٨، جامع المقاصد ٤: ٣٣٧، أنظر مفتاح الكرامة ٤: ٦٣٥ / السطر ٦ و ١٢، جواهر الكلام ٢٣: ٢٥٣ - ٢٥٤.
- ٥ - النهاية: ٣٩٣، مختلف الشيعة ٥: ٢٠٦، رياض المسائل ١: ٥٣٨ / السطر ٣٢.

العمل على هذا الظهور، يستلزم مخالفة الظاهر من وجوه....  
ثم عد وجوها، عمدتها الوجه الأول في كلامه; وهو لزوم مخالفة  
ظهورها في وجوب رد الجارية، أو تقييد الحمل بكونه من غير المولى، حتى  
تكون الجملة الخبرية واردة في مقام دفع توهم الحظر الناشئ من الأخبار  
المتقدمة (١).

وفيه ما لا يخفى; لما أشرنا إليه فيما سبق (٢)، من أن تلك الجملة الواردة  
في كثير من الموارد - منها المقام، ومنها المسألة السابقة (٣)، ومنها الرد بأحداث  
السنة (٤)، ومنها رد المرأة المزوجة بالعيوب المنصوصة (٥)... إلى غير ذلك -  
كناية عن الخيار وعدمه، وحق الفسخ وعدمه، ولم تستعمل في شيء من  
الموارد في معناها الحقيقي، ولا في الحكم التكليفي.  
فمعنى «ترد الجارية من أربع خصال: من الجنون...» (٦) إلى آخره، ليس

- 
- ١ - المكاسب: ٢٥٦ / السطر ٢٣ - ٢٥.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٥٦ - ٥٧.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ٦٠.
  - ٤ - الكافي ٥: ٢١٦ / ١٥ و ١٦، و: ٢١٧ / ١٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٣ / ٢٧٣ و ٢٧٤، و:  
٦٤ / ٢٧٥ و ٢٧٧، وسائل الشيعة ١٨: ٩٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب،  
الباب ٢.
  - ٥ - الكافي ٥: ٤٠٦ / ٥، و: ٤٠٨ / ١٣ و ١٤، و: ٤٠٩ / ١٦ و ١٧ و ١٨، الفقيه ٣: ٢٧٣ /  
١٢٩٩ - ١٢٩٦، تهذيب الأحكام ٧: ٤٢٧ / ١٧٠٣ و ١٧٠٤، وسائل الشيعة ٢١: ٢٠٧،  
كتاب النكاح، أبواب العيوب والتدليس، الباب ١، و: ٢٢٠، الباب ٧ و ٨.
  - ٦ - الكافي ٥: ٢١٦ / ١٥، تهذيب الأحكام ٧: ٦٤ / ٢٧٧، وسائل الشيعة ١٨: ٩٨، كتاب  
التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٢، الحديث ١.



وجوب ردها بالضرورة، والجملة المذكورة في جميع الروايات في الأبواب المتفرقة، على نهج واحد بلا ريب.

فالحكم التكليفي وجوبا وحرمة، أجنبي عن مفاد تلك الروايات، كما أن القول: بوقوعها في مقام دفع توهم الحظر، أيضا في غير محله. والإنصاف: أن تلك الروايات سؤالا وجوابا، ناظرة إلى ثبوت الخيار وعدمه، بعد الفراغ عن صحة المعاملة، فالصحة مفروضة فيها، وتظهر بوضوح من الأجوبة.

وقد جمع في بعض الروايات، بين عدم رد التي ليست بحبلى، ورد الحبلى، مما يظهر منه بوضوح أن الموضوع واحد، وهو البيع الصحيح، كرواية عبد الملك، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «لا ترد التي ليست بحبلى إذا وطأها صاحبها، وله أرش العيب، وترد الحبلى، ويرد معها نصف عشر قيمتها» (١). فهل ينقدح في ذهن أحد، أن قوله (عليه السلام): «لا ترد» ورد في البيع الصحيح، و«ترد الحبلى» في البيع الفاسد؟! أو أن المتفاهم هو بيان ثبوت الخيار وعدم ثبوته، بعد الفراغ عن الصحة.

بل المراد من قوله (عليه السلام) في ذيلها: «ويرد معها نصف عشر قيمتها» هو ثبوت نصف العشر، لا وجوب الأداء، كما هو واضح للمتأمل، وأما سائر إشكالاته (٢)، فمدفوعة بأدنى تأمل، بل لعلها غير مسلمة عنده أيضا.

١ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٦٢ / ٢٦٧، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥، الحديث ٣.  
٢ - المكاسب: ٢٥٦ / السطر ٢٦.

الجهة الثانية: رد نصف العشر عند رد الحبلى  
إن الوارد في الأخبار - من «العشر» في بعضها (١)، و «نصفه» في آخر (٢)،  
و «شئ» في ثالث (٣)، و «يكسوها» في رابع (٤) - يوهم الاختلاف فيها.  
ولكن التحقيق: أن المستفاد منها هو نصف العشر، ولم يرد العشر إلا في  
رواية واحدة، هي رواية عبد الملك مع أنها منقولة بلفظ آخر فيها: «نصف  
العشر» (٥).  
والظاهر أن لفظ «نصف» سقط منها، كما احتمله الشيخ (قدس سره) (٦)، ولا أقل  
من  
وقوع الإجمال فيها بعد نقلها مختلفة، مع وحدة الراوي، والمروي عنه، فتكون

- 
- ١ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٢ / ٢٦٨، الاستبصار ٣: ٨١ / ٢٧٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٧،  
كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥، الحديث ٧.
  - ٢ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٢ و ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٥،  
كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥، الحديث ١ و ٣ و ٨ و ٩.
  - ٣ - الكافي ٥: ٢١٥ / ٨، الفقيه ٣: ١٣٩ / ٦٠٨، تهذيب الأحكام ٧: ٦٢ / ٢٦٩،  
الاستبصار ٣: ٨١ / ٢٧٥، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العيوب، الباب ٥، الحديث ٥.
  - ٤ - الكافي ٥: ٢١٥ / ٩، الفقيه ٣: ١٣٩ / ٦١٠، تهذيب الأحكام ٧: ٦٢ / ٢٧٠،  
الاستبصار ٣: ٨١ / ٢٧٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٧، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العيوب، الباب ٥، الحديث ٦.
  - ٥ - الفقيه ٣: ١٣٩ / ٦٠٩.
  - ٦ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٢ / ٢٦٧ و ٦٣ / ذيل الحديث ٢٧٢، الاستبصار ٣: ٨١، ذيل  
الحديث ٢٧٤.

سائر الروايات المشتملة على «نصف العشر» (١) حجة بلا معارض.  
وأما ما في رواية عبد الرحمان من قوله (عليه السلام): «يرد معها شيء» (٢) فهو في  
مقام الإهمال، وإلا ف «الشيء» يصدق على حبة خردل، فلا يعول عليها.  
وأما ما في رواية محمد بن مسلم: في الرجل يشتري الحبل، فينكحها  
وهو لا يعلم.

قال: «يردها ويكسوها» (٣).

فلا يبعد أن يكون إكساؤها، محمولا على الاستحباب، زائدا على نصف  
العشر الذي يرد إلى البائع.

ولو قيل: إن السكوت عن نصف العشر، دليل على كفاية إكسائها (٤).  
يقال: إن السكوت لا يقاوم التصريح في غيرها، وليس فيها أنه يرد معها  
الكسوة، حتى يخالف سائر الروايات فتدبر، والأمر سهل بعد عدم العامل بها  
ظاهرا.

الرابع: حدوث عيب عند المشتري

وهو أيضا داخل في عنوان «تغير العين، وعدم كونها قائمة بعينها» مما  
يصدق على أكثر العناوين.

وكيف كان: فالعيب الحادث بعد العقد، إما حادث قبل القبض، أو في زمان

١ - تقدم في الصفحة ٦٨.

٢ - تقدم في الصفحة ٦٩.

٣ - تقدم في الصفحة ٦٩.

٤ - مجمع الفائدة والبرهان ٨: ٤٣٢، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٢ /  
السطر ٣٥.

خيار يكون المبيع فيه مضمونا على البائع، كخيار الشرط، والحيوان، وخيار المجلس، على احتمال، دون سائر الخيارات، على ما يأتي الكلام فيها في محلها (١).

أو بعد مضي زمان الخيار، فلا بد من التعرض لتلك الموارد، على ما يناسب المقام:

حكم العيب الحادث بعد العقد وقبل القبض

أما الحادث قبل القبض، فهل هو كالحادث قبل العقد، تترتب عليه أحكامه؛ من ثبوت الخيار به، والأرش، وعدم كونه مانعا عن الرد بالعيب السابق، أم لا مطلقا. أو فيه تفصيل؟

يمكن الاستدلال للأول بمرسلة جميل المتقدمة؛ بأن يقال: إن قوله:

«الرجل يشتري الثوب أو المتاع، فيجد فيه عيبا» (٢) لا يختص باشترائهما، بل هما المذكوران من باب المثال، فيكون السؤال عن مطلق ما يشتري.

ولا ريب في أن المبيع في كثير من الموارد - على نحو يحتاج في تسليمه إلي مضي زمان غير يسير - يمكن أن تعرض عليه في تلك المدة تغييرات أو تلف، فبعد التسليم إذا وجد فيه عيبا، يحتمل أن يكون العيب مما حدث قبل العقد، أو بعده قبل القبض، نعم يخرج منه بعد القبض.

ومع هذا الاحتمال، وترك التفصيل في الرواية، وصدق العنوان على الموردين، يستكشف الإطلاق، فكأنه قال: «إذا قبضت السلعة ووجدتها معيبة

١ - يأتي في الصفحة ٤٦١.

٢ - تقدم في الصفحة ١٩.

- سواء كان العيب قبل العقد، أو بعده قبل القبض - فلك الخيار، مع بقائها بعينها، ولك الأرش مع تغييرها» فالعيب الحادث قبل القبض، كالعيب قبل العقد في جميع الآثار المتقدمة.

ولا فرق فيما ذكر، بين الدلالة على أن وجدانه معيبا كان بعد القبض، كما هو المنسب منه إلى الذهن، أو لا، ولا بين كون الوجدان مأخوذا بنحو الطريقة كما هو كذلك، أو لا؛ فإن قوله: «اشترى فوجد» أو «علم أن فيه عيبا» غير قوله: «اشترى وفيه عيب» كما هو واضح.

فالإطلاق محكم، وترك الاستفصال دليل على ثبوته في الحالين، وحيث لا يبعد أن يكون ما ذكر موافقا لارتكاز العقلاء، أو غير مخالف له - بل ضمان التلف قبل القبض، لا يبعد أن يكون عقلائيا، ولا أقل من عدم مخالفته لارتكازهم - لا تصح دعوى الانصراف إلى العيب الحادث قبل العقد. ولعل إطلاق المرسلة كان دليلا عند أصحابنا، أو عند كثير ممن قال: بثبوت الخيار والأرش (١)، وإلا فلا دليل عليهما بوجه؛ فإن قاعدة «كل مبيع تلف قبل قبضه، فهو من مال بائعه» - مضافا إلى أنها لا تشمل رفع وصف الصحة وعروض العيب - على فرض تسليم شمولها لتلف المبيع، أو جزء منه، أو وصف الصحة، فيها إشكال ثبوتي على بعض الاحتمالات، وإشكال من جهة عدم صلاحيتها لإثبات المقصود مطلقا:

فإنه يحتمل أن يراد من قوله: «من مال بائعه» على نحو الحقيقة، فمع تلف الكل، لا بد وان يلتزم بفسخ العقد آنا ما قبل التلف، حتى يصح الكلام، وفي تلف الجزء أيضا يمكن التكلف؛ بأن العقد يفسخ قبله بالنسبة إليه.

١ - النهاية: ٣٩٥، مختلف الشيعة ٥: ٢٠٩، جواهر الكلام ٢٣: ٢٤١، المكاسب: ٣١٥ / السطر ٦ و ١٠.

وأما في وصف الصحة، فلا يعقل إلا بالالتزام بفسخ العقد؛ ليرتب عليه رد الوصف تبعاً، وتلفه من مال البائع، ولم يلتزم أحد بذلك، مع أنه مناف لما أراد الأصحاب.

أو يقال: بأن الوصف منزل منزلة ما له، فتكون القاعدة بالنسبة إلى الكل والجزء، استعملت على نحو الحقيقة، وبالنسبة إلى الوصف على نحو التنزيل، وهو غير ممكن في استعمال واحد، حتى على القول: بجواز استعمال اللفظ في أكثر من معنى (١)؛ فإن التنزيل اعتبار مترتب على الواقع، فيكون المعنيان طوليين. وأما القول: بأن العقد لا يتم إلا بالقبض (٢)، فيصير ضمان التالف، وثبوت الخيار بالعيب قبل القبض، على القاعدة فهو مزيف مخالف للنص والفتوى، والقول به - لو صح النقل - نادر مردود على صاحبه.

وأما القول: بأن المراد من القاعدة، تنزيل التالف منزلة ملك البائع، فالنقض - سواء كان بالتلف، أو بتلف الجزء، أو الوصف - كأنه وقع في ملكه، فيستفاد من تلف الكل أو الجزء الضمان، ومن تلف الوصف الخيار (٣). ففيه ما لا يخفى؛ فإن تنزيل المبيع منزلة ملكه في حال تلفه، لا يفيد شيئاً، فلا بد من التنزيل حال وجوده، فحينئذ إن كان التنزيل مطلقاً وفي جميع الآثار، يلزم ما لا يلتزمه أحد.

وإن كان بنحو التقييد وفي بعض الآثار؛ بأن يكون في التلف في خصوص

- 
- ١ - درر الفوائد، المحقق الحائري ١: ٥٥، وقاية الأذهان: ٨٤، مناهج الوصول ١: ١٨٠.
  - ٢ - جواهر الكلام ٢٣: ١٤٤، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٦ / السطر ١٩، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٤ / السطر ٢٠.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٦ / السطر ٢١، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٤ / السطر ٣١، و: ١٩٨ / السطر ٤٠.

الضمان، وفي العيب في ثبوت الخيار، فيلزم منه إرادة شيئين مختلفين متباينين من لفظ واحد بلا قرينة.

مع أن التنزيل منزلة ملكه لا يفيد إلا الضمان، والتنزيل منزلة كون التلف قبل العقد، لا يثبت وقوعه على المعيب أو التالف. فلا بد من دعاوى كلها باطلة; دعوى: كون المراد ب «المبيع» الأعم منه، ومن بعضه، ومن وصفه.

ولما لا يفيد ذلك إلا الضمان، تضم إليها دعوى: كون ذلك بمنزلة التلف والعيب قبل العقد.

ولما لا يفيد ذلك في المقصود، تضم إليها دعوى: كون العقد بمنزلة الواقع على التالف والمعيب.

ولما كانت هذه الدعوى مستلزمة لما لا يقولون به - من البناء على بطلان العقد من رأس في التلف - تضم إليها دعوى التنزيل في بعض الآثار. والإنصاف: أن تلك التكاليف بعيدة عن مثل القائل، وغير موافقة للواقع، فلا داعي إلى التزامها.

وحدة الخيار عند تعدد العيوب

ثم إنه بعد ما عرفت من أن رواية جميل دالة بإطلاقها على ثبوت الخيار والأرش (١). يقع الكلام في أن العيب الموجب للخيار، هل يوجب سلب الخيار الثابت بالعيب السابق، فيكون الخيار ثابتا باللاحق، لا بالسابق، بدعوى أن العين

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٨ / السطر ١٣، هداية الطالب: ٥١٣ / السطر الأخير.

خرجت عن القيام بعينها؟  
والتحقيق: أن ذلك لا يستفاد من المرسلات في خصوص العيب الحادث قبل القبض؛ لأن مقتضى إطلاق السؤال، وجدان العيب الذي كان قبل العقد أو القبض، ومقتضى الجواب أن ذلك العيب مفروض في الموضوع، وحكمه أن المعيب - سواء كان بعيب حادث قبل العقد، أو بعده - إن كان قائما بعينه حكمه كذا، وإلا فحكمه كذا.

فما هو المأخوذ في الموضوع، لا يعقل أن يدخل في الشرطية، وهذا واضح.

مع أن سقوط الخيار السابق، وثبوت الخيار الجديد، كاللغو، وهو المنشأ لعدم فهمه من الرواية، وانصرافها عنه.

وهل يثبت هنا خياران، أحدهما: بالعيب السابق على العقد، وثانيهما: بالحادث قبل القبض؛ بأن يقال: إن العيوب المتعددة وإن لم توجب إلا خيارا واحدا، وليس في كل عيب خيار، إلا أن العيب السابق أو العيوب السابقة، إذا صارت موجبة للخيار بمجرد تحقق العقد، كانت العيوب اللاحقة المتجددة، موجبة لخيار جديد؟

وبعبارة أخرى: إن العيوب إذا كانت في عرض واحد، ورتبة واحدة ولو في التأثير، لا تؤثر إلا خيارا واحدا، وأما إذا أثر ما كان قبل العقد، فوجد الخيار به، ثم وجد السبب الآخر المتأخر عنه رتبة، فلا محالة يؤثر أثرا جديدا. هذا غاية ما يمكن أن يقال في تقريب تعدد الخيار، ولو مع فرض كون السبب صرف الوجود.

لكنه لا يفيد إلا تقريب التعدد تصورا، لا إثباته تصديقا ودلالة، ولا إشكال في أن الميزان في الدلالات فهم العرف والعقلاء، ومن راجع مرسلات



جميل سؤالاً وجواباً، لا يشك في أنه لا يستفاد منها إلا الخيار الواحد في صورتى وحدة العيب وتعدده مطلقاً، سواء كان ثابتاً قبل العقد، أم حادثاً بعده قبل القبض، أم كان بعضها قبل العقد، وبعضها حادثاً بعده قبل القبض، كما سنشير إليه (١).

ثم على فرض إثبات الخيارين بالمرسلة، فهل يوجب العيب الحادث بعد العقد، سقوط الخيار بالعيب السابق، بأن يقال: إن مقتضى إطلاقها، أن التغير بعد العقد قبل القبض مسقط، ولا يعقل أن يكون مسقطاً للخيار الآتى من قبله؛ لأن العيب سبب لثبوته، لا لسقوطه؟

وأما سقوط الخيار الناشئ من السبب السابق، فلا مانع منه، بل هو مقتضى دلالتها إطلاقاً، غاية ما يمكن أن يقال: انصراف الدليل عن العيب الموجب للخيار.

ولعل هذا مراد من قال: إن العيب مضمون على البائع، فلا يوجب الإسقاط (٢)، وله وجه.

وأما ما أفاده المحقق الخراساني (قدس سره): من عدم إمكان اقتضاء ما يقتضى الخيار لعدمه، فلا بد من تقييد الإطلاق عقلاً.

ولو قيل: إن الممتنع اقتضاء عدم ما يقتضى وجوده، والمقام ليس من هذا القبيل؛ فإنه يقتضى عدم ما لا يقتضى وجوده.

يقال: إن الخيار طبيعة واحدة، فلا بد وأن يكون مقتضاه واحداً؛ بدليل عدم تأثير الكثير في الواحد (٣).

١ - يأتي في الصفحة ٧٨ - ٧٩.

٢ - جواهر الكلام ٢٣: ٢٤١، أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٨ / السطر ١٢ و ١٥.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢١٧.

ففيه ما لا يخفى من خلط التكوين بالاعتبار، أو خلط موضوعية شيء للحكم بالتأثير العلي، فأبي جامع بين سبب خيار الحيوان والعيب، وسائر الخيارات؟! فلو صح ما ذكره، فلا بد من امتناع سقوط خيار العيب، بالعيب الحاصل بعد القبض؛ ضرورة وحدة الحقيقة.

ولو قيل: إن الاختلاف في التأثير بواسطة اختلاف الإضافة، يأتي ذلك بعينه في المقام.

مع أنه لو كان العيب مقتضيا للخيار واقعا، كان اللازم ثبوته بلا جعل، إلا أن يقال: إن الجعل كاشف عن ثبوته، وهو كما ترى.

وإن كان مقتضيا للجعل، فمع لزوم كونه مؤثرا في نفس الجاعل إن كان علة تامة، لازمه جعله فيما إذا حصل العيب بيد المشتري وفي يده.

والأولى تنزيه الفقه من الدقائق الفلسفية، بل ومن الدقائق الأصولية أيضا؛ فإنهما يضران بفهم الأخبار واعتبارات العقلاء، وهما ملاك الفقه والفقاهة.

الإشكال على ثبوت خيار الفسخ والأرش بالعيوب المتعددة

ثم إنه قد يختلج بالبال، الإشكال على ثبوت خيار الفسخ والأرش، على مبنى من يقول: بأن العيب سبب لحق واحد قائم بالعقد أو الأرش (١)، بل على ما ذهبنا إليه؛ من ثبوت حقين متعلقين، أحدهما بالعقد، والآخر بالأرش، وأن التخيير إنما هو في مقام الاستيفاء (٢).

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧١ / السطر ١٢ - ١٤، و: ١٥٧ / السطر ٢١، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٣ / السطر ٥، و: ٥٧ / السطر ٤.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٥.

وهو أنه يحتمل بحسب الثبوت، أن يكون السبب صرف وجود العيب، أو وجوده الساري، أو طبيعيه.

فعلى الأول: يلزم ثبوت خيار واحد وأرش واحد بصرف وجود العيب، وإن كان متكررا مترتبا، وعلى الأخيرين: تلزم كثرة الخيار والأرش بكثرة العيب. فيشكل الأمر على القائل: بكون الحق واحدا؛ بأن سببه لا يعقل أن يكون متكررا، فإن كان صرف الوجود، يشكل إثبات الأرش بالعيوب المتعددة، إذا حصل بعضها حال العقد، وبعضها بعده قبل القبض مترتبا.

وإن قلنا: باعتبار صرفين بالنسبة إلى الحالين، يشكل الأمر في العيوب المترتبة بعد العقد؛ لأن الصرف لا يتكرر، والسبب الواحد موجب لمسبب واحد. وعلى الأخيرين: لا إشكال في ثبوت الأرش بالعيوب، ويشكل من جهة ثبوت الخيار بكل عيب، ولم يلتزم أحد به.

نعم، على ما ذهبنا إليه لا إشكال ثبوتا في وحدة الخيار، وتكثر الأرش عند كثرة العيوب؛ لأن الحق المتعدد له سبب كذلك، فيمكن أن يكون في جانب الخيار صرف الوجود، وفي الأرش الوجود الساري، أو نفس الطبيعة المتكثرة بتكثر الأفراد.

لكن يشكل في مقام الإثبات؛ من أجل لزوم التفكيك في مثل مرسله جميل الدالة على المقصود على ما مر (١).

مع أن الظاهر منها: أن ما أخذ في موضوع الخيار، هو المأخوذ في الأرش، والظاهر منها أن المأخوذ هو الطبيعة القابلة للتكثر؛ فإن التنوين في قوله:

١ - تقدم في الصفحة ٧١ - ٧٢.

«فيجد فيه عيباً» هو للتمكن، لا للتنكير، فكأنه قال: «فوجد فيه العيب» فدلّت على أن السبب ما ذكر.

ويمكن دفع الإشكال على مذهبنا؛ بأن خيار العيب وكذا ثبوت الأرش عقلائي، وإن كان بعض أحكامهما تعبدية، وما ورد من الأخبار ليس لإثبات أصل الخيار، بل لبيان جهات آخر، ككون العين قائمة بعينها وعدمه، وكإحداث الحدث وعدمه.

فأصل الخيار موكول إلى العرف والعقلاء، ولا إشكال في أن حكمهم في حق خيار الفسخ، هو أنه واحد ولو مع كثرة العيب، وفي الأرش جميع مراتبه، وفي كل عيب.

ولا ينافي ذلك ما ذكرنا: من إطلاق المرسلّة بالنسبة إلى العيب الحادث بعد العقد (١)؛ لأن الإطلاق من الجهة التي تعرضت لها، كاف لإثبات المدعى، فتدبر جيداً.

ولو قلنا: إنها بصدد بيان أصل الخيار، فيمكن أن يقال: إن ارتكاز العرف على أن الخيارات المتعددة للعيوب كذلك يعد لغواً، وإسقاط أحدها وبقاء غيره، لا يعد الأثر العقلائي قرينة على التفكيك من غير ورود إشكال؛ لأن منشأه عدم قابلية الخيار للتعدد، فلا توجب الأسباب المتعددة تعدده، بخلاف الأرش.

ولا يتوهم: أن الأرش معنى واحد؛ فإن الوحدة عنوانية، وهي لا تنافي التعدد خارجاً، مع أن ما ذكر مؤيد بفتوى الأصحاب قديماً وحديثاً، هذا كله في العيب الحادث قبل القبض.

---

١ - تقدم في الصفحة ٧١ - ٧٢.

حكم العيب الحادث في زمان الخيار  
وأما الحادث في زمان الخيار المضمون على البائع، فيقع الكلام أيضا في  
ثبوت الخيار به، وفي كونه مستقلا، فيتعدد الخيار فيما إذا كان عيب قبل العقد،  
وحدث عيب بعد القبض في زمان الخيار، وفي أن العيب في زمان الخيار، مسقط  
للخيار بالعيب السابق.

فنقول: إن مبنى هذا الفرع مختلف مع الفرع المتقدم، وإن كانا مشتركين في  
كثير من المطالب المتقدمة إيرادا ودفعاً.

وأما المبنى فيه، فهو الروايات الخاصة، التي عمدتها صحيحة عبد الله بن  
سنان قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل، يشتري الدابة أو العبد، ويشترط  
إلي يوم أو يومين، فيموت العبد أو الدابة، أو يحدث فيه حدث، على من ضمان  
ذلك؟ فقال (عليه السلام): «على البائع حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام، ويصير المبيع  
للمشتري» (١).

وفي مرسلة الصدوق قريب منها، إلا أنه قال: «لا ضمان على المبتاع  
حتى ينقضي الشرط، ويصير المبيع له» (٢).  
وأما سائر الروايات (٣) فهي - مع ضعفها سنداً - متعرضة للتلف، حتى

١ - الكافي ٥: ١٦٩ / ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٢٤ / ١٠٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٤، كتاب  
التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٢.

٢ - الفقيه ٣: ١٢٦ / ٥٥١، وسائل الشيعة ١٨: ١٤، كتاب التجارة، أبواب الخيار،  
الباب ٥، ذيل الحديث ٢.

٣ - كرواية عبد الله بن الحسن بن زيد، عن أبيه، عن جعفر بن محمد (عليهم السلام) قال: قال رسول  
الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في رجل اشترى عبداً بشرط ثلاثة أيام فمات العبد في الشرط، قال: يستحلف  
بالله ما رضيه ثم هو بريء من الضمان.

وسائل الشيعة ١٨: ١٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٤.

مرسلة ابن رباط (١) على أظهر الاحتمالين.

والمحتمل في الصحيحة أمور:

منها: أن يكون المراد ب «الضمان» هو المعاوضي، والمراد ب «صيرورة المبيع للمشتري» عدم تمامية المعاملة إلا بعد مضي الخيار؛ أخذاً بظاهر اللفظ. ويؤيده مرسلة الصدوق النافية للضمان عن المبتاع، وكذا سائر الروايات المشتملة عليه؛ لقرب احتمال كون المراد ب «ضمانه» هو المعاملي؛ أي الثمن. ويؤيد هذا التأييد رواية عقبة بن خالد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في التلف قبل القبض، حيث قال: «سرقة المتاع من مال صاحبه حتى يقبضه، ويخرجه من بيته، فإذا أخرجته من بيته فالمبتاع ضامن لحقه حتى يرد ما له إليه» (٢). وعلى هذا الاحتمال، يثبت الضمان والخيار؛ لأن العيب في زمن الخيار حادث قبل تمام البيع، كما لو حدث بين الإيجاب والقبول، أو في الفضولي قبل الإجازة، ولا شبهة في ثبوت الخيار بهذا العيب. لكن الأخذ بهذا الظهور، مخالف لما عليه الأصحاب (٣) إلا نادراً (٤)،

- 
- ١ - الفقيه ٣: ١٢٧ / ٥٥٥، تهذيب الأحكام ٧: ٦٧ / ٢٨٨، وسائل الشيعة ١٨: ١٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٥.
  - ٢ - الكافي ٥: ١٧١ / ١٢، تهذيب الأحكام ٧: ٢١ / ٨٩، و: ٢٣٠ / ١٠٠٣، وسائل الشيعة ١٨: ٢٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٠، الحديث ١.
  - ٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٣ - ٥٣٤، إيضاح الفوائد ١: ٤٨٨، جامع المقاصد ٤: ٣٠٨، جواهر الكلام ٢٣: ٧٨.
  - ٤ - الخلاف ٣: ٢٢، الجامع للشرائع: ٢٤٨، أنظر جواهر الكلام ٢٣: ٧٨.

وللسيرة العقلائية، بل للنصوص (١)، فلا بد من رفع اليد عنه.  
ومنها: أن يكون المراد ب «الضمان» نظير ضمان اليد تعديداً؛ بأن يكون  
المبيع في ضمان البائع في زمان الخيار، ويكون تلفه من كيسه، لا من كيس  
المشتري صاحب السلعة.  
ويؤيده قوله (عليه السلام): «على البائع» إذ فرق بينه وبين قوله: «من ما له»  
فيراد بقوله (عليه السلام): «حتى يصير المبيع للمشتري» استقراره في ملكه بانقضاء  
زمن  
الخيار، وعليه فلا يثبت بها الخيار.  
ومنها: احتمال انحلال العقد بحدوث التلف والعيب، والضمان ضمان  
المعاوضة، فلا يثبت به أيضا.  
ومنها: أن يكون المراد ب «صيرورة المبيع له» المعنى الكنائي، وهو  
التنزيل منزلة وقوع التلف أو العيب قبل العقد، وهذه الاحتمالات بعيدة، أو غير  
مثبتة لما يراد.  
وهنا احتمال آخر، أقرب بظاهر اللفظ والمعنى الحقيقي بعد تعذره؛ وهو أن  
المستفاد من قوله (عليه السلام): «حتى يصير المبيع له» أنه قبل المضي لم يصر له،  
فمع تعذر الحقيقة، يحمل على التنزيل منزلة عدم كونه ملكا، مع فرض وقوع  
العقد عليه وتحقق البيع.  
فنزل النقص منزلة الحاصل قبل تمام البيع، كالحاصل بين العقد والإجازة  
في الفضولي، فيثبت به الضمان لو تلف، والخيار لو عيب.

---

١ - كرواية غياث بن إبراهيم، عن جعفر، عن أبيه، عن علي (عليه السلام) قال: قال علي (عليه السلام): «إذا  
صفق الرجل على البيع فقد وجب، وإن لم يفترقا»، وغيرها.  
وسائل الشيعة ١٨: ٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١، الحديث ٧، و: ١٩،  
الباب ٨، الحديث ١ و ٣، و: ٤١، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٣ و ٥.

ولعل هذا الاحتمال كان مبنى القول: بثبوت الخيار نحو ثبوته للعيب قبل العقد، فيكون مخيرا بين الرد والأرش (١).  
ولو قيل: هنا احتمال آخر لعله أقرب إلى ظاهر الصحيحة؛ وهو التنزيل منزلة عدم ملكه في الضمان، لا في غيره؛ فإنه موافق لقوله (عليه السلام): «على البائع» وللتنزيل المذكور على فرض كونه أقرب إلى الحقيقة، فتكون النتيجة ثبوت الضمان في العيب، نظير ضمان اليد.  
يقال: هذا الاحتمال أيضا بعيد؛ لأن التنزيل بلحاظ خصوص الضمان، يرجع إلى أن يقال: إن البائع عليه الضمان؛ لأن المبيع منزل منزلة عدم ملكه في الضمان، وهو - كما ترى - تعبير مزيف مستهجن.  
بخلاف أن يقال: إنه بمنزلة عدم ملكه، خرجت منه سائر الآثار، وبقي الضمان المعاوزي والخيار.  
ويؤيده ما أشرنا إليه آنفا (٢)؛ من ظهور ما ورد فيها ضمان المشتري في أنه ضمان معاوزي، ومرسلة ابن رباط حيث قال: «إن حدث بالحيوان حدث فهو من مال البائع» (٣) بعد الجزم بأن الحكم فيها موافق للصحيحة، وعدم إمكان الالتزام بانحلال العقد بالعيب.  
ولعل هذا الحكم مناسب للسؤال والجواب، ولعل نظر السائلين إلى احتمال عدم تمامية الملك أو العقد، والمسألة بعد لا تخلو من إشكال.  
ثم على فرض ثبوت الخيار به، فالظاهر على الاحتمال المذكور، ثبوت

١ - النهاية: ٣٩٥، مختلف الشيعة ٩: ٢٠٩، جواهر الكلام ٢٣: ٢٤١، المكاسب: ٢٥٧ / السطر ١٨، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٦ / السطر ٣٤.  
٢ - تقدم في الصفحة ٨١.  
٣ - تقدم تخريجها في الصفحة ٨١، الهامش ١.



خيار واحد بالعيوب الموجودة حال العقد، والحادثة قبل مضي الخيار؛ لأنه مقتضى التنزيل المذكور.

وأما عدم سقوط الخيار بالعيوب السابق بهذا العيب، فلا ينبغي الإشكال فيه على فرض ثبوت الخيار به، ووحدته؛ لما أشرنا إليه في الفرع السابق (١)، بل الظاهر كذلك على جميع المباني؛ لانصراف مرسله جميل عن ذلك، كما يظهر بالتأمل.

حكم العيب الحادث بعد القبض ومضي الخيار

وأما العيب الحادث بعد القبض ومضي الخيار، فلا ينبغي الإشكال في أنه مانع عن الرد بالعيوب السابق، لا لكون العيب بما هو مانعا وموضوعا للحكم؛ ضرورة أنه بعنوانه لم يرد في رواية حتى يبحث عن حدوده وعنوانه، بل لأنه موجب لخروج المبيع عن كونه قائما بنفسه.

فما ينبغي أن يكون مورد البحث، هو مقدار دلالة رواية زرارة ومرسلة جميل (٢)، وأما سائر الوجوه المحكية (٣)، فلا صحة لها.

وقد أشرنا سابقا: إلى مفاد الروايتين، وقلنا: إن إحداث شيء في المبيع يشمل التغييرات مطلقا، من غير فرق بين الحسية وغيرها (٤)، فلو صاح به فذهب

١ - تقدم في الصفحة ٧٦ - ٧٧.

٢ - تقدمتا في الصفحة ٤٦، ٤٧.

٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٠ / السطر ١١ - ١٢، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٧ / السطر ١٧ - ١٩، المكاسب: ٢٥٨ / السطر ١، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٦ / السطر ٢٠، و: ١٠٧ / السطر ٤.

٤ - تقدم في الصفحة ٤٩ - ٥١.

حفظه، أو نسي الصنعة، فقد أحدث فيه شيئاً.  
وكذا الحال في التصرفات الناقلة، كالبيع، والوقف، ونحوهما، ومن  
غير فرق بين ما يوجب الأرش وغيره، ومن غير فرق بين أن يصدق عليه «العيب»  
أو لا.

بل مع حدوث شيء منها، يصدق «أن المبيع ليس قائماً بعينه» فإن معناه  
العرفي أنه ليس على الحال التي كان عليها وقت العقد، فخرجت منه التصرفات  
التي لا توجب تغييراً حسياً أو غير حسي، ولا اعتبارياً كالركوب، والتعليف،  
والسقي، ونحوها، ولا إشكال في خروج التغيير بالصفات الكمالية كتعلم  
الصنعة والسمن؛ فيما يراد منه ذلك.

والظاهر خروج تنزل القيمة السوقية منه؛ لأنها اعتبار خارج عن  
الشيء، وليست مثل النقل الذي هو صفة اعتبارية، فإذا قيل: «إن الدابة قيمتها  
كذا» أو «مقومة بكذا» لا يراد منه أن القيمة صفتها، بل يراد منه أنها مع تلك  
الصفات مثلاً تشتري بكذا، وتجعل تلك القيمة لها، فالقيمة اعتبار خارج عن  
الشيء، بخلاف النقل ومثله.

عدم رجوع الخيار الساقط بحدوث العيب  
ثم إنه قد وقع الكلام بين الأعلام في سقوط الخيار (١) وعدمه (٢) مع زوال  
العيب والتغير.

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٠ / السطر ٢٨، المكاسب: ٢٥٨ / السطر ١٤.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق الإشكوري ١: ٣٤٠ / السطر ٣٤، حاشية المكاسب،  
المحقق اليزدي ٢: ٧٩ / السطر ٢٨، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٧ /  
السطر ٢٧.

والتحقيق: أن مقتضى روايتي زرارة وجميل هو سقوطه بمجرد التغير وحدوث العيب، وعدم رجوعه بزواله:  
أما رواية زرارة؛ فلأن ظاهرها الذي لا ينبغي الريب فيه، أن إحداث شيء في المبيع، يوجب مضي البيع عليه ونفوده، وليس ذلك إلا سقوط خياره، و«المضي عليه» عبارة أخرى عن لزومه، كما عبر به في بعض الروايات المتقدمة الواردة في وطء الجارية (١)، وأن قوله (عليه السلام): «يرد عليه بقدر ما نقص...» (٢) إلى آخره، كناية عن تعيين الأرش عليه.  
فالقول: بعدم سقوط الخيار ساقط، كما أن الظاهر ترتب اللزوم على إحداث الشيء، فبمجرده يمضي عليه البيع، ويتعين الأرش، ومقتضى إطلاق «المضي» وكذا «ثبوت الأرش» هو عدم الفرق بين زواله وبقائه.  
وأما المرسلة، فلا شبهة في أن مفادها، لا يخالف مفاد الرواية، بل هي أيضا ظاهرة فيما هو ظاهرها؛ فإن قوله (عليه السلام): «إن كان قائما بعينه رده على صاحبه، وأخذ الثمن» كناية عن حق الفسخ وبقاء الخيار، كما مر مرارا (٣)، وليس للرد موضوعية أصلا.  
وفي مقابله ما لا يكون قائما بعينه، فإنه يوجب سقوط الخيار، والرجوع بنقصان العيب؛ أي تعيين حق الأرش، ففيها تعرض للثبوت والسقوط، والبقاء وعدمه.  
ويظهر منها: أن التغير بمجرد سبب له، ومقتضى الإطلاق عدم الفرق بين زوال التغير وعدمه، بل الظاهر منها أن عدم القيام بعينه، غاية للخيار الشخصي

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٥٧، الهامش ١ و ٢.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٤٧.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ٥٦ - ٥٧ و ٦٧.

الثابت للمشتري، وهي متعرضة لبقاء الخيار الشخصي ببقاء القيام بعينه، ولغاياته وهو التغيير، نظير عدم التفرق ومقابله في خيار المجلس. وبعبارة أخرى: الخيار حق قائم بالعقد، وسببه هو العيب، وغاياته التغيير، والخيار الشخصي ساقط به، ومقتضى الإطلاق المشار إليه، عدم رجوعه، وعدم ثبوت شخص آخر بزوال العيب. ومن ذلك يظهر النظر فيما في كلمات المحققين؛ من دعوى عدم سقوطه بالطارئ، بل غاية الأمر عدم إمكان الرد في تلك العين (١). وذلك لأن مثلها ناشئة عن توهم كون «الرد» بعنوانه مرادا في الرواية، وهو باطل، ومن أن الرد مقتض، والطارئ مانع ما دام موجودا (٢)، ومن صدق كونه «قائما بعينه» (٣) ومن أن الخيار لمراعاة البائع، ولا فرق بين عدم العيب رأسا وزواله (٤)، ومن أن الظاهر من الخبر، اعتبار القيام وعدمه حين إرادة الرد (٥)، فإن وهن تلك الدعاوي يظهر من التأمل فيما ذكرناه. ثم إنه على فرض الشك؛ لأجل الشك في مفاد الروايتين، فالمرجع إطلاق

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٩ / السطر ٣٠، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٧ / السطر ٢٤.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٩ / السطر ٢٨.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٩ / السطر ٢٩، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٦ / السطر ٩.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق الإشكوري ١: ٣٤٠ / السطر ٣٣، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢١٨.
  - ٥ - حاشية المكاسب، المحقق الإشكوري ١: ٣٤٠ / السطر ٣٤، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢١٨، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٩ / السطر ٣٠ - ٣١.

(أوفوا بالعقود) (١) أو استصحاب الخيار.  
وأما ما قيل: من أنه مع الشك، فالمتيقن من تقييد إطلاقات أدلة الخيار،  
هو العيب الباقي إلى حال الرد (٢).  
ففيه ما لا يخفى؛ فإنه إن كان المراد من الروايات، روايتي جميل و زرارة،  
فلا يمكن التمسك بإطلاقهما مع إجمال القيد المتصل، مع أن في كونهما بصدد جعل  
أصل الخيار كلاماً.  
وإن كان المراد غيرهما فلا أصل له؛ لأنه لا يوجد دليل له إطلاق في  
خيار العيب؛ فإن ما وردت فيه إنما وردت في موارد جزئية، وبصدد بيان حكم  
آخر؛ ككون عدم الحيض ستة أشهر عيباً (٣).  
وإن كان نظره إلى الروايات الواردة في أحداث السنة (٤)، فهي دليل على  
مسألة أخرى غير ما نحن بصدده، وإن كان المنظور دليل نفي الضرر، فهو أفحش.  
سقوط رد البائع بالخيار مع رضاه برد المعيب  
ومما ذكرناه يظهر: أنه لو رضي البائع برد المعيوب بالعيب الحادث عند  
المشتري، مع الجبر بالأرش، أو بدونه، ليس له الرد بالخيار؛ لأنه سقط

١ - المائدة (٥): ١.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٧ / السطر ٢١ - ٢٢.

٣ - الكافي ٥: ٢١٣ / ١، الفقيه ٣: ٢٨٥ / ١٣٥٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٥ / ٢٨١، وسائل  
الشيعة ١٨: ١٠١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٣، الحديث ١.

٤ - الكافي ٥: ٢١٧ / ١٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٣ / ٢٧٣ و ٢٧٤، وسائل الشيعة ١٨:  
٩٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٢.

بمجرد حدوث العيب وتحقق التغير، ولا مانع منه إقالة أو صلحا. وتوهم: أن سقوط الخيار مراعى بعدم تعقب العيب بالرضا، أو أن رضاه سبب لحدوث الخيار (١) ساقط مقطوع الخلاف، ومخالف لظهور الروايتين. ثم لو بنينا على بقاء الخيار، وأن حدوث العيب مانع عن الرد: فقد يقال: إن المنع لما كان لرعاية البائع، فمع رضاه يرتفع المانع، ويؤثر المقتضي (٢).

أو إن عدم الجواز لحق البائع، وإلا فمقتضى قاعدة خيار الفسخ، عدم سقوطه بحدوث العيب، فإذا رضي سقط حقه (٣).

ويدفع الأول إطلاق الروايتين، مع الغض عما سبق، والبناء على أخذ عنوان الرد؛ فإن مقتضى قوله (عليه السلام): «إذا أحدث فيه شيئا يمضي عليه البيع، ويرد عليه بقدر ما نقص» أن العيب مانع مطلقا، وخرج الاختيار عن يد المشتري لذلك مطلقا، وتعين الأرش، وكذا الحال في المرسلة.

ودعوى: الانصراف عما إذا رضي البائع (٤) عهدتها على المدعي؛ إذ كون الحكم لمراعاة حال البائع، لا يوجب الانصراف لدى العرف بعرض الرواية عليهم، ولا تقييد الدليل؛ لأنه نكتة التشريع، لا علة الحكم.

وأما ما قيل في بيان الإطلاق: من أن منطوق قوله (عليه السلام): «إن كان الشيء قائما بعينه رده على صاحبه» لا معنى لتقييده برضا البائع، بل هو مطلق ومفهومه

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٦ / السطر ١٤.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الإشكوري ١: ٣٤٠ / السطر ٣٦.

٣ - المكاسب: ٢٥٨ / السطر ١٧ - ١٨.

٤ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧٩ / السطر ٢٦، الخيارات (تقارير المحقق الحائري) الأراكي: ٣٤٥.

تابع له، كما في كل مفهوم ومنطوق؛ فإنهما متوافقان في العموم والخصوص (١).  
فغير وجيه؛ لمنع لزوم توافقتهما إطلاقاً وتقييداً، وعموماً وخصوصاً، كما أن  
في قوله (عليه السلام): «إذا كان الماء قدر كر لم ينجسه شيء» (٢) عموماً أو إطلاقاً،  
بخلاف مفهومه؛ فإنه لنفي العموم على ما حقق في محله (٣).  
وفي المقام: لما كان المنطوق لرعاية حال المشتري، والمفهوم لمراعاة  
حال البائع، يمكن التفرقة بينهما بالإطلاق في الأول، والانصراف أو التقييد في  
الثاني.

وأما الوجه الآخر للمدعى؛ وهو ثبوت حق للبائع، كما هو ظاهر الشيخ  
الأعظم (قدس سره) (٤) فلا دليل عليه؛ فإن الظاهر من الروايتين، ليس إلا ممنوعيته عن  
الرد، وتعين الأرش، دون ثبوت حق للطرف.  
وأما ما قيل: من أن المطلقات دلت على حق الرد، سواء تغير المردود أم لا،  
والمرسلة ضيقت دائرة الحق، لا أنها متكفلة لإثبات الحق (٥).  
ففيه: أنا قد أشرنا إلى أنه ليس في الباب مطلقات (٦)، حتى تكون  
المرسلة مقيدة لها.  
نعم، عدم تكفل المرسلة لإثبات الحق، وجيه لا ريب فيه.

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٧ / السطر ٣٠.
  - ٢ - الكافي ٣: ٢ / ٢، الفقيه ١: ٨ / ١٢، تهذيب الأحكام ١: ٣٩ / ١٠٧، و: ٢٢٦ / ٦٥١، وسائل الشريعة ١: ١٥٨، كتاب الطهارة، أبواب الماء المطلق، الباب ٩، الحديث ١.
  - ٣ - مناهج الوصول ٢: ٢١١ - ٢١٤، تهذيب الأصول ١: ٤٤٩ - ٤٥١.
  - ٤ - المكاسب: ٢٥٨ / السطر ١٧.
  - ٥ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٧ / السطر ٣١ - ٣٢.
  - ٦ - تقدم في الصفحة ٨٨.

تبعض الصفقة على البائع مانع عن رد المعيب

خيار تبعض الصفقة

ثم إنه قد عد من العيب المانع عن الرد بالمعيب القديم، تبعض الصفقة على البائع.

قالوا: لو ابتاع شيئين صفقة واحدة، ووجد بأحدهما عيبا سابقا، تخير في رد الجميع، أو أخذ الأرش، وليس له تخصيص الرد بالمعيب؛ لإجماع الفرقة وأخبارهم، كما عن «الخلافة» وإجماع الطائفة كما عن «الغنية» (١). وقد وسع الشيخ الأعظم (قدس سره) نطاق البحث، فقال: كما إذا اشترى شيئا واحدا، أو شيئين بثمن واحد، من بائع واحد، فظهر بعضه معيبا، أو ظهر بعض الثمن معيبا (٢)، ثم تصدى للاستدلال عليه بما لا يخلو من إشكال. والذي ينبغي أن يقال بعد خروج صورتين من البحث، أولا هما: ما إذا باع المشتري نصفه، وأراد دفع نصفه الآخر؛ فإن خياره ساقط - بلا إشكال - بمجرد إحداث البيع.

ثانيتها: ما إذا انحل البيع عرفا إلى بيعين أو بيوع كثيرة، كما لو باع كل نصف بثمن خاص، أو كل ثوب كذلك، فإن لكل بيع حكمه. إن مبنى المسألة، هو أن العقد الواقع على شيء واحد حقيقي كالعبد

١ - الخلافة ٣: ١١٠، غنية النزوع: ٢٢٣، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٩ / السطر ٣١، جواهر الكلام ٢٣: ٢٤٨.  
٢ - المكاسب: ٢٥٨ / السطر ٢١ - ٢٢.



والحيوان، أو اعتباري كباب ذي مصراعين، وكالخفين، وكالثوبين المجتمعين في البيع، مع وحدة الثمن والبائع والمشتري، هل ينحل إلى عقود كثيرة حسب الكسر المشاع، كالنصف والثلث، وحسب الأبعاد الفرضية، كهذا الجزء وذاك، وفي الواحد الاعتباري ينحل إلى عقد بالنسبة إلى مصراع، وآخر بالنسبة إلى آخر؟ أو يكون العقد والمعقود عليه - ثمننا ومثمننا - واحدا غير منحل، والأجزاء الخارجية للواحد الاعتباري - كالأجزاء المفروضة في الحقيقي - لم يقع عليها عقد؟

فعلى الأول: يجوز الرد، وفسخ العقد المتعلق به، وليس للبائع خيار التبعض، كما لا يكون في بيوع كثيرة، من غير فرق بين خيار العيب وغيره، فلو كان له خيار الغبن، يجوز له الفسخ في النصف مشاعا ومفروزا. وعلى الثاني: الذي هو الصحيح، وهو الموافق للعرف والعقل والشرع، ولا محيص عنه، لا يصح رد البعض، من غير فرق بين القول: بأن الخيار حق قائم بالعقد (١)، كما هو التحقيق حتى في خيار العيب، أو بالعين (٢)؛ فإن معنى تعلقه بها ليس جواز ردها مع حفظ العقد، فإنه غير معقول، إلا أن يراد بـ «الرد» الرد الخارجي، وهو كما ترى، أو الرد بمعاملة مستقلة، وهو خارج عن البحث. فالرد الاعتباري بحيث يرجع العوضان إلى محلتهما، لا يعقل إلا بفسخ العقد، والمفروض أن العقد واحد، وكذا الثمن والمثمن، وليس في اعتبار الوحدة والواحد الاعتباري، كثرة في ذلك الاعتبار جزما، فبعض الثمن ليس ثمننا، وبعض المبيع ليس بمبيع، ولا خيار إلا خيار واحد، له فسخ واحد، فعدم جواز الرد لفقد

١ - تقدم في الصفحة ٢٣، الهامش ١.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٣، الهامش ٢.

المقتضي، لا للمانع.  
وما يقال: من أن العقد واحد، ولأجله يكون تبعض الصفقة، ولإنحلاله  
لما يصح الفسخ في الأبعاض (١) فاسد؛ فإن الميزان هو وحدة البيع حقيقة ثمنا  
ومثمنًا، لا وحدة اللفظ والإنشاء، وإلا لزم القول: بخيار التبعض، إذا باع أشياء  
بأثمان مختلفة، بإنشاء واحد.

ويتلوه في الضعف ما قيل: من أن خيار التبعض ثابت حتى مع تعدد الثمن  
والمثمن، فلو باع الكتاب نصفه بخمسة دراهم، ونصفه الآخر بعشرة، كان البيع  
متعددًا لتعدد العوضين فيه، فيتعدد فيه الخيار، لكن بالنسبة إلى تبعض الصفقة  
يمكن أن يقال: إنه في حكم الواحد؛ فإن غرض البائع تعلق ببيع المجموع،  
فيمكن دعوى كون الغرض شرطًا ضمنيًا.

وبالجمله: خيار التبعض إنما يجيء من قبل الشرط الضمني، أو قاعدة  
الضرر، فيمكن دعوتهما في مثل المقام (٢).

فإنه مع تعدد البيع والثمن والمثمن، كيف تصح دعوى تبعض الصفقة،  
وأين هنا صفقة واحدة حتى يقال إنها تبعضت؟!

ودعوى: الشرط الضمني وقاعدة الضرر، مما لا يصغى إليهما (٣)؛ إذ لا دليل  
على الشرط، وعلى فرضه يرجع إلى خيار تخلفه، لا التبعض، وقاعدة الضرر  
لا تثبت الخيار، كما مر مرارا (٤).

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٠٩ / السطر ١١.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٨١ / السطر ٤ - ١٤.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٨١ / السطر ١٤.
  - ٤ - تقدم في الجزء الرابع: ٤٠٢ - ٤١١ و ٥٧١.

كيفية انحلال العقد بالنسبة إلى بعض المبيع خاصة والذي يمكن أن يقال في دفع الإشكال الثبوتي: هو أن الشيء الواحد في التكوين والتشريع، يمكن أن يختلف حكمه باختلاف الإضافات، فالفوقية وعدمها متناقضتان، وهي والتحتية متضادتان، ومع الإضافة يرتفع التضاد والتناقض، وكذا السرعة والبطء، وغيرهما من العناوين المختلفة الإضافات. وفي الاعتباريات أيضا كذلك؛ فإن اللزوم والجواز متنافيان، ويرتفع التنافي باختلاف الإضافات، فالعقد الواحد جائز بالنسبة إلى المشتري، ولازم بالنسبة إلى البائع، ولازم بالنسبة إلى الأصيل، وجائز بالنسبة إلى الفضولي كما قيل (١).

وفي انحلال العقد أيضا يجري ذلك، فيمكن أن ينحل العقد الواحد بالنسبة إلى بعض أجزاء المبيع الواحد، ولا ينحل بالنسبة إلى بعض؛ فإن الانحلال أمر اعتباري عقلائي، لا انعدام تكويني، ومعه لا مانع مما ذكر. والدليل عليه في محيط العقلاء، صحة شرط الخيار في بعض المبيع، فلو قال: «بعتك هذا الفرس، وشرطت عليك الخيار في نصفه» جاز عند العقلاء، ونفذ عند الشارع بدليل الشرط، فيصح الفسخ بالنسبة إلى ما شرطاه، وكذا صحة الإقالة بالنسبة إلى البعض.

وبالجملة: لهذا العقد الذي هو من الأمور الاعتبارية العقلائية، إمكان الانحلال بالنسبة إلى الكل، وكذا بالنسبة إلى البعض، فلو دل دليل على الخيار في بعض المبيع، لا يصح رده بتوهم مخالفته للعقل، فالانحلال النسبي لا يكون

١ - المكاسب: ١٣٤ / السطر ٢١، منية الطالب ١: ٢٤٧ / السطر ٥.

مخالفا للعقل، ولا لحكم العقلاء، فيثبت الخيار مع ثبوت خيار التبعض.  
وعلى ما ذكرناه من الانحلال النسبي، يدل كثير من الموارد التي وردت بها  
الأخبار، وفتوى الأخيار (١).

ثم إن ثبوت الحكم في المقام - وهو بيع شيئين صفقة واحدة، مع ظهور  
العيب في أحدهما، مع الغض عن الشهرة - يتوقف على إطلاق دليل الخيار  
بالنسبة إلى حالتي الانفراد والانضمام.

وغاية ما يمكن أن يقال: أن قوله في المرسلة «في الرجل يشتري الثوب  
أو المتاع، فيجد فيه عيبا» (٢) يشمل بإطلاقه الثوب الذي بيع مع غيره صفقة  
واحدة، ويصح أن يقال: «إنه اشترى الثوب» وإن كان الاشتراء في ضمن  
المجموع، فينطبق عليه حكمه; من جواز رده إلى صاحبه.

ولما كان الرد إلى صاحبه كناية عن ثبوت الخيار، يستفاد منه أن الخيار  
بالنسبة إلى الثوب المعيب، فيثبت به الخيار النسبي كما مر.

وأما البحث عن أن الخيار، هل هو ثابت في مجموع الثمن، أو في  
أبعاضه (٣)؟

ففي غير محله; لما تقدم من أن ما يشتمل على لفظ «الرد» وعدمه، كناية

١ - جواهر الكلام ٢٤: ٣٥٦، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٨١ / السطر ٢،

حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٦ - ٥٧.

٢ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٢، الفقيه ٣: ١٣٦ / ٥٩٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٨، وسائل  
الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣.

٣ - جواهر الكلام ٢٣: ٢٤٨، المكاسب: ٢٥٨ / السطر ٣٣، حاشية المكاسب، المحقق  
اليزدي ٢: ٨٣ / السطر ١٨، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٧ / السطر ٤.

عن حق الفسخ أو الخيار (١)، فالحكم برد بعض ما تعلق به العقد المستفاد من الإطلاق، دليل على ثبوت الخيار النسبي.

ولكن يمكن الخدشة فيما ذكر - مضافا إلى إمكان إنكار صدق «الاشتراء» في أبعاض الصفقة الواحدة إلا بالتسامح والتأول، ولا يصار إليهما - بأنه لما كان حكم العقلاء في الصفقة الواحدة، عدم الخيار بالنسبة إلى المعيب فقط، بل الحكم إما رد الجميع أو قبوله، فلا ينقدح في الأذهان من الرواية إلا فسخ المعاملة، لا الفسخ النسبي؛ فإنه بعيد عن الأذهان.

بل الأظهر من بين الاحتمالات في المرسلة - بعد التأمل، وملاحظة الارتكاز العرفي - هو ذلك؛ فإن الظاهر من قوله: «الرجل يشتري الثوب أو المتاع، فيجد فيه عيبا» هو الصدق على الأثواب المشتراة مجتمعة، إذا كانت الصفقة واحدة؛ بحيث لم يكن نظره في مقام الاشرء إلى هذا وذاك، كالخف والجورب ونحوهما؛ مما لا يكون النظر فيها إلى أحد الزوجين منفردا؛ إذ مع التكثر في مقام الاشرء، يخرج عن وحدة الصفقة.

فيصح أن يقال فيما إذا اشترى الثوبين: «إنه اشترى الثوب» كما يصح أن يقال: «اشترى الخف والجورب» فإن الصدق فيهما ليس إلا لكون الزوجين صفقة واحدة.

والفرق بينهما وبين الثوبين: بعدم تعارف التفريق فيهما، وتعارفه في الثوبين، وهو ليس بفارق مع فرض وحدة الصفقة؛ إذ مع وحدة المشتري الذي في بعضه عيب، يصح أن يقال: «فيه عيب» إذا وجد في بعضه، كما يصح أن يقال: «في الخف عيب» مع كون العيب في أحد الزوجين.

فقلوه (عليه السلام): «إن كان الشيء قائما بعينه» أي إذا كان المشتري كذلك، كان له رده، فالأبعاض خارجة عن السؤال والجواب، وهذا واضح في مثل الخف والجورب؛ لأجل التعارف، وظاهر بعد التأمل فيما لا يتعارف مع وحدة الصفقة. والمذكور في السؤال وجوابه وإن كان «الثوب والمتاع» لكن من المعلوم أنه ليس لاختصاص الحكم بهما، كما لا يختص الحكم ب «الرجل» المذكور فيه، فكأنه قال: «الرجل يشتري الشيء، فيجد فيه عيبا».

وأما احتمال أن يكون المراد الثوب الواحد، حتى يخرج المتعدد عن مفاد الرواية، ويكون التعرض لخصوص الشيء المنفرد عن غيره، ويلحق به مثل الخف والجورب للتعارف، دون غيره وإن كانت الصفقة واحدة، ولازمه عدم الدليل اللفظي على خيار العيب في المتعدد وإن كان جميع أجزائه معيوباً (١). أو احتمال شموله للمتعدد، ولكن الحكم مختص بمورد العيب، فلا يكون خيار في الصحيح، ولا يسقط الخيار مع التصرف فيه. فبعيدان عن الذهن العرفي، ولا سيما مع الارتكاز المشار إليه. ثم إنه مع الشك في مفاد الروايات، أو الجزم بعدم شمولها للواحد الاعتباري، يرجع إلى بناء العقلاء في مثل تلك المسألة العقلية، ولا ينبغي الريب في أن الحكم العقلائي، هو ثبوت خيار العيب للمجموع المشتري صفقة واحدة، إذا كان بعض أجزائها معيباً. فالحكم العقلائي هو إما رد الجميع، أو قبوله، وهذا البناء العقلائي معتمد ما لم يردع عنه رادع، ومعه لا يحتاج إلى الأصل، كما أن المسألة لا تحتاج إلى

١ - المكاسب: ٢٥٩ / السطر ٣ - ٦، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٧ / السطر ١٦ - ١٩.

التكلفات التي ارتكبها الشيخ الأعظم (قدس سره) (١).  
ثم إن ما ذكرناه، هو مع عدم رضا البائع برد البعض، وإلا فيصح ويكون  
إقالة نسبية، وهي عقلائية مع وحدة العقد والمعقود عليه.  
حكم خيار تبعض الصفقة عند تعدد المشتري  
ولو تعدد المشتري فقط، فالمنسوب إلى المشهور عدم جواز انفراد  
أحدهما (٢)، والمحكي عن جمع جوازه مطلقا (٣)، أو مع تعدد القبول (٤)، أو مع  
علم  
البائع بالتعدد (٥).

والتحقيق: عدم الجواز إن كان المتعدد اعتبر واحدا؛ بأن يقال: كما يجوز  
اعتبار المتعدد واحدا في المبيع - فتكون الصفقة واحدة كما تقدم (٦) - يجوز اعتبار  
المشتريين واحدا، ويكون البيع منهما ملحوظا بنحو الاجتماع والوحدة، فينقل  
المبيع إلى الواحد الاعتباري، ولا يكون واحد منهما مالكا؛ لا تماما، ولا جزء  
معينا، أو مشاعا.  
وإنما احتيج إلى قبولهما؛ لأنهما محققان للواحد، ففي هذه الصورة يكون

- 
- ١ - المكاسب: ٢٥٨ / السطر ٢٥ - ٢٦، و: ٢٥٩ / السطر ٦ - ٩.
  - ٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٦ / السطر ١٨، مفتاح الكرامة ٤: ٦٣٠ / السطر ١٣، جواهر الكلام  
٢٣: ٢٤٩، المكاسب: ٢٥٩ / السطر ١٢.
  - ٣ - المبسوط ٢: ٣٥١، السرائر ٢: ٢٤٥ - ٢٤٦، إيضاح الفوائد ١: ٤٩٤، مسالك الأفهام ٣:  
٢٨٦، أنظر المكاسب: ٢٥٩ / السطر ١٣.
  - ٤ - المبسوط ٢: ٣٥١، أنظر المكاسب: ٢٥٩ / السطر ٢١.
  - ٥ - تحرير الأحكام ١: ٢٧٤ / السطر ١١، جامع المقاصد ٤: ٣٣٤، مسالك الأفهام ٣: ٢٨٦،  
مجمع الفائدة والبرهان ٨: ٤٣٦، أنظر المكاسب: ٢٥٩ / السطر ١٥ - ١٦.
  - ٦ - تقدم في الصفحة ٩٦ - ٩٧.

البيع واحدا بوحدة الأطراف، والخيار واحدا غير متعدد، وهذا نظير مالكية الجهة.

وهذه الصورة وإن لم تكن مشمولة لظاهر أدلة الخيار، لكنها بنظر العرف، وبمناسبة الحكم والموضوع، تلغى عنها الخصوصية، كما تلغى عن الرجل، والمتاع، والثوب، ووحدة المشتري والبائع.

وبعبارة أخرى: يرى العرف أن الحكم ثابت للبيع الواقع على المعيب، ثمنا كان أو مثمنا، من غير دخالة لخصوصية الأطراف في ثبوت الحكم، فهذه الصورة لا إشكال فيها.

كما لا إشكال في جوازه، إذا باع من كل منهما النصف المشاع مثلا بعقد واحد؛ لصدق العنوان المأخوذ في الروايتين على كل منهما بلا ريب، وعدم مانعية شئ إلا ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من انصراف الدليل، وأن رد الجزء منفردا نقص حدث فيه، وأنه ليس قائما بعينه ولو بفعل الممسك لحصته، وأن المقصود حصوله بيد البائع، كما كان قبل الخروج، وأن التشقيص ضرر عليه (١). وليس شئ منها صالحا للمنع كما تقدم منا (٢). وتصدى لدفعها الأعاظم (قدس سرهم) (٣).

وكذا الحال لو باع كل منهما بلا ذكر النصف؛ ضرورة أن البيع كذلك، عين بيع كل نصف بنحو الإشاعة؛ إذ البيع منهما بنحو الصورة الأولى غير مقصود، وبيع

١ - المكاسب: ٢٥٩ / السطر ٢٧ - ٣٠.

٢ - تقدم في الصفحة ٩٢ - ٩٥.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٢١، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢:

٨٢ / السطر ٣٠، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٧ / السطر ٣٤، حاشية

المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٠ / السطر ١٤ و ١٩.



الكل من كل غير مقصود أيضا، مع أنه باطل في نفسه؛ لاستحالة تحقق مضمونه، وبنحو الجزء المعين مفروض العدم. فلا يبقى إلا بيع كل نصف بنحو الإشاعة، ومعه يكون البيع متكثرا، وكذا المبيع والتمن والخيار؛ لصدق العنوان، وعدم المانع. حول ثبوت خيار تبعض الصفقة للوكيل والموكل ولو اشترى الوكيل المطلق عنهما، من غير ذكر الموكلين، مع جهل البائع، فهل يثبت الخيار للوكيل، أو للموكلين، أو للجميع؟ وجوه، مر نظيرها في خيار المجلس (١)؛ إذ لا يفرق بين المقام وهناك، إلا من جهة ذكر «البيعين» هناك، وخصوص «المشتري» هاهنا، وذكر غاية الخيار هناك، ولا غاية له هاهنا، وهما ليسا بفارقين. فإن قلنا: إن «المشتري ومن اشترى» لا يصدق إلا على الوكيل؛ فإنه أوجد الشراء بقبوله، فلا خيار إلا له، ولا يتعدد الخيار ولا البيع، ولا دليل على جواز الفسخ النسبي، فله الفسخ في الجميع. وكون النقل بحسب الواقع متعددا، لا يوجب كثرة البيع والشراء الواقعيين على الواحد مع وحدة الطرفين، وكذا الحال في ولي القاصرين والوصي. إلا أن يقال: إن الاشتراء للشخصين، يوجب صدق العنوان عليه بجهتين؛ فإنه اشترى لهذا، فيكون له خيار، واشترى لذاك فكذلك، فيكون للوكيل خياران مستقلان وله الأخذ بأي منهما. وهذا غير بعيد إذا نوى الاشتراء لهما، وقلنا: بأن نظر البائع ليس البيع من

١ - تقدم في الجزء الرابع: ٦٧، ٨٧ - ٩٣، ١١٥.

خصوص المخاطب، بل يبيعان سلعتيهما بثمانها، ولهذا لا يكون البائعان ركنا في البيع، وأما مع عدم النية كما هو دأب الدالين، فلا وجه لما ذكر. وإن قلنا: بأن الخيار ثابت لمن انتقل إليه المال، وإن لم يصدق عليه «المشتري» إلا بالتأول؛ فإن المنصرف إليه - بحسب المناسبات - هو المالك، فهنا انتقالان مستقلان، ومشتريان مستقلان ولو بالتأول، فيثبت لكل منهما الخيار في حصته.

ومما ذكر ظهر الحال لو قلنا: بصدق «المشتري» على الوكيل والموكل، كما قيل في خيار المجلس (١)، وأغمضنا عن الإشكال فيه. كما يظهر الحال في تعدد البائع مع وحدة المشتري؛ فإن الكلام فيه هو الكلام في المقام.

وربما يتوهم: أن المشتري إذا كان واحدا، يكون له خيار واحد وإن تعدد البائع، فلا يجوز له التفرد، وقضية عدم تضرر البائع ليست بشيء؛ لأن دليل الضرر أجنبي عن إثبات الخيار.

وفيه ما لا يخفى؛ فإن الاشتراء من هذا، غير الاشتراء من ذلك، فعنوان «الاشتراء» صدق عليه بجهتين، فله في كل شراء خيار. ومما مر يظهر الحال في تعدد البائع والمشتري، بل التفرد هاهنا أوضح.

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤ / السطر ٢٧، تقدم في الجزء الرابع: ٩٠.

## مسألة

فيما يسقط به الأرش خاصة  
يسقط الأرش فقط بإسقاطه حال العقد وبعده، على ما مر في مسقطات  
سائر الخيارات (١).  
وفيما إذا اشترى ربويا بجنسه، فظهر عيب في أحدهما، فإنه لا أرش فيه.  
لا للزوم الربا (٢)؛ فإن ظاهر أدلة حرمة (٣) هو أن تكون الزيادة بجعل  
المتعاملين، ولا دليل على جريان حكمه فيما إذا ترتبت الزيادة بعد المعاملة  
على نحو الغرامة للعيب.  
ولا لما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من أن المستفاد من أدلة تحريم الربا، أن  
وصف الصحة في أحد الجنسين كالمعدوم، لا يترتب على فقده استحقاق  
العوض (٤).  
فإنه مضافا إلى عدم دلالتها على ذلك التنزيل، يرد عليه: أنه إن كان  
التنزيل في جميع الآثار، فيلزم عدم خيار الفسخ أيضا بفقده.

- 
- ١ - تقدم في الجزء الرابع: ١٥٥، ١٩٣، ٢٩١، ٣٤٨، ٤٦٢.
  - ٢ - جواهر الكلام ٢٣: ٢٤٤، المكاسب: ٢٥٩ / السطر ٣٤.
  - ٣ - أنظر وسائل الشريعة ١٨: ١١٧، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ١.
  - ٤ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ٦.

وإن كان من حيث استحقاق الغرامة مطلقا، فيلزم عدم الضمان بالإتلاف أو بالاستيلاء.

وإن كان في خصوص استحقاق الأرش، لزم التنزيل المستهجن، إلا أن يرجع كلامه إلى ما ذكره:

وهو أن المستفاد من أدلته عدم استحقاق الأرش والغرامة.

ويظهر ذلك بمقدمة؛ وهي أنه لا إشكال في أن شرط الغرامة في ضمن العقد - بأن يشترط عليه تأدية التفاوت بين الصحيح والمعيب - باطل؛ فإنه شرط الزيادة العينية الذي لا إشكال في بطلانه.

بل الظاهر حرمة، بل بطلان البيع به على قول (١)، وإن شرطها عند تعذر الرد، أو عند ظهور العيب، فإن كل ذلك باطل، ويظهر من ذلك أن الإلزام بالزيادة مرغوب عنه، ولهذا بطل شرطها.

إذا عرفت ذلك نقول: إن العرف يرى المنافاة بين هذا الحكم، وإلزام الشارع بتأدية الغرامة والزيادة، فلو كان الحكم الشرعي إلزام البائع بتأدية الغرامة، وكان مرغوبا فيه، فكيف يصح الحكم ببطلان شرطها؟! واحتمال كون المفسدة لنفس إيقاع الشرط لفظا (٢)، كما ترى.

وبالجملة: بعد كون مفاد الشرط عين ما ألزمه الشارع من أداء الغرامة، يكون البطلان مناقضا لهذا الحكم عرفا، فلا بد من رفع اليد إما عن إطلاق أدلة الربا، والحكم بصحة شرط الزيادة، وإما عن إطلاق دليل الأرش، ولعل الثاني أهون؛ لشدة الاهتمام بالربا.

ولو تعارض الدليلان بالعموم من وجه، فالترجيح لدليل الربا سندا،

١ - جواهر الكلام ٢٣: ٣٣٤ - ٣٣٥.

٢ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١١ / السطر ٤.

ولأجل الموافقة للكتاب والسنة، ولو تساقطا فالأصل موافق لعدم ثبوت الأرش.

إلا أن يقال: إنه مع التساقت يرجع إلى حكم العقلاء بثبوت الأرش. ويمكن دعوى قصور الدليل عن إثبات الأرش في المورد، فلا يرجع الأمر إلي تعارض الدليلين؛ وذلك لعدم إطلاق معتمد عليه في دليله: أما رواية زرارة فإنها في مقام بيان مضي البيع عند إحداث شيء في المقبوض، فلا إطلاق فيها.

وأما المرسله فإن قوله (عليه السلام): «إن كان الثوب قد قطع...» إلى آخره، يثبت الحكم للثوب، وبإلغاء الخصوصية يثبت الحكم لسائر الموارد، ومع احتمال خصوصية في مورد لا يصح إلغاؤها، فضلا عن معلومية الخصوصية، كما في المقام.

وأما مفهوم قوله (عليه السلام): «إن كان الشيء قائما بعينه رده على صاحبه» فهو «أنه إن لم يكن كذلك فلا رد» ولا دلالة له على ثبوت الأرش بوجه، وإنما يكون ثبوته بالمنطوق في الشرطية الثانية التي قد عرفت حالها (١).

وأما «المتاع» المذكور فيها الذي هو شامل للأجناس الربوية، فهو في السؤال، فلا يفهم حكمها من الجواب إلا بإلغاء الخصوصية التي قد ظهر حالها، فلم تبق غير أدلة تحريم الربا، المستفاد منها عدم الغرامة بلا معارض، ومعها لا يصح الرجوع إلى حكم العقلاء في ثبوت الأرش.

ولا يثبت الأرش أيضا فيما لا يوجب العيب نقصا في القيمة، وكذا فيما إذا لم يكن خروج المبيع عن خلقته الأصلية، موجبا لنقصه، وهو واضح.

مسألة

في مسقطات الأرش والرد  
يسقط الأرش والرد بأمور، وإن كان في إطلاق السقوط في بعضها توسع:

الأول: العلم بالعيب قبل العقد

بلا إشكال فيه؛ لقصور الأدلة عن إثباتهما للعالم به، كما يظهر  
بالمراجعة إلى الأدلة، ولكون الخيار والأرش من الأحكام العقلائية، ولا ريب  
في عدمهما عند العرف والعقلاء مع العلم به.

وأما التمسك بمفهوم رواية زرارة المتقدمة (١)، ففي غير محله؛ لعدم  
المفهوم للقييد. وإن قال بعض الأكابر (رحمهم الله): بأن النكته الوحيدة في جميع  
القضايا

التي ادعي فيها المفهوم، أن إتيان القيد دليل على دخالته في الحكم، وينتفي ذلك  
عند انتفائه؛ فإن المتكلم إذا كان في مقام بيان موضوع حكمه، فلا بد وأن يأتي  
بكل ما هو دخيل فيه، ويحترز عما لا دخالة له.

ولما كان الحكم المترتب على الموضوع - وضعيا كان أم تكليفيا - هو  
طبيعة الحكم وماهيته، فلازمه رفع الطبيعة برفع القيد، من غير فرق بين  
الشرط، واللقب، وغيرهما، ولو كان الموضوع للحكم أو المقوم له أحد الأمرين،

١ - جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٨، أنظر المكاسب: ٢٦٠ / السطر ١٦.

لما كان له ذكر أحدهما دون الآخر (١).  
وفيه: أن المسلم هو أن تعلق الحكم بالموضوع مع القيد، دليل على دخالته، وعدم شريك له في الدخالة، وإلا لزممت اللغوية، أو نقض الغرض. وأما الدلالة على عدم العدول؛ وأن قيدا آخر لا ينوب عن القيد المأخوذ، فلا دليل عليه، ولا على لزوم ذكره؛ إذ لا يلزم من عدم ذكره نقض للغرض، ولا محذور آخر.  
فقوله (عليه السلام): «إذا كان الماء قدر كر لم ينجسه شيء» (٢) دليل على أن الكرية دخيلة، والماء الكر تمام الموضوع للاعتصام، ولا شريك له، وأما الدلالة على عدم البديل - الذي هو الأساس في إثبات المطلوب - فلا. وبعبارة أخرى: تعلق الحكم بالموضوع المقيد، دليل على أنه تمام الموضوع، لا على حصره، والمفهوم تابع للدلالة على الحصر، لا على كون الشيء تمام الموضوع، ولا ينافي ذلك إثبات طبيعي الحكم أو ماهيته للموضوع؛ لأن الطبيعي قابل للتكثير، ويتكثر بتكثير العلة والجعل.  
فقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «البيعان بالخيار ما لم يفترقا» (٣) - كقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «صاحب الحيوان بالخيار» (٤) وكسائر مثبتات الخيار - يثبت طبيعي الخيار للموضوعات

- 
- ١ - نهاية الأصول: ٢٩٤، أنظر مناهج الوصول ٢: ١٨١، تهذيب الأصول ١: ٤٢٧.  
٢ - الكافي ٣: ٢ / ٢، الفقيه ١: ٨ / ١٢، تهذيب الأحكام ١: ٣٩ / ١٠٧ و: ٤٠ / ١٠٩، وسائل الشيعة ١: ١٥٨، كتاب الطهارة، أبواب الماء المطلق، الباب ٩، الحديث ١ و ٢ و ٦.  
٣ - الكافي ٥: ١٧٠ / ٦، وسائل الشيعة ١٨: ٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١، الحديث ٣.  
٤ - الكافي ٥: ١٧٠ / ٥، وسائل الشيعة ١٨: ٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١، الحديث ١.

من غير تناف، والكر سبب لطبيعي الاعتصام كالجاري، والتفصيل يطلب من مظانه (١).

وربما يقال: إن للمقام خصوصية، بها يدل القيد على المفهوم؛ وهي أن الرواية في مقام ضبط مورد الخيار، مقدمة لبيان سقوطه بإحداث الحدث (٢). وفيه: أن ما دلت عليه هو أن الخيار الثابت بهذه القيود، ساقط بإحداث الشيء، وهو لا يفيد؛ لعدم الدلالة على الحصر، وهذا نظير أن يقال: «إذا بلغ الماء قدر كر يتنجس بالتغير» حيث لا دلالة فيه على الحصر والمفهوم. هذا كله مع الغض عن اختلاف النقل في الرواية، فإن «الكافي» نقلها بلفظ «لم يتبين له» (٣) وفي «التهذيب» المطبوع في النجف «لم يبرأ به» (٤) وفي «الوافي» و «الوسائل» «لم يبين له» (٥) وإن لم يبعد وقوع الخطأ في نسخة «التهذيب».

حكم ما لو اشترط العالم بالعيب خيار العيب  
ولو شرط العالم بالعيب في ضمن العقد، خيار العيب، مريداً به الخيار

- 
- ١ - تهذيب الأصول ١: ٤٢٧.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٨ / السطر ٢٢.
  - ٣ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٣.
  - ٤ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧.
  - ٥ - الوافي ٣: ٩٩ / السطر ١٢، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.



الخاص الذي له أحكام خاصة، ففي صحته (١)، أو فساده فقط (٢)، أو مع إفساده (٣)، وجوه.

والتفصيل: أنه بحسب التصور، يمكن أن يكون خيار العيب ثابتا للعيب المجهول؛ بحيث يكون عدم العلم به قيذا للموضوع، أو قيذا لمقتضي الخيار، أو يكون المقتضي له وموضوعه هو العيب لا غير، لكن العلم به مانع عن فعليته، أو سبب لسقوطه.

فعلى الأول: لا مجال لإثباته لموضوع آخر بدليل الشرط؛ لعدم كونه صالحا لذلك، بل الشرط لا يكون إلا محققا لموضوع الوفاء به، سواء تعلق بفعل، أو كان من قبيل شرط النتيجة، ومعنى الوفاء به، هو العمل على طبق ما شرط. وأما صلاحيته لإثبات حكم شرعي لموضوع - كإثبات خيار العيب للعالم بالعيب - فلا، وهذا نظير الالتزام بإمكان شرط خيار الحيوان بعنوانه في غير الحيوان، أو خيار العيب بعنوانه فيما لا عيب فيه. وإن شئت قلت: لا يصلح الشرط بدليله أن يجعل غير المقتضي مقتضيا، ولا غير السبب سببا، ولا غير الموضوع موضوعا. نعم، لا مانع من شرط التخيير بين الرد والأرش، والخيار إذن يكون خيار الشرط، لا العيب.

بل قلنا في غير المقام: إن العناوين الثانوية كالشرط والنذر والعهد، إذا

١ - جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٨.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٢٢ / السطر ٢١ - ٢٢، الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٣٥٥، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٢ / السطر ٣.

٣ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ١٧.

تعلقت بشيء، لا تغير حكمه (١)، فإذا نذر صلاة الليل، أو شرط فعلها على غيره، لا تصير الصلاة واجبة، بل هي مستحبة كما كانت قبل التعلق، وإنما الواجب هو الوفاء بالشرط، ومعنى وجوبه لزوم الإتيان بها بعنوان الاستحباب.

فالوجوب متعلق بعنوان، والاستحباب بعنوان آخر، ولا تعقل سراية الحكم من أحد العنوانين إلى الآخر، والمصداق المتحقق في الخارج - أي مجمع العنوانين - هو مصداق ذاتي للصلاة، وعرضي للنذر، ولا يجعلها النذر متعلقة لحكم آخر، وكذا الحال في الشرط.

وعلى الأخيرين: فإن كان لدليل مانعية العلم عن الخيار، أو مسقطيته له إطلاق، يشمل حال عروض الطوارئ، فلا يصح شرط الخيار؛ لكونه مخالفاً للشرع.

بخلاف ما إذا لم يكن كذلك؛ إذ الشرط حينئذ يوجب انقلاب موضوع المانعية والمسقطية، فيرجع شرط الخيار إلى دفع المانعية، لا رفعها، نظير شرط سقوط الخيار في ضمن العقد، حيث يرجع إلى الدفع، لا الرفع. وبعبارة أخرى: إن المانع قاصر عن الشمول لحال الطارئ، فيتربط على الموضوع حكمه - أي خيار العيب - بعنوانه؛ لتحقيقه، أو تحقق المقتضي، وعدم المانع، فيصير الخيار فعلياً، هذا بحسب التصور.

وأما بحسب مقام الإثبات، فلا يبعد القول: بأن العلم مانع أو مسقط، كما عده الفقهاء من المسقطات (٢)، وإن كان بعض الكلمات يشعر بتعلق الخيار بالعيب

١ - مناهج الوصول ٢: ١٤١، تهذيب الأصول ١: ٤٠٢ - ٤٠٣.

٢ - شرائع الإسلام ٢: ٢٩، جامع المقاصد ٤: ٣٣١، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٨، المكاسب: ٢٦٠ / السطر ١٥.

المجهول (١)؛ وذلك لإشكال ثبوتي في قيديّة عدم العلم، فإنّ عدم - حتى المضاف منه - لا يعقل أن يشار إليه، أو يتعلّق به حكم ثبوتي، ولا تعقل دخالته في شيء، حكما كان، أو غيره.

وما اشتهر: من أن لعدم المضاف حظا من الوجود (٢) لا يرجع إلى محصل، ولعل ذلك من باب اشتباه عدم بالعنوان الموجود في الذهن؛ أي الحمل الشائع بالأولي على وجه.

والتحقيق: أن كل ما يتراءى منه أن عدم فيه قيد للموضوع، يرجع إلى أن الوجود مانع، عكس ما هو المعروف؛ من أن مانعية الوجود ترجع إلى شرطية عدم (٣)، بتوهم عدم إمكان المانعية، وهو مزيف على ما هو المحقق في محله (٤).

وتوهم: أن العرف لما رأى للأعدام المضافة نحو تحقق، ولا يتحاشى عن صيرورته قيذا للموضوع، فلا محالة يكون نظره متبعا، كما هو كذلك في أمثال المقام فاسد؛ لأنّ لازمه أن يكون القيد هو الوجود الذهني المحقق لعنوان «العدم» بالحمل الأولي، وهو مقطوع الفساد.

مع أن إرجاع القوم مانعية الوجود إلى شرطية عدم، أيضا مخالف لنظر العرف.

نعم، لو كان الخيار ثابتا للشخص الجاهل بالعيب، أو في العقد الذي كان

١ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ١٦، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٨ /

السطر ١٩، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١١ / السطر ١٤.

٢ - الحكمة المتعالية ١: ٣٣٧ و ٣٤٤ و ٣٥١، شرح المنظومة (قسم الحكمة): ٤٧ - ٤٨.

٣ - نهاية الأفكار ٣: ٤١١.

٤ - الطهارة، الإمام الخميني (قدس سره): ٣: ٣٨٤ - ٣٨٧، تهذيب الأصول ١: ٢٦٠، و ٢: ٣٧٩.

العوض المعيب فيه مجهولاً؛ بحيث لا يرجع إلى قيديّة العدم، كان لإمكانه وجه، وإن كان باب المناقشة فيه واسعاً، لا مجال لفتحها، لكن المفروض أن الخيار ثابت للعقد؛ بقيد عدم العلم بالعيب.

ثم إن التحقيق: أن الأدلة في المقام، قاصرة عن إثبات شرطية الجهل، مع أنها لو كانت دالة عليها، لأرجعناها إلى مانعية الوجود، كما أشرنا إليه. وكذا قاصرة عن إثبات المانعية المطلقة؛ لأن ما يتوهم فيه الأمران، هو رواية زرارة (١) وهي - مع الغض عن اختلاف النسخ فيها، كما أشرنا إليه - تكون بصدد بيان حكم إحداث الشيء وثبوت الأرش وسقوط الخيار، لا ثبوته، ومعه لا يمكن استفادة الشرطية منها، ولا المانعية المطلقة.

لكن بعد اللتيا والتي، يشكل الالتزام بصحة الشرط المذكور، بعد الإشكال في دلالة الأدلة، واحتمال المانعية أو المسقطية المطلقتين، ومعه يحتمل مخالفة الشرط للشرع، فلا يصح التمسك بأدلة الشرط، المتقيدة بعدم كونه مخالفاً للكتاب مع اتصال القيد، ولا أصل لإحراز عدم المخالفة، على ما هو المحقق في محله (٢).

ثم إن الشرط على فرض فساده، لا يوجب فساد العقد، وما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) من الإفساد (٣)، مخالف للتحقيق، ولما اختاره من عدمه في باب الشروط (٤).

١ - تقدم في الصفحة ٤٦ - ٤٧.

٢ - يأتي في الصفحة ٢٦٧، أنظر مناهج الوصول ٢: ٢٥٩ - ٢٦٩، أنوار الهداية ٢: ٩٨ -

١١٦، الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ٩٥ - ١١٢، تهذيب الأصول ٢: ٢١٤.

٣ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ١٧.

٤ - المكاسب: ٢٨٨ / السطر ٥.

ويمكن توجيه كلامه بوجه بعيد؛ وهو أن يكون لدفع توهم أن شرط خيار العيب، ينحل إلى شرطين أحدهما: أصل الخيار، وثانيهما: كونه خيار العيب، أو أن الشرط يرجع إلى شرط الخيار، وقيد هو كونه للعيب، وأنه يمكن أن يصح أصل الشرط - أي شرط الخيار، ويكون خيار الشرط - مع بطلان الشرط الثاني أو القيد.

فأجاب: بأن مثله يوجب إفساد أصل الشرط أيضا؛ لأن المقيد الخاص إذا بطل قيده بطل.

الثاني: تبري البائع من العيوب

وهذا مما لا إشكال فيه على ما ذكرناه: من أن ثبوت الخيار عقلائي (١)؛ فإن السقوط أو عدم الثبوت مع التبري أيضا، عقلائي بلا ريب.

ويدل على ذلك: تعارف التبري منها عند العرف، حتى في عصر صدور الروايات، ومن المعلوم أن ذلك لأجل سقوط حق المشتري خيارا وأرشا. كما أنه لا إشكال فيه على مبنى كون الثبوت للالتزام الضمني (٢)، أو للإجماع (٣).

ولو كان الدليل عليه الأخبار فكذلك؛ لأنه ليس فيها ما يوهم الإطلاق إلا رسالة جميل (٤) وهي - مع الإشكال في إطلاقها كما أشرنا إليه سالفا (٥) -

١ - تقدم في الصفحة ١٥ و ١٧.

٢ - المكاسب: ٢٥٢ / السطر ٢١، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٢ / السطر ٢.

٣ - مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٣ / السطر ١٧، جواهر الكلام ٢٣: ٢٣٦.

٤ - تقدم في الصفحة ١٩.

٥ - تقدم في الصفحة ٨٨.

لا ينبغي الإشكال في انصرافها عن مورد العلم بالعيب، أو تبري البائع منه، ولا سيما مع كون السقوط به معهودا معروفا عند العرف، ومعه لا ينقدح في الأذهان منها الثبوت معه.

فالمرجع حينئذ عموم (أوفوا بالعقود) (١) وسائر أدلة اللزوم، وأما سائر الروايات (٢) فلا إطلاق فيها، كما يظهر بالمراجعة إليها.

نعم، لو سلمنا الإطلاق في المرسله، وثبوت الخيار بإطلاقها في مورد التبري، ففي الخروج عنها - بمفهوم رواية زرارة (٣) ومكاتبة جعفر بن عيسى (٤) - إشكال:

أما الثانية: فللإشكال في سندها، مضافا إلى أن متنها أيضا لا يخلو من كلام، كما سيأتي التعرض له (٥).

وأما الأولى: فللإشكال في ثبوت المفهوم للقييد، كما تقدم نظيره في الأمر الأول (٦).

والشيخ الأعظم (قدس سره) مع التنظر في مفهوم الرواية في الأمر الأول (٧)، تمسك به هاهنا، بل جزم بإطلاقه لإثبات عدم الفرق بين التبري التفضيلي والإجمالي،

١ - المائدة (٥): ١.

٢ - وسائل الشيعة ١٨: ٢٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، و: ٩٨، أبواب أحكام العيوب، الباب ٢، الحديث ١ و ٢ و ٤، و: ١٠١، الباب ٣، الحديث ١.

٣ - تقدم في الصفحة ٤٧.

٤ - تأتي في الصفحة ١٧١.

٥ - يأتي في الصفحة ١٧١ - ١٧٢.

٦ - تقدم في الصفحة ١٠٧.

٧ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ١٦.

وبين العيوب الظاهرة والباطنة (١). وقد عرفت: أنه لا وجه للمفهوم هاهنا، كما في سائر القيود، وعلى فرضه لا إشكال في عدم إطلاقه، بعد ما كانت الرواية بصدده بيان حكم آخر؛ وهو ثبوت الأرش عند إحداث الشيء. ولعل إشكاله هناك لأجل اختلاف نسخ الرواية، وأن في «التهذيب» بدل «لم يتبين» «لم يبرأ به» (٢) ومعه لا حجية لها، أو أنه أخذ الرواية من «الوسائل» أو «الوافي» وفيهما - بدل «لم يتبين له» كما في «الكافي» و «مرآة العقول» (٣) - «لم يبين له» (٤) وقرأ بالبناء للفاعل، حتى يكون المفهوم بيان البائع لوجود العيب، وهو غير العلم به. ودعوى: أن البيان طريق إلى المعرفة (٥)، غير مسموعة؛ لخصوصية في بيان البائع، وذكره في المورد. لكن الظاهر: أن الكلمة مبنية للمفعول؛ لعدم ذكر في الرواية «من البائع» ومعه لا يكون البناء للفاعل متعارفاً، لو لم يكن غلطاً. نعم، لو اغمض عن الإشكال في رواية جعفر، فلا إشكال في دلالتها، ومقتضى عمومها عدم الفرق بين التبري الإجمالي والتفصيلي، وبين العيوب الظاهرة والباطنة، كما أنه لا فرق بين المذكورات عند العقلاء، فلو قال: «بعتك

١ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ٢٠.

٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧.

٣ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٣، مرآة العقول ١٩: ٢٣٠ / ٣.

٤ - الوافي ٣: ٩٩ / السطر ١٢، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار،

الباب ١٦، الحديث ٢، تقدم في الصفحة ١٠٩.

٥ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٨٧ / السطر ٧.

بكل عيب» كما هو المتعارف، يسقط الرد والأرش عندهم مطلقا.  
هل أن تبري البائع يوجب الغرر أم لا؟  
ثم إن التبري إنما يوجب الغرر، لو قلنا: بأن الرفع له هو التزام البائع  
بالصحة (١) أو قلنا بأن الرفع أصالة السلامة (٢)، وهي لا تجري مع التبري.  
ومع انحصار سبب الرفع بأحدهما، يقع التنافي بين النهي عن الغرر،  
ورواية جعفر بن عيسى (٣) ورواية زرارة (٤) على احتمال، وكذا بينه وبين  
الإجماعات والشهرة المحكية (٥)، فلا بد من رفع اليد عن إطلاق دليل النهي عن  
الغرر، ولا بأس به، وتوهم: إباطه عن التخصيص فاسد (٦) كما لا يخفى.  
وأما لو قلنا: بأن طريق رفع الغرر ليس منحصرًا بما ذكر، كما هو الواقع،  
فإنه يرفع بأمور - كالمشاهدة، والعلم، وإخبار غير البائع، والقرائن والشواهد،  
وغيرها - فلا وجه للتنافي، ولا لرفع اليد عن النهي عن الغرر؛ لأن مجرد الدليل  
على أن التبري عن العيوب، يوجب سقوط الخيار والأرش، لا يوجب رفع اليد  
عن شرط صحة البيع.  
بل يمكن القول: بأن الحكم بأن التبري يسقط الخيار، إنما هو بعد الفراغ

- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥١ / السطر ٢٦ - ٢٨، و ٢: ٥٨ / السطر ٣٤،  
حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٣ / السطر ٢٢.  
٢ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ٢٨.  
٣ - تأتي في الصفحة ١٧١.  
٤ - تقدم في الصفحة ٤٦ - ٤٧.  
٥ - الخلاف ٣: ١٢٧ - ١٢٨، مفتاح الكرامة ٤: ٦٢٤ / السطر ١٠، جواهر الكلام ٢٣:  
٢٣٧، المكاسب: ٢٦٠ / السطر ١٨.  
٦ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٨ / السطر ٣٥.



عن صحة البيع بشرائطها المذكورة في محلها، وليس لسان الروايتين لسان التقييد أو التخصيص، حتى يقال: إنه لا محيص منه. فمع عدم التنافي، لا بد من الأخذ بمقتضى الدليلين، وهو اعتبار رفع الغرر بسائر الروافع، وسقوط الخيار والأرش بالتبري. والذي يسهل الخطب، أن التبري المذكور لا ينافي أصالة السلامة، التي قلنا في محلها: إنها أصل عقلائي معتمد عليه، بل أمانة عقلائية موجبة لرفع الغرر (١)؛ فإنه يؤتى به كناية عن عدم ثبوت تبعات العيب، فهو بمنزلة اشتراط سقوط الرد والأرش. ومن الواضح: أنه لا ينافي أصالة السلامة، المجتمعة مع احتمال العيب احتمالا مرجوحا، كما في سائر الأمارات المعتمدة، فنداء المنادي بالتبري، ليس إخبارا بوجود العيب، ولا ملازما لذلك، بل إنما ينادي للاحتياط، ولرفع الغائلة الاحتمالية، فجر بيان الأصل ورفع الغرر به، مما لا إشكال فيهما. إطلاق التبري يشمل العيوب الموجودة دون المتجددة ثم إن إطلاق التبري من العيوب أو عمومها، إنما يشمل خصوص العيوب الموجودة حال العقد، دون المتجددة، إلا مع قيام قرينة عليها؛ فإن الأذهان العرفية، غافلة عن العيوب الحادثة بعد العقد قبل القبض، أو بعده في زمان الخيار، كما أنها غافلة عن حكمها الشرعي، ومعها لا وجه للشمول، بل المعهود من النداء هو خصوص العيوب الموجودة. نعم، لا مضايقة فيه مع قيام القرينة، كما لا إشكال في صحة التبري عن

١ - راجع ما تقدم في الصفحة ١١، الهامش ٣.

المتجددة.

ودعوى: رجوعه إلى إسقاط ما لم يثبت، وهو محال (١) في غير محلها. مع أن الإشكال يرد على التبري من العيوب الموجودة أيضا؛ فإن الخيار لا يكون متحققا حال العقد.

والجواب عنه: ما مر في محله من أن الاشتراط المذكور، أو التبري في المقام، دافع للخيار، لا رافع له (٢)، كما هو كذلك عند العقلاء.

صحة إسقاط الخيار بإنشاء التعليقي

ثم لو فرضنا رجوع ذلك إلى إسقاطه، فلا مانع منه بإنشاء الإسقاط فعلا على نحو التعليق، وحصول السقوط في محله.

وتوهم: أن الإسقاط بنحو الإنشاء التعليقي لا يصح؛ لأن دليل نفوذه هو قولهم: «لكل ذي حق إسقاط حقه» وهذه الأمور كلها ظاهرة في الفعلية، وليس هو في المفروض ذا حق فعلي، ولا الإنشاء المزبور إسقاطا بالحمل الشائع، ولا متعلقا بالحق بالحمل الشائع (٣).

في غير محله؛ لأن الحكم المذكور عقلائي، وليس في نظر العقلاء فرق بين إنشاء إسقاط الحق الفعلي فعلا، وبين إنشاء الإسقاط المتعلق بالحق الفعلي في محله.

- 
- ١ - أنظر تذكرة الفقهاء ١: ٥٢٥ / السطر ٣٥، المكاسب: ٢٦٠ / السطر ٢٤، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٢ / السطر ٢٩.
- ٢ - تقدم في الجزء الرابع: ١٦٠ - ١٦٢، ١٨٨، ١٩٢.
- ٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٢ / السطر ٣٤.

وقد أشرنا سابقا: إلى أن الإنشاء المذكور، عقلائي إذا وقع في ضمن العقد، دون ما إذا وقع قبل حصول الاقتضاء للخيار (١)، كما لو اشترط التبري من العيوب في العقد الذي يتحقق في الغد مثلا، فإنه لا مانع منه عقلا، لكنه غير عقلائي. وبالجملة: إن الإنشاء التعليقي، متعلق بالحق الذي هو فعلي في محله، والمنشئ ذو حق فيه، وإنما الإشكال في التعليق، وهو ليس بشئ إذا كان عقلائيا، ولا دليل على بطلانه شرعا، ولولا ذلك لجرى الإشكال في التبري من العيوب الموجودة؛ لعين ما ذكر، ومجرد حصول المقتضي لا يصح الإسقاط الفعلي.

فالتبري من العيوب المتجددة، لا إشكال فيه، سواء رجع الشرط إلى اشتراط الإسقاط في محله الذي أنشأه البائع وقبله المشتري، أو إلى شرط السقوط كذلك، أو شرط عدم الثبوت.

في كون التبري من قبيل الشرط في ضمن العقد

نعم، هنا كلام: وهو أن التبري من العيوب، هل هو من قبيل الشرط في ضمن العقد، وتعتبر فيه شروط الشرط؟

أو أمر مستقل عقلائي، يترتب عليه سقوط الخيار والأرش، كالعلم بالعيب، وأن مجرد الإعلام بذلك قبل العقد ولو لم يكن شرطا فيه، موجب له، فعليه يكون التبري من العيوب الموجودة حال العقد، متعارفا لدى العقلاء من الأعصار القديمة، وناظرا لدى الشرع؟

وأما العيوب المتجددة، فحيث لم يعهد من العقلاء التبري منها، ولم يكن متعارفا لدى العرف، يشكل ترتب الأثر عليه؛ لعدم الدليل عليه، وعدم ثبوت تنفيذه، فلا بد فيه من الاشتراط في العقد، حتى يترتب عليه الأثر بدليل الشرط. ولا يبعد أن يكون من قبيل الشرط، ويكون النداء المذكور موجبا لوقوع العقد منيا عليه؛ بحيث يعد من قيوده، والأمر سهل.

ثم إن الاحتمالات التي ذكرها الشيخ (قدس سره) في التبري (١)، مبنية على الأخذ بظاهر اللفظ، وأن البراءة لا بد من متعلق لها ثابت في الذمة، ولهذا التجأ إلى التوجيه فيه؛ ضرورة أن العيب لم يكن ثابتا على عهدة البائع، فاحتمل أن يكون المراد بها البراءة عن تعهد السلامة، أو البراءة عن ضمان المعيب؛ مما هو بعيد عن ظاهر اللفظ، وعمما يريده العرف.

والظاهر أن هذا النداء، كناية عن سقوط الخيار والأرش، وقد مر أنهما عقلايان (٢)، ويدل عليه هذا التبري المتعارف في البلاد.

وليس في الأذهان العرفية عند البيع، التزام بالصحة، أو اشتغال بالضمان، حتى يحمل الكلام عليه، بل ما هو المعهود، هو ثبوت الخيار والأرش، ويراد بهذا التبري التخلص منهما بسقوط حق المشتري.

فالكلام المذكور يرجع إلى اشتراط سقوطهما، لا إلى البراءة عن شيء في الذمة، ولهذا يقع بغير لفظ «البراءة» كقوله: «بعتك بكل عيب».

بل المتعارف في الغالب - بل مطلقا في بلادنا - عدم ذكر التبري بلفظه، ومن الواضح أن النداء بأي نحو وقع، إنما هو لمقصد واحد.

ومما ذكرناه: من أن ذلك يرجع إلى شرط سقوط حق المشتري خيارا

١ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ٣١.

٢ - تقدم في الصفحة ١٧ - ١٨.

وأرشا، يتضح أنه لا وقع للنزاع في أن التبري عن العيوب، أو عن عيب خاص، هل يسقط تأثيره من حيث الخيار، أو يشمل سائر أحكامه (١)، كعهدة التلف قبل القبض، أو في زمان خيار المشتري المضمون على البائع، بناء على القول: بأن التلف موجب للضمان، لا لانفساخ العقد (٢)؟ ضرورة أن إسقاط خيار العيب أو سقوطه، لا مساس له بما ذكر.

وبالجملة: إن الاحتمال المذكور، من متفرعات إرادة التبري من اللفظ المذكور، وعلى فرض تسليمه، لا مجال لاحتمال المذكور إلا دعوى انصراف قاعدة كل مبيع تلف قبل قبضه... أو قاعدة التلف في زمن الخيار... عن التلف المسبب عن العيب الذي برئ منه.

أو دعوى إطلاق التبري بالنسبة إلى العهدة المتأخرة، وفيهما منع. ثم إنه قد وقع:

الكلام في سقوط الرد والأرش في موارد آخر منها: زوال العيب قبل العلم به، بل وبعده قبل الرد بدعوى أنه لا موجب لهما معه، وأن سبق العيب لا يوجب خيارا، كما لو سبق على العقد، ثم زال قبله. بل مهما زال العيب قبل العلم، أو بعده قبل الرد، سقط حق الرد كما عن

١ - المكاسب: ٢٦٠ / السطر ٣٥.

٢ - مسالك الأفهام ٣: ٢١٦.

العلامة (١)، بل الظاهر من قوله: «لعدم موجهه» وتنظيره بما لو زال قبل العقد، هو سقوط الأرش أيضا.

وفصل الشيخ الأعظم (قدس سره) بين الرد والأرش، بالسقوط في الأول؛ لظهور الأدلة في رد المعيوب فعلا، خصوصا بملاحظة أن الصبر على العيب ضرر، فعليه لا يجري الاستصحاب أيضا، وأما الأرش فلا مانع من استصحابه، بعد تعلقه بالذمة حال العقد (٢).

هذا، والأقوى عدم سقوطهما مطلقا؛ لمنع ظهور أدلة الخيار فيما ذكر، بل مقتضى الإطلاق ثبوتهما؛ لأن الظاهر من رواية زرارة (٣) هو أن من اشترى شيئا وبه عيب حال الاشتراء، فأحدث فيه شيئا، ثم علم بذلك العيب الذي كان حال الاشتراء، يمضي عليه البيع، وله الأرش، ومقتضى إطلاقها عدم الفرق بين زوال العيب بعده وعدمه، وليس فيها من أخذ عنوان «المعيوب» في المردود، عين ولا أثر.

بل الظاهر من صدرها، عدم دخالة بقاء العيب في ثبوت الخيار، وإلا كان اللازم التقييد به، وعدم الاقتصار على عدم التبري وعدم التبين؛ فإن الظاهر منه أنه أراد ذكر تحقق الموضوع، وأنه بعد تحقق الخيار لو أحدث شيئا سقط، فالإقتصار على القيد دليل على عدم دخالة غيرهما، فتدبر حتى لا تتوهم منافاة ذلك لما تقدم منا؛ من عدم المفهوم له، بل عدم الإطلاق للصدر (٤). وبالجملة: إن الرواية ظاهرة في أن العيب حال الاشتراء، موضوع

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤١ / السطر ٢٢، أنظر المكاسب: ٢٦١ / السطر ٤.

٢ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ٨ - ١١.

٣ - تقدم تخريجها في الصفحة ٤٧.

٤ - تقدم في الصفحة ١٠٧ و ١١٥ - ١١٦.

للحكم بالقيود المذكورة فيها، ومقتضى الإطلاق ثبوت الحكم ردا وأرشا، مع زوال العيب بعده، فلو منع إطلاق صدرها، فلا ريب في إطلاق ذيلها الدال على ثبوت الأرش.

ومقتضى إطلاق رواية جميل (١) أيضا ثبوتها؛ فإن قوله: «يشترى الثوب، فيجد فيه عيبا» سؤال عن العيب حال الاشتراء، فكأنه قال: «يجد عيبا، وكان ذلك العيب حال الاشتراء».

فأجاب بالتفصيل بين القيام بعينه وعدمه، ومقتضى إطلاقه عدم الفرق بين زوال ما كان ثابتا حاله وعدمه، ولا سيما مع كون الوجدان طريقيا، فكأنه قال: «كان فيه عيب حاله».

بل الإطلاق ثابت حتى مع الجمود على ظاهرها، وهو أنه وجد فيه عيبا فعلا؛ فإن مقتضى الإطلاق أن من وجد في المبيع عيبا سابقا، كان له الخيار، سواء زال بعد ذلك أم لا.

وبالجملة: مقتضى الرويتين ثبوتها مطلقا.

ثم مع الغض عن ذلك، فالتفصيل غير وجيه؛ فإن قوله (عليه السلام): «رده على صاحبه» كناية عن ثبوت خيار الفسخ كما مر مرارا (٢)، وعليه يكون الموضوع هو العقد، فمع زوال العيب، يشك في بقاء الخيار المتعلق بالعقد، فيستصحب.

بل مع تعلق حق الرد بالمعيب بعنوانه، لا مانع من الاستصحاب؛ لأن القضية المتيقنة موضوعها في الخارج محفوظ؛ ضرورة ثبوت الحكم للعين الموجودة، والشك في زواله، ولا يعتبر بقاء موضوع الدليل كما هو واضح. ولو قيل: إنه يشك في أصل ثبوت الخيار من الأول؛ لاحتمال ثبوته

١ - تقدم في الصفحة ١٩.

٢ - تقدم في الصفحة ٥٦ - ٥٧، ٦٧، ٨٦.

للمعيوب الذي لا يتعقبه الزوال.  
يقال: إنه على فرض تسليمه، يجري في الأرض أيضا؛ للشك في ثبوته  
من أول الأمر، مع أن المبنى فاسد.  
وأما دعوى الانصراف، أو دعوى كون النكته الضرر، ومع ارتفاعه لا  
موجب لهما (١)، ففي غير محلها، والعهد على المدعي، ولم يحرز بناء العقلاء  
المتصل بعصر المعصوم (عليه السلام) في المورد؛ لندرة الاتفاق.  
مع أن بناءهم على عدمهما مع الزوال في ملك المشتري، لم يثبت، بل  
الظاهر هو ملاحظة حال العقد، كما في خيار الغبن إذا تغير السعر في ملك  
المغبون.  
ومما ذكر يظهر ضعف المحكي عن العلامة؛ من نفي الموجب لهما مع  
زواله (٢)، فإن الموجب هو العيب حال العقد، وهو مما لا يعقل زواله، وما هو  
زائل هو الوجود البقائي، ولم يكن موجبا.  
ولو اغمض عن ذلك، فلا دليل على أن علة الحدوث هي علة البقاء، وأن  
الخيار والأرش دائران مدار العيب، ومعه لا مانع من استصحابهما.  
وأضعف من ذلك، قياس الزوال بعد العقد بالزوال قبله (٣)، مع وضوح  
الفرق.  
وعلى فرض الاستناد فيهما إلى دليل نفي الضرر، فالحكم كما ذكر من

- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الإشكوري ١: ٣٤٩ / السطر ٢٨، حاشية المكاسب،  
المحقق اليزدي ٢: ٨٨ / السطر ١٣.  
٢ - تقدم في الصفحة ١٢٣، الهامش ١.  
٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤١ / السطر ٢٢، أنظر المكاسب: ٢٦١ / السطر ٤.



ثبوتهما مع الزوال؛ لأن مقتضى دليله هو نفي لزوم، وإثبات الأرش بالعيب الموجود حال تحقق العقد، والزوال بعد ذلك لا دخل له فيه. إلا أن يقال: إن المرفوع هو الضرر الذي لم يتعقبه الجبر ولو في ملك المشتري، وهو كما ترى، وكيف ما كان فالتحقيق ثبوتهما مطلقاً. ومنها: التصرف بعد العلم بالعيب فقد حكى عن ابن حمزة أنه مسقط للأمرين (١). وفيه ما لا يخفى؛ فإنه: إن أراد أنه مطلقاً مسقط، فهو مخالف لكافة الروايات الواردة في خيار العيب (٢)، الظاهرة في أن التصرف الخاص - أي الموجب لتغير العين - هو الموجب لسقوط الخيار وثبوت الأرش، كما في بعضها، أو «إحداث شيء في المبيع» كما في بعضها، أو «الوطء» الذي هو مسبوق بلا شبهة ببعض التصرفات، كاللمس والتقبيل وغيرهما، كما في كثير منها. وعليه فلا ريب في أن مطلق التصرف، ليس موجبا لسقوط أحدهما، فضلاً عن سقوط كليهما. ومنه يظهر ضعف ذلك، إن كان المراد: التشبث بما ورد في خيار الحيوان؛ معللاً «بأنه رضى بالبيع» (٣) فإنه مضافاً إلى ما ذكر، يرد عليه: أن ما ورد في خيار الحيوان أيضاً «إحداث الحدث» لا التصرف مطلقاً، وقد تقدم وجه عد لمس الجارية وتقبيلها منه، فراجع (٤).

- 
- ١ - الوسيلة إلى نيل الفضيلة: ٢٥٧، أنظر المكاسب: ٢٦١ / السطر ١٣.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٨: ٢٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، و: ١٠٢، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، و: ١٠٥، الباب ٥.
  - ٣ - وسائل الشيعة ١٨: ١٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٤، الحديث ١.
  - ٤ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٩٥، أنظر ما تقدم في الصفحة ٦٠.

وإن كان المراد: أن التصرف الدال على الرضا بالبيع، موجب لذلك.  
ففيه: أن ذلك لا يوجب سقوط الأرش، بل الرضا بالمعيب أيضا لا يوجبه.  
وإن كان المراد: أن التصرف الدال على إسقاطهما كذلك، فهو حق لو كان في  
الخارج مصداق للتصرف الدال على سقوطهما عند العقلاء؛ فإن المسقط العرفي،  
لا بد فيه من دلالة عرفية عقلائية، وعليه فلا ينبغي أن يعد ذلك مقابل  
المسقطات؛ فإن الإسقاط الفعلي مع وجدانه لما ذكر من الشرط، يكون كالقولي.  
وإن كان المراد: أن إحداث الحدث، والتصرف المغير للعين، إذا كان قبل  
العلم، يوجب سقوط الرد فقط، وأما إذا كان بعده فيوجب سقوطهما:  
أما سقوط الرد فبظاهر الأخبار.  
وأما سقوط الأرش؛ فلعدم دليل على ثبوته، فإن ما دل عليه مختص بما  
قبل العلم، فالأصل البراءة منه.  
ففيه: أن مقتضى إطلاق مرسله جميل عدم الفرق في سقوط الرد وثبوت  
الأرش بين كون التصرف الخاص قبل العلم أو بعده، لو لم نقل بظهورها في  
التصرف بعد وجدان العيب، وإلا كانت دالة بلفظها على خلاف ما أريد.  
وكيف كان: لا إشكال في إطلاقها لو منع الاحتمال المذكور، فلا بد من مقيد  
له، وهو مفقود.  
وأما رواية زرارة فالاختلاف في نقلها لا يصح الاحتجاج بها؛ إذ في رواية  
«الكافي» «أيما رجل اشترى» إلى أن قال... «فأحدث فيه بعد ما قبضه شيئا، ثم  
علم بذلك العوار» (١) وفي رواية «التهذيب» «وعلم بذلك العوار» بالواو (٢).

١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / السطر ٣.  
٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧.

فعلى ما في «التهذيب» تكون دالة على أن الإحداث كان بعد العلم؛ فإن الظاهر حينئذ أنه إذا أحدث بعد علمه إذا كان عطفًا على «ما قبضه» بل وعلى فرض عطفه على «فأحدث» فإن الظاهر حينئذ أنه أحدث مع علمه بالعوار. وعلى نسخة «الكافي» يكون الظاهر منها التصرف قبل العلم، مع احتمال عطفه على «ما قبضه» وإن كان بعيدا، فيكون المراد إذا قبضه ثم علم بالعيب، فأحدث فيه شيئا، فيكون مخالفا لما أريد.

ثم إن الاستدلال مبني على ثبوت المفهوم للقيد، وقد تقدم تزييفه (١)، مضافا إلى أنه مع فرض ثبوت المفهوم للقيد ليس في القيد المذكور مفهوم؛ فإن ذكر العلم بالعيب جار مجرى العادة، كما في أشباه المقام.

فلو قال: «إذا علم بالغبن كان له الخيار» لا يفهم منه أن العلم جزء الموضوع، ودخيل في الحكم، ولهذا لا يفهم من تعبير بعض الفقهاء: بأن ظهور الغبن أو ظهور العيب موجب للخيار، أن لذلك دخالة فيه.

وبالجملة: إنه تعبير عادي؛ لأجل أن الجاهل بالعيب لا يرد المعيب، أي لا يعمل الخيار، ولا يطالب بالأرش، فظرف الرد ومطالبة الأرش هو بعد العلم، لا أن ظرف ثبوت الحق ذلك.

ثم إنه على فرض المفهوم للقيد، يكون مفهوم قوله (عليه السلام): «ثم علم بذلك»: «لم يعلم به» ومع عدم العلم لو أحدث فيه شيئا، لم يثبت مضي البيع عليه، ورد الأرش إليه، ونفيهما يصدق بنفي واحد منهما، كما يصدق بنفي المجموع. كما أنه لو كان للفظ «ثم» مفهوم، ولم نقل: بأن القيود إذا كانت من سنخ

١ - تقدم في الصفحة ١٠٧.

الحروف، ليس لها مفهوم، على فرض تسليم المفهوم للتقيد يكون مفهومها سلب ما ثبت في المنطوق؛ أي أحدهما أو كليهما.  
ألا ترى مفهوم قوله: «إن طلعت الشمس أكرم زيدا وعمرا» «أنه مع عدم طلوعها لا يجب إكرام هذا وهذا» وهو لا ينافي وجوب إكرام هذا بالخصوص، أو هذا بالخصوص.

وبالجملة: لا يثبت برواية زرارة ما أفيد، ولا تصلح لتقييد المرسلة. ومما ذكر يظهر الكلام في الروايات الواردة في وطء الجارية (١)، فإنها بإطلاقها تدل على أنه مانع عن الرد، وإنما له الأرش، سواء كان مع العلم أو قبله.

وما ورد فيها من فرض الواقعة قبل العلم، إنما هو في لسان السائل، ولا يصلح للتقييد، بل لو كان في لسان المجيب، لم يكن صالحا أيضا لذلك كما مر (٢)، فتدبر جيدا.

ومنها: التصرف في المعيب الذي لم تنقص قيمته بالمعيب كالعبد الخصي، فقيل: إن الأرش ساقط فرضا، والرد بالتصرف (٣). وفيه: - مع أن عد ما ذكر من موجبات سقوط الأمرين، واضح الإشكال - أن التصرف المطلق لا يوجب سقوط الرد كما تقدم (٤)، وأما التصرف المغير، فإنما

١ - وسائل الشريعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤ و ٥.

٢ - تقدم في الصفحة ١٢٧ - ١٢٨.

٣ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ١٦.

٤ - تقدم في الصفحة ٤٤ - ٤٦ و ١٢٦.

يوجهه لا لكونه تصرفاً، بل لكون المبيع غير قائم بعينه ولو لم يكن ذلك بالتصرف، أو كان بفعل الغير.

وقد يقال: إن سقوط الرد بالتصرف، مختص بموارد ثبوت الأرش، وإلا فمقتضى القاعدة عدم سقوطه به إلا مع الدلالة على الرضا، أو على إسقاطه (١). وفيه: أن مقتضى إطلاق مفهوم مرسله جميل هو سقوطه بالتغير، سواء كان من قبل التصرف، أو غيره.

وقد تقدم: أن المرسله متعرضة لحكمين مستقلين (٢). أحدهما: حكم سقوط الرد وثبوته بدلالة قوله (عليه السلام): «إن كان الشيء قائماً بعينه رد على صاحبه» منطوقاً ومفهوماً، ومقتضى الإطلاق عدم الفرق المتقدم، وعدم الفرق بين مورد ثبوت الأرش وعدمه.

ثانيهما: حكم الأرش بدلالة قوله (عليه السلام): «إن كان الثوب قد قطع...» إلى آخره (٣)، وهذه الجملة متعرضة لحكم الأرش، لا الرد وعدمه، وليست مفهوماً للأولى كما هو واضح.

فالجملتان متعرضتان لحكمين مستقلين، وليست الأولى مختصة بمورد ثبوت الأرش، وليس شيء من الروايات صالحاً لتقييدها كما هو واضح. والتحقيق: سقوطه بالتغير مطلقاً، ولا وجه للتمسك بدليل نفي الضرر (٤)، مع ما في التمسك به من إشكال أو إشكالات.

١ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ٢٠.

٢ - أنظر ما تقدم في الصفحة ١٠٥.

٣ - تقدم في الصفحة ١٩.

٤ - الدروس الشرعية ٣: ٢٨٨، جواهر الكلام ٢٣: ٢٤٤، أنظر المكاسب: ٢٦١ / السطر ١٦ - ١٧، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٥ / السطر ١٩.

ومن ذلك يظهر الكلام في المورد الآخر؛ وهو حدوث العيب في المعيب الذي لم تنقص قيمته؛ فإن الكلام فيه هو الكلام في شقيقه، والإشكال في عده من مسقطاتهما كالإشكال فيه، فلا نطيل.

وكذا الحال في الفرعين الأخيرين؛ أي ثبوت أحد مانعي الرد في المعيب الذي لا أرش له؛ من جهة حصول الربا كما قيل (١)، أو من جهة إلغاء الشارع الغرامة عنه كما تقدم (٢)؛ فإن الكلام فيهما هو الكلام في سابقهما. والتحقيق فيهما: هو سقوط الرد؛ للتغير بالتصرف أو بالتعيب، وسقوط الأرش؛ للحكم الشرعي.

وأما ما عن «التذكرة» وجهها لامتناع الرد: من أنه لو رد مع أرش العيب الحادث لزم الربا، ولو رد بلا أرش لزم الضرر على البائع (٣). ففيه: مضافا إلى أن الرد بلا أرش لا مانع منه؛ فإن الإضرار إنما هو من قبل الحكم الشرعي، ولا دليل على نفيه؛ لما تكرر من أن مفاد دليل نفي الضرر، هو النهي المولوي عن الإضرار، فلا مساس له بالأحكام الإلهية تحكيما وتقييدا (٤).

أن ماهية الفسخ هي حل العقد، ولازمه رجوع كل من العوضين إلى صاحبه بالسبب السابق، لا بالسبب الذي هو الفسخ، فإنه لم يتعلق بتمليك العين بالعوض. بل في اعتبار العرف، الموافق له اعتبار الشرع، يوجب فسخ العقد وحله،

١ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ٢٨.

٢ - تقدم في الصفحة ١٠٤.

٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣١ / السطر ٢، المكاسب: ٢٦١ / السطر ٣٢.

٤ - تقدم في الجزء الثاني: ٣٠٧، تقدم في الجزء الرابع: ٤٠٢.

ولازم الحل إعادة الملكية السابقة نحو إعادة المعدوم العرفية، ولا مانع منها، كما أن الإقالة أيضا كذلك.

فالقول: بحصول المعاوضة الجديدة (١)، أو تعاوض جديد (٢)، أو ملكية جديدة (٣)، غير وجيه؛ فإن الحل أجنبي عن الأولين، والملكية الجديدة بلا سبب غير معقولة، والإقالة سبب للحل، لا لإنشاء الملكية، ولازم الحل عود ما سبق، لا حصول أمر جديد، والإشكال الفلسفي في المقام (٤) لا مقام له. وكيف كان: دليل الربا لا يجري في الإقالة، فضلا عن الفسخ الذي لا مساس له بالمعاملة والمعاوضة.

مع أن أرش العيب الجديد غرامة عقلائية، فإن الفسخ موجب لرد العين على ما كانت عليه، فلو نقصت عما كانت عليه، لا بد من جبرانه بالغرامة، وهي غير مربوطة بباب الربا، وما ذكرنا من إلغاء الشارع الغرامة (٥)، إنما هي الغرامة في خصوص البيع ونحوه، الذي ورد فيه لزوم كون المثل بالمثل، ولهذا لا ترفع به غرامة اليد وضماتها.

ومما ذكرناه يظهر النظر، فيما حكاه الشيخ الأعظم (قدس سره) (٦) عن جماعة من الأصحاب؛ من عدم الحكم على المشتري بالصبر على المعيب مجانا، وما ذكروا

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٢ / السطر ٣٩ - ٤٠.

٢ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٨٩ / السطر ١٧.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٤، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٦ / السطر ٤.

٤ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٤ و ٢٥، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٦ / السطر ٥.

٥ - تقدم في الصفحة ١٠٤.

٦ - المكاسب: ٢٦٢ / السطر ١١.

في تدارك ضرره من الوجهين:  
أحدهما: جواز رده مع تدارك ضرر العيب الحادث، وهذا مبني على عدم  
جريان الربا في الفسخ كما تقدم.

وثانيهما: الذي هو مبني على جريانه فيه، هو فسخ البيع، وإعطاء بدل  
المعيب معيبا بالعيب القديم، وسليما عن الجديد، فإنه في حكم التالف؛ لامتناع  
رده بلا أرش، ومعه بالحكم الشرعي، نظير بيع العين المشتراة بالغبن، ولما كان  
المعيب مثليا يحفظ على مثلته.

والوجهان مزيفان لما تقدم، ووجهان على فرض الغض عنه.

ومنها: تأخير الأخذ بمقتضى الخيار

فإنه قد يقال: بسقوط الرد والأرش معه (١)، وقد يقال: بسقوط الرد  
فقط (٢).

والأقوى عدم سقوطهما؛ لإطلاق مرسلة جميل والقول: بأنها في مقام بيان  
أصل الخيار (٣)، غير مرضي، بل هي في مقام بيان الحالات الطارئة، وثبوت  
الخيار مع بعضها، وسقوطه مع بعض، وثبوت الأرش مع بعض.

ومقتضى إطلاقها أن كون الشيء قائما بعينه، هو تمام الموضوع لثبوت حق  
الفسخ، ولو كان قيد آخر دخيلا، لكان عليه البيان.

ومقتضى ذيلها ثبوت الأرش مع التغيير مطلقا؛ إذ هو تمام الموضوع له، فلا

١ - غنية النزوع: ٢٢٢، أنظر المكاسب: ٢٦٢ / السطر ١٩.

٢ - المبسوط ٢: ١٣٩، الوسيلة إلى نيل الفضيلة: ٢٥٦، المكاسب: ٢٦٢ / السطر ٢٢.

٣ - المكاسب: ٢٦٢ / السطر ٢٤.



مجال للتمسك بدليل وجوب الوفاء بالعقد، ولا بالاستصحاب (١). نعم، بناء على عدم ثبوت الإطلاق، ودعوى الإهمال في الأدلة، فعلى المبنى المنصور المتقدم؛ من أن حق الفسخ حق تعييني متعلق بالعقد، وحق الأرش حق تعييني مستقل في قبالة، والتخيير إنما هو في مقام الأخذ (٢)، لا محيص عن التفصيل بالأخذ بإطلاق دليل اللزوم في الزائد على القدر المتيقن، والقول بفورية خيار الفسخ، والأخذ باستصحاب بقاء حق الأرش؛ ضرورة أن دليل لزوم العقد، وكذا دلالة التأخير على الرضا بالبيع لو سلمت، لا يوجبان سقوط الأرش.

وأما على مبنى القائل: بأن الحق في المقام واحد، متعلق بالرد والأرش على سبيل التخيير والترديد (٣)، فمع سقوط حق الرد، أو عدم تحققه في الزمان الثاني بدليل وجوب الوفاء بالعقد، لا يبقى الحكم التخيري، والمفروض عدم ثبوت حق الأرش تعيينا، فلا يجري استصحاب حق الأرش تعيينا مع الشك فيه. وأما استصحاب جامع الحق على نعت استصحاب القسم الثالث من الكلي، فلا يجري ولو سلمنا جريانه في غير المقام؛ لأن ما هو المتيقن، هو الجامع بين الحكم المردد والمعين؛ أي نفس الحق، واستصحابه لإثبات حق الأرش مثبت، نظير استصحاب الكلي لإثبات فرده. مضافا إلى ما قلنا في غير المقام: من أن الجامع بين الحكمين الشرعيين،

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٠ / السطر ٤ - ٦.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٥ - ٢٦ و ٣٧ و ٤٠.

٣ - المكاسب: ٢٥٣ / السطر ٢٩ والسطر الأخير، و ٢٥٤ / السطر ١، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٧١ / السطر ١٢ - ١٤، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٣ / السطر ٥، و: ٥٧ / السطر ٤.

ليس مجعولا، ولا حكما شرعيا حتى يستصحب، بل هو أمر انتزاعي عقلي من الجعلين، والتفصيل في محله (١).  
وعلى ذلك: لا وجه للتفصيل المذكور، بل لا بد من القول بسقوط الرد بإطلاق دليل اللزوم، وسقوط الأرش بأصل البراءة، وإن كان في التسمية بـ «السقوط» مسامحة، والأمر سهل، والتحقيق ما عرفت.

-----  
١ - الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ١٤.

## مسألة

في عدم وجوب الإعلام بالعيب مطلقا  
إذا باع شيئا فيه عيب، هل يجب عليه إعلامه بالعيب، أو يحرم عليه  
تركه مطلقا، أو لا كذلك، أو يفصل بين العيوب الظاهرة والخفية، أو بين تبري  
العيب وعدمه؟

وجوه أو جهها عدمه مطلقا؛ لعدم الدليل عليه إلا دعوى كونه غشا، وهو  
حرام (١).

وفيه: أن الغش أمر وجودي عرفا، ولغة، وبحسب الموارد التي وردت  
في الأخبار الكثيرة الدالة على حرمة (٢)، وهو ضد النصيحة، ففي اللغة:  
غشه؛ أظهر له خلاف ما أضمره، زين له غير المصلحة، خدعه، ضد  
النصيحة (٣).

فهو متقوم بإيجاد عمل أو قول يوقعه في خلاف مصلحته، أو يصلح أن

١ - تحرير الأحكام ١: ١٨٣ / السطر ٨، أنظر المكاسب: ٢٦٢ / السطر ٣٠، حاشية  
المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٠ / السطر ٢٣.

٢ - وسائل الشيعة ١٧: ٢٧٩، كتاب التجارة، أبواب ما يكتسب به، الباب ٨٦.

٣ - لسان العرب ١٠: ٧٤ - ٧٥، أقرب الموارد ٢: ٨٧٣.

يوقعه فيه، فلا يصدق على مجرد ترك النصح.  
ودعوى: أن التزام البائع بصحة المتاع يوجب صدقه; فإنه بمنزلة  
الإخبار بصحته (١) قد مر بطلانها في أوائل البحث عن خيار العيب (٢).  
وحاصله: منع التزامه أولاً، كما هو المعلوم عند الرجوع إلى السوق،  
ومنع كونه بمنزلة الإخبار إن رجع إلى تعهد وصف الصحة; بمعنى الالتزام  
بلوازم تخلفها.  
نعم، لو رجع إلى الالتزام بكونه صحيحاً فهو كذلك، لكنه غير ظاهر،  
فالعمدة ممنوعة الالتزام المذكور.  
ثم لو قلنا: بأن الالتزام الضمني يوجب الغش، فلا إشكال في أنه لا يصدق  
مع التبري عن العيب.  
وكيف كان: لا وجه لبطلان البيع على فرض كون ترك الإعلام غشاً;  
ضرورة أنه محرم نفسي، لا ينطبق على البيع حتى خارجاً، مع أنه لو كان منطبقاً  
عليه أيضاً، لم يوجب بطلانه، ولا حرمة.

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الزدي ٢: ٩٠ / السطر ٣١، حاشية المكاسب،  
المحقق الأصفهاني ٢: ١١٦ / السطر ٣١.  
٢ - تقدم في الصفحة ١٠ - ١٤.

مسائل في اختلاف المتبايعين وهو تارة: في نفس الخيار، وأخرى: في موجهه، وثالثة: في مسقطه، ورابعة: في الفسخ. في تشخيص المدعي والمنكر وليعلم: أن المهم في مسائل الخلاف تشخيص المدعي من المنكر، وقد ذكروا له وجوها، والظاهر أنه موكول إلى العرف؛ فإن الموضوع في قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «البينة على المدعي، واليمين على المدعى عليه» (١) - كسائر الموضوعات - عرفي لا دخالة للشرع الأنور فيه. والموازن الأخر التي ذكرها الفقهاء، ليست - على الظاهر - لبيان ما يقابل التشخيص العرفي، بل هي أمور لبيان ذلك، كقولهم: إن المدعي من لو ترك ترك (٢)، أو لو سكت يسكت عنه (٣)، أو من يكون في مقام إثبات قضية (٤)، أو من يدعي

- 
- ١ - الكافي ٧: ٤١٥ / ٢، الفقيه ٣: ٢٠ / ٥٢، تهذيب الأحكام ٦: ٢٢٩ / ٥٥٤، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٣٤، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ٣، الحديث ٢ و ٣ و ٥.
  - ٢ - شرائع الإسلام ٤: ٩٧، قواعد الأحكام ٢: ٢٠٨ / السطر ٣، الروضة البهية ٣: ٧٦.
  - ٣ - مجمع الفائدة والبرهان ١٢: ١١٤، جواهر الكلام ٤٠: ٣٧١.
  - ٤ - مجمع البحرين ١: ١٤٣، أنظر مستند الشيعة ٢: ٥٣٩ / السطر ٣١.

خلاف الأصل (١)، ولا يبعد انطباق غير الأخير على الموضوع العرفي. وأما الأخير، فالظاهر عدم التطابق بينهما؛ فإن مرادهم بـ «الأصل» هي الأصول العملية، والأمارات الشرعية، والأمارات والأصول العقلانية غير المردوعة، والأصل الشرعي ربما يتخلف عن الموضوع العرفي، كما لو ادعى المشتري مثلاً العيب، وأنكر البائع، وكان المبيع مسبوقة بالعيب، فإنه قد يقال: إن المشتري منكر؛ لأن قوله موافق للأصل الشرعي، مع أنه بحسب العرف مدع. ولو نوقش في المثال لأجل مثبتية الأصل، فلا إشكال في أن موافقة الأصول الشرعية - مثل الاستصحاب - ومخالفتها لا ربط لهما بالموضوع العرفي.

وإن شئت قلت: إن الأصل لا يحرز موضوع قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «البينة على

المدعي...» إلى آخره، حتى على القول بالأصل المثبت، ولا يكون موافقا للموضوع مورداً؛ للتخلف في كثير من الموارد. ولو قيل: إن في مورد الموافقة للأصل، لا بد من ترتيب الآثار عليه إلى أن يثبت خلافه، فلو كانت عين مسبوقة بملكية زيد، فادعاهما عمرو، يحكم بملكية زيد حتى يثبت خلافه.

يقال: إنه فرق بين لزوم أو جواز ترتيب الأثر على ملكية زيد، وبين القضاء له في مقام التخاصم؛ فإن الفاصل للخصومة ليس إلا حكم القاضي بعد قيام البينة أو الحلف، فلا يجوز للقاضي الحكم قبلهما وإن كانت العين مسبوقة بملكية أحدهما، أو كانت تحت يد أحدهما.

فجواز ترتيب آثار ملكيتها لذي اليد أمر، والحكم له على موازين القضاء

---

١ - أنظر شرائع الإسلام ٤: ٩٧، قواعد الأحكام ٢: ٢٠٨ / السطر ٤، رياض المسائل ٢: ٤١٠ / السطر ٨.

أمر آخر، فربما يكون الشيء محكوماً بملكية المدعي العرفي، ويطلب منه البينة للقضاء له، والتفصيل موكول إلى محله.  
نعم، مخالفة الأمارات العقلانية كاليد ونحوهما، منطبقة ظاهراً مع المدعي عرفاً، وقد يستفاد من بعض الروايات أن ذا اليد منكر، فراجع باب تعارض البينة (١).

ثم إنه لو اختلف الميزان العرفي مع الأصل الشرعي، بناءً على كونه ميزاناً أيضاً، فالظاهر هو الأخذ بالتشخيص العرفي كما أشرنا إليه.  
ثم إنه لا إشكال في أن المراد بـ «الأصل» هو الأصل المعتبر شرعاً، فلا وقع للأصول المثبتة، وكذا الاستصحاب مع الشك في المقتضي عند القائل بعدم اعتباره (٢)، ومن هنا قد يقع اختلاف النظر بين الفقهاء في التشخيص.  
ثم إن الميزان في تشخيصهما هو مصب الدعوى، لا مرجعها وغايتها، فلو ادعى العيب، لا يصح الإرجاع إلى ثبوت الخيار وعدمه، كما أن الميزان في قبول الدعوى، هو كونها ذات أثر شرعي أو عقلائي غير مردوع.  
ولهذا يمكن أن تقع الدعاوي المتعددة على عناوين كذلك، كلها ترجع إلى غاية واحدة، فلو ادعى العيب، فأنكر البائع ففصلت الخصومة بالبينة، ثم ادعى البائع علمه بالعيب، أو تبريه منه، تقبل دعواه.  
نعم، لو ادعى الخيار، وأقام البينة على ثبوته فعلاً، لا تقبل سائر الدعاوي المستلزمة لنفيه، كدعوى كونه عالماً به، أو دعوى إسقاطه؛ لأنها منافية للبينة التي هي حجة في لوازمها.  
فلنرجع إلى التعرض لموارد اختلافهما:

١ - وسائل الشريعة ٢٧: ٢٤٩، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ١٢.  
٢ - فرائد الأصول ٢: ٥٦١، فوائد الأصول (تقريرات المحقق النائيني) الكاظمي ٤: ٣٣٨ و ٣٧٤ - ٣٧٦.

الأول: الاختلاف في ثبوت الخيار  
لو اختلفا في ثبوت الخيار، فالقول قول المنكر بيمينه، لا لاستصحاب  
عدم الخيار؛ فإنه لا حالة سابقة له إن أريد به استصحاب عدمه في البيع،  
ومثبت إن أريد به استصحاب عدم الخيار بعدم الموضوع إلى زمان تحققه؛  
لإثبات عدم الخيار فيه، بل لكون المدعي عرفا هو الذي ادعى ثبوته.  
الثاني: اختلافهما في تعيب المبيع  
لو اختلفا في تعيب المبيع فكالأول؛ لما ذكر، من غير فرق بين كونه قبل  
البيع صحيحا، أو معيبا، أو مجهول الحال.  
وقد يتوهم هنا: أن المشتري هو المنكر فيما إذا كان المبيع مسبوqa بالعيب؛  
لاستصحاب بقاءه إلى زمان تحقق العقد، فقله موافق للأصل (١).  
وفيه ما لا يخفى؛ فإنه - مضافا إلى ما أشرنا إليه؛ من أن تشخيص العرف  
مقدم على الأصل (٢) - مثبت؛ لأن أصالة بقاءه إلى زمان العقد لا تثبت وقوعه  
على المعيب.  
نعم، لو ادعى البائع زوال العيب، لصار مدعيا، والمشتري منكرا، وهي  
دعوى أخرى، وكثيرا ما ينقلب المدعي منكرا في خلال الدعاوي.  
ولو اختلفا في كون شيء عيبا فكالسابق؛ لكون المشتري مدعيا عرفا وأما

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩١ / السطر ٣٠.

٢ - تقدم في الصفحة ١٤١.



أصالة عدم كونه عيبا فلا تجري؛ لأنها غير مسبقة باليقين على وجه، ومثبتة على وجه آخر.  
كما أن أصالة عدم كون الحيوان مثلا معيوباً، لا تثبت عدم كون ذلك الشيء عيباً.

وأصالة السلامة لا تجري في مورد الشك في كون الشيء عيباً، كأصالة عدم القرينة في الشك في قرينية الوجود، وأصالة عدم المانع في الشك في مانعيته؛ فإن تلك الأصول غير جارية في تلك الموارد.  
نعم، قد يكون الشيء مسبوقاً بعدم كونه عيباً، ثم بعد الرشد والنمو، يشك في صيرورته عيباً، فيجري الأصل فيه.  
ولو اتفقا في كون شيء ناقصاً عن الخلقة الأصلية، واختلفا في كونه عيباً - كالختان، والثيوبه - فكالسابق.

ولو اتفقا في كونه عيباً، واختلفا في كونه موجبا للأرش، كان له الخيار، وأما الأرش فالقول قول منكره، هذا بناء على أن العيب غير الموجب لنقص القيمة، موجب للخيار فقط، وأما بناء على عدمه، والملازمة بينهما، فلا وقع للنزاع.

الثالث: الاختلاف في زمان حدوث العيب  
لو اختلفا في زمان حدوث العيب، بعد الاتفاق على أصله، فهو على أنحاء:  
منها: الاختلاف في وجود العيب عند تعلق العقد وعدمه.  
ومنها: الاختلاف في حدوثه قبل القبض وعدمه.  
ومنها: في حدوثه في زمان الخيار المضمون على البائع وعدمه.  
وفي جميع الصور يكون المدعي هو المشتري، فالقول قول البائع بيمينه؛

للصدق العرفي، لا للأصل؛ لأن أصالة عدم كون الشيء معيبا إلى ما بعد زمان العقد، لا تثبت تعلقه بغير المعيب، وسلب التعلق بنحو الإطلاق، ليس موضوعا لحكم شرعي؛ فإنه يصدق مع عدم العقد والعاقد، وما هو موضوع الأثر هو العقد المتعلق بغير المعيب، أو المتعلق بالصحيح، فإن أثره لزوم البيع، وسلب الخيار. وما قد يقال: من أن وصف الصحة، أو عدم كونه معيبا، لا دخل لها شرعا في اللزوم؛ لأن موضوعه هو العقد الصحيح، لا العقد على الصحيح، بل المأخوذ شرعا في موضوع دليل الجواز والخيار، هو أن المبيع به عيب وعوار (١). لا ينبغي أن يصغى إليه؛ ضرورة أن دليل لزوم العقد كقوله تعالى: (أوفوا بالعقود) (٢) خصص أو قيد بأدلة الخيارات، منها خيار العيب، فيكون موضوع اللزوم بحسب الشرع بعد التقييد، هو العقد على غير المعيب، مقابل العقد على المعيب، ولا يعقل بعد التقييد بقاء الموضوع على إطلاقه حسب الإرادة الجدية، وإن لم يعنون به بحسب الإرادة الاستعمالية. فهاهنا موضوعان، لكل منهما أثر شرعي: العقد على المعيب، وأثره الخيار والأرش. والعقد على الصحيح، وأثره اللزوم من غير أرش. فلا بد في إجراء الأصل الذي يراد به تشخيص المدعي، من أن يكون جاريا في محط الدعوى، ويكون له أثر مطلوب، كاللزوم، وسلب الخيار، والأرش في المقام، ومحط الدعوى هنا هو وقوع العقد على غير المعيب، واستصحاب عدم كون الشيء معيبا إلى زمان العقد، لا يثبت وقوعه على غير المعيب.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٧ / السطر ٢٩.

٢ - المائدة (٥): ١.

وتوهم: كون العقد على العين وجدانيا، وعدم كونها معيبة يحرز بالأصل، فيثبت الموضوع (١) فاسد؛ لأن الموضوع كون العقد متعلقا بالمعيب، وهو غير وجداني، ولا محرز بالأصل، وليس من قبيل الموضوعات المركبة كما يظهر بالتأمل.

هذا حال الصورة الأولى.

حكم الاختلاف في حدوث العيب قبل القبض أو مضي الخيار وأما الاختلاف في حدوث العيب قبل القبض، أو قبل مضي الخيار وعدمه، فيمكن التفصيل فيهما: بين ما إذا علم بعدم العيب بعد العقد برهنة من الزمان، وشك في حدوثه في قطعة أخرى قبل القبض، أو قبل مضي الخيار، وما إذا لم يتيقن ذلك.

فعلى الأول: يجري استصحاب عدم حدوثه في المبيع قبل قبضه، أو في زمن الخيار، فيحرز به الموضوع ذو الأثر ويحكم بلزوم البيع، وأن القول قول المنكر يمينه.

وعلى الثاني: يكون الحال كالصورة الأولى المتقدمة؛ لأن الموضوع للأثر هو كون المبيع - المفروض متعلقا للعقد - تالفا ولو وصفا قبل القبض، أو في زمان الخيار، وهذا العنوان ليس مسبوقا باليقين، وما هو مسبوق لا يصلح لإثبات تلك العناوين.

وبما ذكر يظهر حال الدعوى إذا أقيمت على وجه آخر، وهو دعوى المشتري تقدم العيب على العقد، أو على القبض، أو على مضي الخيار، مع إنكار

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٧ / السطر ٢١.

البائع، فإنه مدع عرفاً، ولا يمكن الاتكال على الأصل؛ لعدم الحالة السابقة له على وجه، وكونه مثبثاً على وجه آخر. الاختلاف في حدوث العيب في أحد الأزمنة المتقدمة وبعدها ولو ادعى المشتري حدوثه في أحد الأزمنة المتقدمة، وادعى البائع حدوثه بعدها، كان كل منهما مدعياً ومنكراً، فيعمل على طبق قاعدة التداعي، لأن كلا منهما يدعي موضوعاً ذا أثر شرعي، لما عرفت من أن كلا من اللزوم والخيار، أثر متعلق بموضوع خاص (١). فلو أقام البائع البينة على حدوثه في يد المشتري، أو بعد مضي الخيار، يحكم بلزوم العقد، وسلب الخيار والأرش. وما عن ابن الجنيّد: من أنه إذا ادعى البائع أن العيب حدث عند المشتري، حلف المشتري إن كان منكراً (٢) لعله لأن البائع مدع عرفاً، وتكون دعواه أمراً ذا أثر، والمشتري منكر كذلك. وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من احتمال استناده إلى أصالة عدم تسليم البائع العين إلى المشتري على الوجه المقصود، وعدم استحقاقه الثمن كلاً، وعدم لزوم العقد (٣).

ففيه: - مضافاً إلى غاية البعد في تمسك مثل ابن الجنيّد ونظائره بتلك الأصول المتداولة في السنة المتأخرين على هذا المنهج البعيد - أن الأصول

١ - تقدم في الصفحة ١٤٤.

٢ - مختلف الشيعة ٥: ١٩٩، أنظر المكاسب: ٢٦٣ / السطر ١٤.

٣ - المكاسب: ٢٦٣ / السطر ١٤.

المذكورة لا أصل لها، وفيها إشكال من وجوه:  
أما في الأولى: فلأن العدم المذكور، ليست له حالة سابقة إلا بنحو  
العدم المحمولي، الصادق حتى قبل وجود العقد والعاقد، فهو بهذا الوجه لا أثر  
له؛ لأن الأثر لو كان، فهو مترتب على التسليم، لا على الوجه المقصود، لا على  
عدم التسليم كذلك.

مع أن الأصل المذكور، لا يثبت عدم حدوث العيب عند المشتري إلا  
بالأصل المثبت، ومع الغض عنهما فهو معارض بأصالة عدم تسليمه على  
الوجه الآخر؛ أي مع وصف العيب.  
وأما في الثانية: فلأن الثمن لا يصير معنونا بالثمنية إلا بعد العقد، وعليه  
فيرد عليها ما يرد على الأولى: من أن العدم المحمولي لا أثر له، ولا يثبت  
باستصحابه عدم الاستحقاق بعد وصف الثمنية.  
مع أنه مثبت أيضاً؛ لأن عدم حدوث العيب عند المشتري، لازم عقلي لعدم  
استحقاق المثلن كلا.

مضافاً إلى منع عدم استحقاقه كلا؛ فإن الأرش لا يتعين أن يكون من الثمن  
وإن كان يتوهم من تعبير بعض الروايات (١)، لكن القيد عادي أكثر، لا يصلح  
لتقييد المطلقات الدالة على لزوم تفاوت القيمة، أو لزوم الأرش.  
وتوهم: تقسيط الثمن على السلعة والعيب (٢)، فاسد جدا.

-----  
١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب  
التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.  
٢ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٧ / السطر ٢٧.

كما أن القول: بأن الأرش على الذمة (١)، فلو كان الثمن على ذمة المشتري يتهاثر، فيصح الأصل المذكور ضعيف لما مر في محله؛ من أن الأرش ليس على ذمة البائع، وإنما للمشتري حق مطالبته به (٢).  
وأما الثالثة: فقد يقال في تقريبها: إن موضوع الزوم، هو العقد على الصحيح، ووقوعه عليه مسبق بالعدم، فأصالة عدمه يحكم بعدم الزوم (٣).  
ويرد عليها ما يرد على السابقتين؛ فإن عدم وقوع العقد على الصحيح، ليس موضوعاً لأثر شرعي، بل الموضوع للأثر وقوعه على المعيب، والأصل لا يثبت، مع أنه مثبت بالنسبة إلى مورد الدعوى ونفيها، ومع الغض عن ذلك كله، فهو معارض بالمثل.

وأما ما قيل في جوابه: من أن وصف الصحة، لا دخل له شرعاً في الزوم؛ لأن موضوع الزوم العقد الصحيح، لا العقد على الصحيح (٤)، فقد مر دفعه (٥).

وكما لا وقع للأصل المذكور، لا وقع لأصالة عدم وقوع العقد على ما به عيب لنفي موضوع الخيار؛ لأن ما يثبت به عدم الخيار في البيع الكذائي، هو وقوعه على غير المعيب، لا عدم وقوعه على المعيب بالعدم المطلق، الصادق

- 
- ١ - مجمع الفائدة والبرهان ٩: ٣٠٢، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٨٥ / السطر ١٣، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥٢ / السطر ٣٨.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٤١.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٧ / السطر ٢٨.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٧ / السطر ٢٩.
  - ٥ - تقدم في الصفحة ١٤٤.

مع عدم العاقد والعقد، ولا يصح إثبات المقيد باستصحاب المطلق، فالأصول المذكورة كلها مخدوشة.

وعن العلامة في «التذكرة»: لو أقام أحدهما بينة عمل بها، ولو أقاما عمل ببينة المشتري؛ لأن القول قول البائع، لأنه ينكر، فالبينة على المشتري (١). أقول: قبول بينة المنكر، وكذا ترجيح بينته على بينة المدعي، مسألتان مشكلتان، وقد اختلفت فيهما الأخبار والآراء ولا سيما في الثانية، ولا يمكن تنقيحهما في المقام؛ فإنه خروج عن وضع الرسالة.

لزوم التطابق بين الدعوى وردّها والحلف والبينة  
ثم إنه لا إشكال في أن مقتضى قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «البينة على المدعي، واليمين على المدعي عليه» (٢) أو «على من أنكر» (٣) هو لزوم التطابق بين الدعوى وردّها، وبين الحلف والبينة، ولزوم كون مصبهما أمرا واحدا؛ لأن منشأ صدق العنوانين هو الدعوى، وهما متضايغان.

والظاهر من المستفيضة، أنه في الدعوى التي صار لأجلها المدعي والمدعي عليه معنوين بهما، تكون البينة على الأول، واليمين على الثاني. نعم، يكفي في الصدق العرفي أن يكون المدعي مدعيا للثبوت، والمنكر

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤١ / السطر ١٠، أنظر المكاسب: ٢٦٣ / السطر ١٦.

٢ - تقدم في الصفحة ١٣٩.

٣ - عوالي اللآلي ٢: ٣٤٥ / ١١، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٩٣، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ٢٥، الحديث ٣، مستدرک الوسائل ١٧: ٣٦٨، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ٣، الحديث ٤.

نافيا لما يدعيه ولو بالزوم العرفي، لا العقلي، فلو ادعى عليه «أني أقرضتك كذا» يكفي أن يقول: «ما كانت ذمتي مشغولة لك في حال من الأحوال» فإن لازمه نفي الإقراض، فيصدق الإنكار ورد الدعوى.

بخلاف ما لو قال: «ليست ذمتي مشغولة لك» فإن عدم الاشتغال الفعلي، ليس ملزوما لعدم الإقراض، فلا تطابق.

ففي المقام: لو ادعى أن المبيع كان معيبا، لا بد من الحلف على نفيه، وأما الحلف على نفي استحقاق الرد والأرش فلا يكفي؛ لعدم التطابق بينهما.

إلا أن يقال: برجوع دعوى العيب عرفا إلى دعوى استحقاقهما، أو تضمنها لها كذلك؛ فإن تلك الدعوى لأجل إثبات الاستحقاق، فعليه يكون الحلف على نفيه مطابقا للدعوى بنحو الالتزام العرفي، وفيه كلام.

ومما ذكر يعلم: أنه لو ادعى العيب، فقال: «لا أدري» لم يتطابق الإثبات والنفي لا مطابقة، ولا التزاما، ولم يتوجه اليمين المذكور إليه، فلو حلف كذلك لم يكن فاصلا للخصومة، ولا موجبا لتوقف الدعوى موقتا، بل لا بد من رد الحلف على المدعي، أو الحكم على المدعى عليه بمجرد النكول، وكذا الحال في كل مورد من الدعاوي المتعلقة بالواقع.

نعم، قد يكون مدعيا لعلمه، كما لو ادعى البائع علم المشتري بالعيب، فلا بد من الحلف على عدمه، أو على عنوان يلزم منه عدمه.

اشتراط الجزم في الحلف وان استند للأمارات

ثم إنه لا بد في الحلف أن يكون بنحو الجزم؛ أي متعلقا بقضية تصديقية جازمة، فلو كان مترددا فحلف جازما، لم يكن مثله فاصلا بحسب الواقع ولو حكم الحاكم أخذا بالظاهر، كما لو حلف كاذبا، أو موريا، أو أقام المدعي بينة



كاذبة، مع غفلة القاضي عنها، ولا يكون الحكم في تلك الموارد فاصلا واقعا، فلو اطلع القاضي على الواقعة، يحكم بعدم الفصل.

وهل اللازم في الجزم، أن يكون ناشئا من اليقين بالواقع، فلا يكفي الحلف المستند إلى الأمارات العقلائية أو الشرعية، إلا أن تفيد الاطمئنان، أو يكفي الاستناد إلى الأمارات مطلقا، أو يكفي الاستناد إلى الأصول أيضا، كالاتصحاب، وأصلي الطهارة والحل؟

لا إشكال في عدم اعتبار اليقين والقطع، بل ولا حصول الاطمئنان، بل يصح الحلف مع الاستناد إلى الأمارات العقلائية والشرعية، وإلا لتوقف جل الدعاوي؛ فإنه قلما يتفق العلم القطعي، بل الاطمئنان، ولا سيما في موارد الدعاوي والاختلافات.

ويدل على الجواز والكفاية بعض الروايات (١)، بل السيرة القطعية من العلماء الأخيار على ذلك.

وأما الاستناد إلى الأصول (٢) ففيه إشكال، لا لعدم جواز الحلف جزما على طبقها؛ فإن حكم الشارع الأقدس بكونه طاهرا أو حالالا، يجوز الحلف على

١ - كرواية حفص بن غياث، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: قال له رجل: إذا رأيت شيئا في يدي رجل يجوز لي أن أشهد أنه له؟ قال: نعم، قال الرجل: أشهد أنه في يده ولا أشهد أنه له فلعله لغيره، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): أفيحل الشراء منه؟ قال: نعم، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): فلعله لغيره، فمن أين جاز لك أن تشتريه ويصير ملكا لك؟ ثم تقول بعد الملك: هو لي وتحلف عليه، ولا يجوز أن تنسبه إلى من صار ملكه من قبله إليك؟ ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام): لو لم يجز هذا لم يقم للمسلمين سوق.  
وسائل الشيعة ٢٧: ٢٩٢، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ٢٥، الحديث ٢.  
٢ - المكاسب: ٢٦٣ / السطر ٢٠.

نحو ما ورد، بل لأجل عدم التطابق بين الدعوى والحلف، إذا كانت الدعوى متعلقة بثبوت الواقع.  
وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من الفرق بين الطهارة وبين ما نحن فيه؛ بأن المراد بـ «الطهارة» في استعمال المتشعبة، ما يعم غير معلوم النجاسة، لا الطاهر الواقعي، كما أن المراد بـ «الملكية والزوجية» ما استند إلى سبب شرعي ظاهري (١).

وقربه بعض المحشين؛ بأن الطهارة والنجاسة، من الموضوعات المجعولة شرعا، فيكون ما هو مشكوك الطهارة، طاهرا فعلا شرعا (٢). ففيهما إشكال ولا سيما الثاني؛ فإنه إن كان المراد، أنه ليس في استعمالهم الطهارة الظاهرية والواقعية، ولا فرق بينهما عندهم، فهو ممنوع. وإن أريد أن المشكوك فيه طاهر حقيقة لدى الشارع الأقدس - كما هو مفاد قول المحشي - فهو أفحش، إلا عند من قال: بأن النجس هو خصوص معلوم النجاسة، والعلم جزء الموضوع (٣).  
وإن كان المراد صحة الجزم بها؛ فإن الطاهر الظاهري أيضا طاهر بحسب الأحكام، وهو كاف في الحلف على ثبوتها.  
ففيه: أنه لا يفي بالجواب عن عدم التطابق بين الدعوى ونفيها، مضافا إلي أن استصحاب عدم العيب أيضا مجوز للحلف عليه، كأصالة الطهارة، فالتفصيل غير وجيه.

١ - نفس المصدر.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٨ / السطر ٥.

٣ - الحدائق الناضرة ١: ١٣٦ و ١٩٠.

فرع: في لزوم رد المعيب على الموكل دون الوكيل  
لو باع الوكيل في خصوص البيع، فوجد به المشتري عيبا يوجب الرد، رده  
على الموكل، دون الوكيل، فلو رده عليه صار ضامنا كالوكيل.  
ولو اختلف المشتري والموكل في العيب ونحوه، يحلف الموكل مع فقد  
البينة، ولا يقبل إقرار الوكيل؛ لأنه صار أجنبيا.  
وتوهم: نفوذ إقراره؛ لقاعدة من ملك شيئا ملك الإقرار به (١).  
فاسد؛ فإنه - مضافا إلى عدم دليل على القاعدة، وعدم ثبوت قيام إجماع  
معتمد أو شهرة معتمدة عليها؛ لاحتمال استناد جملة من المجمعين إلى قواعد  
أخر، كقاعدة الإقرار، أو توهم ثبوت قاعدة عقلائية في نفوذه ممن كان المال  
تحت يده، كقبول قول ذي اليد في الطهارة والنجاسة - على فرض صدورها بهذه  
اللفظة من المعصوم (عليه السلام)، لا تشمل مثل المقام؛ فإن الظاهر منها أن ظرف  
الإقرار

هو عين ظرف الملك، فالإقرار بعد مضي السلطنة والملك، غير مشمول لها.  
فلو أقر الولي بما يتعلق بملك الصغير بعد قطع ولايته، لم ينفذ بالضرورة،  
وكذا لو باع ملك الصغير، ثم انقطعت ولايته، فأقر بشيء بالنسبة إلى بيعه، أو  
إلى ما باعه، لم ينفذ اتكالا على القاعدة؛ لعدم وحدة ظرف الإقرار والسلطنة.  
فما قيل: من أنه لا شبهة في نفوذ إقرار الوكيل بالبيع، إذا أنكر الموكل  
وقوعه (٢) على فرض صحته، لا بد وأن يكون له مستند غير تلك القاعدة، ولم  
يثبت كون التسالم بينهم في ذلك - على فرضه - لأجل تلك القاعدة.

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٣ / السطر ١٧.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٨ / السطر ١٩.

ففي المقام: حيث إن الوكيل انقطعت وكالته وسلطنته على المال بالبيع، وليس الاستيلاء الخارجي قبل إقباض المشتري سلطنة؛ فإن السلطنة من قبل البائع الموكل انقطعت، وليس سلطانا من قبل المشتري أيضا، فلا سلطنة له بعد البيع قبل الإقباض، فضلا عما بعده، فلا ينفذ إقراره. هذا كله بناء على أن المراد بـ «الشيء» المأخوذ في القاعدة هو الأعيان المسلط عليها.

وأما لو كان المراد منه هو التصرفات الواردة على الأشياء، كالبيع، والإجارة، ونحوها، وكان المراد أن من ملك تصرفا ملك الإقرار به، نفذ إقراره بالبيع؛ لأنه كان سلطانا عليه، وأما الإقرار بالعيب ونحوه فلا؛ لخروجه عنها موضوعا، والتفصيل موكول إلى محله، وكيف كان لا دليل على نفوذ إقراره ذلك. وإذا كان المشتري منكرا لو كالتة، ولم تكن له بينة على إثباتها، فادعى على الوكيل تقدم العيب مثلا، فإن اعترف الوكيل، لم يملك رده على موكله لو كان منكرا له؛ لأن ذلك دعوى على الموكل لا بد من فصلها بالبينة، أو إحلاف الموكل على عدمه، وهذه الدعوى مقبولة، لها أثر بحسب ظاهر الشرع، كما أن الحلف كذلك؛ لأنه يدفع عنه الضمان في الظاهر. كما أنه لو أنكر الوكيل التقدم، حلف ليدفع عن نفسه ما يتوجه إليه من الضمان.

ولو نكل فحلف المشتري اليمين المردودة، رد العين على الوكيل، وليس للوكيل ردها على موكله إلا مع إقامة البينة. وأما ما عن «القواعد»: من ابتناء المسألة على كون اليمين المردودة

كالبينة، فينفذ في حق الموكل، أو كإقرار المنكر فلا ينفذ (١).  
ففيه: أنه لا دليل على كونه بمنزلة واحد منهما، مع أنه على فرض  
التسليم، لا يصح في المقام إلا على بعض الوجوه، وتنقيح تلك المسائل موكول  
إلي محالها.

الرابع: الاختلاف في السلعة مع الخلاف في الخيار  
لو اختلفا في السلعة، فتارة: يكون مع الخلاف في الخيار وأخرى: مع  
الاتفاق عليه.

وعلى الأول: لو ادعى المشتري أن هذه السلعة هي التي وقع عليها العقد،  
وكان غرضه إثبات الخيار، فأنكر البائع، فالقول قول البائع؛ لأنه منكر عرفاً،  
وطرفه مدع كذلك.

وأما أصالة عدم كونها سلعته، وأصالة عدم تعلق العقد بها (٢)، وأصالة  
عدم وقوع هذه السلعة الشخصية موقع البيع، وأصالة عدم حق للمشتري على  
البائع (٣)... إلى غير ذلك، فكلها مما لا أصل لها:  
أما ما عدا الأولى، فلأن تلك الأصول على فرض جريانها، لا تثبت عدم  
كونها سلعته إلا بالأصل المثبت، وقد تقدم منا أن المشخص للمدعي والمنكر -  
على فرض كون الميزان فيه هو الأصل - إنما هو الأصل الجاري في مصب

١ - قواعد الأحكام ١: ١٤٧ - ١٤٨، المكاسب: ٢٦٣ / السطر ٣٤.

٢ - المكاسب: ٢٦٤ / السطر ٤.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٩ / السطر ١ - ٤.

الدعوى (١)، ومصعب الدعوى على الفرض، هو كون السلعة له وعدمه، وهذه دعوى مقبولة ذات أثر، ولا يجوز إرجاعها إلى أمر آخر. مضافا إلى الإشكال في أصل جريانها؛ فإن ما هو المسبوق باليقين، هو عدم وقوع العقد عليها بعدم العقد، أو العدم الصادق مع عدمه؛ أي المطلق القابل للانطباق عليه وعلى شق آخر، وهذا مما لا أثر شرعي له. وما هو موضوع الحكم، هو وقوع العقد على غير المعيب، على نحو معدولة المحمول، أو وقوعه على الذي ليس بمعيب، على نحو الموجبة السالبة المحمول، أو كون العقد لم يقع على المعيب، على نعت السالبة مع فرض تحقق الموضوع. ومن الواضح: أن استصحاب العديل لإثبات عديله، أو استصحاب المطلق لإثبات قسم منه، مثبت. وبهذا ظهر الكلام، في أصالة عدم كون هذه السلعة واقعة موقع البيع، إن رجعت إلى غير الأصل الأول؛ فإن عدم الوقوع موقعه، لا سابقة يقينية له إلا على نحو السلب المطلق، أو النحو الآخر المشار إليه آنفا، ولا أثر له، واستصحابه لإثبات قسم منه مثبت. وأما أصالة عدم حق له عليه، فإن أريد بها أصالة عدم حق الخيار له على البائع. ففيها: أن الخيار لا يتعلق إلا بالعقد. وإن أريد عدم تعلق حق الخيار بالعقد، فيرد عليها ما تقدم ذكره. وإن كان المراد به حق الأرش، نظير أصل البراءة عنه، فيمكن دعوى

١ - تقدم في الصفحة ١٤١.

ورود الإشكال المتقدم عليه أيضا؛ لأن الأرش هو التفاوت بين الصحيح والمعيب، في المبيع الذي تعلق به العقد، لا التفاوت مطلقا، مع أنه مثبت بالنسبة إلى مصب الدعوى، كما تقدم.

وأما أصالة عدم كون هذه السلعة سلعته على فرض جريانها، فهي وإن كانت في مصب الدعوى، لكن الإشكال في جريانها؛ لأن الأثر مترتب على كون السلعة - أي ما تعلق بها البيع، وصارت سلعة باعتباره - معيبة أو غير معيبة، وهذا ليس مسبوقا باليقين، واستصحاب ما له حالة سابقة يقينية، مثبت. والإنصاف: أنه إن بنينا على أن الميزان في التشخيص هو الأصل، فلا يمكن الإحراز بتلك الأصول ونحوها.

ومما ذكرناه يظهر الكلام في أصل آخر، وهو أصل حكمي؛ أي أصالة عدم الخيار، بدعوى أن الخيار حق حادث مسبوق بالعدم (١).

إذ فيه: أنه وإن كان حقا حادثا مسبوقا بالعدم، لكن مسبوقيه باليقين إنما هي بعدم العقد، وأما عدم الخيار في العقد فغير مسبوق باليقين، وعليه فيرد عليه ما تقدم، مع أنه على فرض جريانه مثبت.

ولو ادعى في هذا الفرض كل منهما غير ما يدعيه الآخر، فادعى المشتري أن هذه السلعة سلعة البائع، وادعى البائع أن سلعته غير ذلك؛ أي السلعة الصحيحة، فكل منهما مدع ومنكر بحسب العرف، والأصول المتقدمة ونظائرها قد عرفت ما فيها (٢).

هذا حال ما لو اختلفا في ثبوت الخيار.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٩ / السطر ٤.

٢ - تقدم في الصفحة ١٥٥ - ١٥٦.

حكم الاختلاف في السلعة بعد الاتفاق على الخيار  
وأما لو اختلفا في السلعة، بعد الاتفاق على الخيار، فهنا صورتان:  
الأولى: أن يريد المشتري برد السلعة المعيبة الفسخ  
أي يريد الفسخ العملي برد المعيوب، فأنكر البائع كونها سلعته، فالقول  
قول البائع بيمينه.

وقد يقال: بالفرق بين هذا وبين الفرض المتقدم، ففي هذا الفرض يكون  
المشتري منكرا (١).

وعن «الإيضاح»: أنه بعد الاتفاق على الخيار، يكون الاختلاف في  
موضعين:

أحدهما: في خيانة المشتري، فيدعيها البائع، والمشتري ينكرها، والأصل  
عدمها.

ثانيهما: سقوط حق الخيار الثابت، فالبائع يدعيه، والمشتري ينكره،  
والأصل بقاءه (٢).

ويرد عليه قبل كل شيء: أن إنكار كون السلعة سلعته، لا يرجع إلى  
دعوى الخيانة، ولا إلى دعوى سقوط الخيار، بل ولا يلازمهما كما لا يخفى.  
مع أن أصالة عدم الخيانة، لا تثبت كون السلعة سلعته، وهذا هو مصب  
الدعوى، كما أن أصل بقاء الخيار لا يثبت كونها سلعته.

١ - قواعد الأحكام ١: ١٤٨ / السطر ٣، المكاسب: ٢٦٤ / السطر ٥.

٢ - إيضاح الفوائد ١: ٤٩٩، المكاسب: ٢٦٤ / السطر ٩.



وناقش الشيخ الأعظم (قدس سره) في كلام الفخر (قدس سره): بأن أصالة عدم الخيانة، لو

جرت مع وجود أصالة عدم كون المال الخاص هو المبيع، لكانت جارية في الفرض الأول؛ أي في صورة عدم الاتفاق على الخيار، وكانت حاکمة على سائر الأصول التي تمسك بها الفخر (قدس سره)، فلا فرق بين المسألتين (١). ولم يظهر منه تصديق الفخر في الأصل المذكور، بل نظره الإشكال عليه، وسؤال الفرق، ولهذا لم يتمسك بالأصل المذكور في شيء من الصور. وقد يقال في تأييد الفخر (قدس سره)، وبيان الفرق بين هذا الفرض والفرض المتقدم، الذي لم يتفقا فيه على ثبوت الخيار: بأنه في صورة معلومية الخيار للعيب أو لغيره، يكون دفع العين من البائع إلى المشتري - مع كونها في معرض العود إليه - شبيها بالأمانة، فكأن البائع جعل المشتري أميناً في ذلك، فعليه أن يقبل قوله في دعوى التعيين (٢).

وفيه ما لا يخفى؛ ضرورة أنه على فرض كونه شبيها بالأمانة، لا يوجب ذلك لزوم قبول قوله؛ إذ لا دليل على كون الشبيه بالأمانة في حكمها. مع أنه لا شباهاً لذلك بالأمانة؛ فإن رد مال الغير إلى صاحبه، منافر للأمانة، لا شبيه بها، ومجرد احتمال الفسخ لا يجعله شبيهاً بها. ويتلوه في الضعف ما قيل: من أن المشتري بمقتضى ثبوت حق الخيار، وحق رد العين له، تكون له الولاية شرعاً على العين، فيجب تصديقه فيما له الولاية عليه؛ لأنه أمين من قبل الشارع، فلا يجوز اتهامه وتخوينه؛ للنصوص الخاصة (٣). انتهى.

١ - المكاسب: ٢٦٤ / السطر ١٢.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٣ / السطر ٣٤.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١١٩ / السطر ٧.

وفيه: - مضافا إلى أن الحق إنما يتعلق بالعقد، لا بالعين، والكلام إنما هو في قبول قوله فيها - أن الخيار ليس من قبيل الولاية على العين المشتراة، ولا مستلزم لها، بل الخيار حق عقلائي متعلق بالعقد، لا ولاية مجعولة من قبل العقلاء في الخيارات العقلائية، كخيار الغبن، والعيب، أو من قبل الشارع، كبعض الخيارات الأخرى، وقياس المقام بولاية الحاكم أو الأب والجد، مع الفارق بلا ريب.

والحاصل: أن مجرد جعل الحق له، لا يوجب الولاية الشرعية، ولا سيما مع كون العين قبل الفسخ ملكا للمشتري، ولا معنى لجعل ولايته على ملكه، وبعد الفسخ ملك للبائع يجب الرد إليه، من غير احتمال ولاية شرعية في الحالين.

وعلى فرض صحة كلام الفخر (قدس سره): من أن البائع مدع للخيانة، والمشتري منكر لها، لا يحتاج كلامه إلى توجيه بعيد، لعله لا يرضى به. بل الظاهر أنه اتكل على العرف في تشخيص المدعي من المنكر، وهو أمر صحيح، وإن كان إرجاع إنكار البائع عدم كون السلعة له إلى دعوى الخيانة، غير مرضي.

وأما الموضوع الثاني الذي أشار إليه الفخر (قدس سره); وهو دعوى سقوط الخيار، فإن كان مراده أن إنكار البائع، راجع إلى دعوى السقوط، فقد تقدم ما فيه (١). وإن كان مراده: أنه مع الاتفاق في الخيار، يمكن أن يختلفا في سقوط الخيار وعدمه، وهذا مختص بهذه الصورة، فلا بأس به، ولا يحضرني كلامه، والأمر سهل.

ثم إن الأصول المحكية عن الفخر - كسائر الأصول المتقدمة (١) - مما لا أصل لها، ويرد على أصالة بقاء الخيار لإثبات كونها سلعته، ما يرد على تلك الأصول.

والشيخ الأعظم (قدس سره) أشار إلى مثبتيتها هاهنا (٢)، مع ورود ذلك على بعض الأصول التي تشبث بها في الصورة السابقة (٣).

الثانية: في اختلافهما في السلعة في مقام الدفع بعد الاتفاق على الخيار، وتحقق الفسخ، فادعى المشتري أنها سلعة البائع فأنكر، فالقول قول البائع؛ لما تقدم (٤)، وليس في المقام أصل أصيل كسائر الصور. واحتمال كون يد المشتري يد أمانة على المبيع بعد الفسخ، أقرب مما تقدم من القائل (٥)؛ بأن يقال: إنه بعد الفسخ رجعت العين إلى المالك وهي في يد المشتري، فإن لم تكن يده يد أمانة، فلا بد من تضمينه لو تلف بتلف سماوي، ومن البعيد التزامهم بذلك، فلا بد وأن تكون يد أمانة شرعية، والأمين يقبل قوله في مورد الأمانة.

وفيه: - بعد تسليم عدم الضمان - أنه لا دليل على الملازمة بين ذلك وكون اليد يد أمانة؛ إذ لا دليل على ثبوت الضمان باليد مطلقا، إلا فيما إذا كانت

١ - تقدم في الصفحة ١٥٥.

٢ - المكاسب: ٢٦٤ / السطر ١٦.

٣ - المكاسب: ٢٦٤ / السطر ٤.

٤ - تقدم في الصفحة ١٥٥.

٥ - تقدم في الصفحة ١٥٩.

يد أمانة.  
فقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «على اليد...» (١) مطلق قابل للتخصيص، أو  
الانصراف عن  
بعض الصور، فيمكن أن يكون عدم التزامهم بالضمان؛ لأجل ثبوت تخصيص  
عندهم للقاعدة، أو دعوى انصرافها عن مثله.  
مع أن القول: بالضمان أخذًا بإطلاق القاعدة، مما لا بأس به، ولم يثبت  
تسالمهم على عدمه.  
الخامس: الاختلاف في المسقط بالمعنى الأعم  
فإن في عد بعضها من الاختلاف فيه مسامحة، وفيه صور:  
منها: ما لو اختلفا في علم المشتري بالعيب  
فادعى البائع علمه فأنكره، فالقول قول المنكر بيمينه؛ للصدق العرفي.  
وربما يقال: إن العلم مانع، وبأصالة عدمه يعمل المقتضي عمله، فكما  
لو شك في المسقط بعد ثبوت الخيار بيني على عدمه، فكذا لو شك فيه في حال  
العقد، فهو نظير ما إذا شك في الحدث حال الاشتغال بالوضوء، فإنه بيني على  
عدمه، ويحكم بصحته، هذا إذا كان مسبقًا بالجهل.  
وأما إذا كان عالماً بالعيب سابقاً، وكان الشك في زوال علمه حين العقد

١ - عوالي اللآلي ١: ٢٢٤ / ١٠٦، و ٢: ٣٤٥ / ١٠، و ٣: ٢٥١ / ٣، مستدرك الوسائل ١٤:  
٨، كتاب الوديعة، الباب ١، الحديث ١٢، مسند أحمد ٥: ٨، السنن الكبرى، البيهقي ٦:  
٩٠ و ٩٥، المستدرك، الحاكم ٢: ٤٧.

حتى يثبت له الخيار، وعدمه حتى يكون ساقطا، فالأصل بقاؤه، ولا خيار (١) انتهى.

وفيه: أنه لو كان المقام من قبيل المانع والمقتضي، فلا ينبغي الإشكال في أن أصالة عدمه - على فرض جريانها - للحكم بعمل المقتضي مثبتة؛ فإن ترتب المقتضى على مقتضيه على فرض عدم المانع عقلي، وإن كان المقتضي والمانع شرعيين.

وهذا نظير ما قلنا في محله: من أنه لو جعل الشارع الملازمة بين الشئيين، أو جعل العلية لشئ بالنسبة إلى آخر، فاستصحاب وجود الملازمة لإثبات ملازمه - كاستصحاب وجود العلة لإثبات معلولها - مثبت؛ لأن ثبوت أحد المتلازمين بثبوت الآخر، كثبوت المعلول بثبوت علته عقلي، لا شرعي (٢). نعم، لو جعل حكما عقيب شئ كوجوب الإكرام عقيب كون الشخص عالما، كان الترتب بحكم الشرع، فلا تكون شبهة إثبات. ومما ذكرنا يظهر حال سائر الأمثلة المذكورة، فأصالة عدم المسقط لا تثبت الخيار؛ لأن ثبوته مع عدم علة زواله عقلي، وكذا أصالة عدم الحدث لإثبات صحة الوضوء، وقد مر حال استصحاب بقاء العيب لإثبات الخيار، وقررنا أنه مثبت (٣).

ويتلوه في الضعف ما يقال: من أن المشتري منكر؛ نظرا إلى أخذ عدم العلم في المقتضي للخيار في قوله (عليه السلام): «أيا رجل اشترى شيئا وبه عيب وعوار،

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٤ / السطر ١.

٢ - أنظر الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ١٣٨ و ٢٥٢.

٣ - تقدم في الصفحة ١٤٢.

ولم يتبرأ إليه، ولم ينبه» (١).  
بتقريب: أنه لم ينبه حتى يتنبه، فعدم العلم مقوم للمتقضي للخيار، وجزء  
موضوع الأثر، فقول المشتري موافق للأصل الذي له أثر شرعي (٢) انتهى.  
إذ فيه: بعد الغض عن الإشكال في إمكان كون العدم - ولو كان مضافاً -  
جزءاً للمتقضي، وصحة نسبة الاقتضاء إلى ما لا تحقق له بوجه من الوجوه.  
والغض عن أن في رواية «التهذيب» «ولم يبرأ به» بدل «لم يتبين» (٣).  
والغض عن أنه لم يكن في مقام البيان حتى يستفاد ما ذكر.  
والغض عن الإشكال في دلالتها على الاقتضاء.  
أن في بعض النسخ كـ «الوسائل» و «التهذيب» «وبه عور لم يتبرأ إليه،  
ولم يبين» على نقل «الوسائل» بدون ذكر «الواو» (٤) فعليه تكون الجملتان  
وصفين لـ «العور» و «العيب».  
فيكون حاصل المضمون: إذا اشترى شيئاً والحال أن به عورا موصوفا بعدم  
المعلومية، فحينئذ لا بد من إحراز هذا المضمون بالأصل، وهو غير ممكن؛ لأن  
ذلك ليست له حالة سابقة إلا بالعدم المحمولي الأزلي، واستصحابه لإثبات  
الموصوف بالوصف مثبت، كما يظهر بالتأمل.  
وعلى بعض النسخ الأخر المذكور فيها «الواو» يحتمل أن تكون الجملة

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب  
التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٠ / السطر ١٣.
  - ٣ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧.
  - ٤ - وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.

حالية كالجمله السابقة، فيأتي فيها ما يأتي في الجملة الموصوفة من الإشكال.

وعلى أي حال: لا يمكن إثبات كون الموضوع من المركبات، التي يصح إثبات جزء منها بالأصل، والآخر بالوجدان.

ومنها: ما لو اختلفا في زواله قبل علم المشتري ومحط البحث هاهنا بعد تسليم أن زوال العيب قبل علمه مسقط للخيار، كما نقل الشيخ الأعظم (قدس سره) (١) التصريح به عن «التذكرة» (٢) و «المسالك» (٣) وعن «جامع المقاصد» الميل إليه (٤).

وقد خلط بعضهم بين هذه المسألة والمسألة الأخرى التي تقدم الكلام فيها، وهي أن العيب بوجوده الواقعي سبب للخيار، أو ظهوره دخيل، ويكون العلم جزء الموضوع لثبوته (٥)، فحمل كلام الشيخ (قدس سره) ومورد البحث هاهنا على المسألة الثانية، فقال في بيان تقديم قول المشتري: إن العيب علة للخيار، لا ظهوره (٦).

وقال آخر بعد كلام منه أجنبي عن محط البحث: ومنه يعلم أن النزاع في

- 
- ١ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ٣.
  - ٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤١ / السطر ٢٢.
  - ٣ - مسالك الأفهام ٣: ٢٩٣.
  - ٤ - جامع المقاصد ٤: ٣٥٢.
  - ٥ - أنظر ما تقدم في الصفحة ٣٣.
  - ٦ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٤ / السطر ٤.

أصل الخيار، لا في سقوطه بعد ثبوته (١)، حملا للكلام على المسألة الأولى من المسألتين المشار إليهما، وقد وقع في كلام الشيخ الأعظم (قدس سره) أيضا خلط صدرا وذيلا.

والأولى أن يقال: إنه بعد البناء على أن العيب بوجوده الواقعي سبب، والعلم كاشف عنه، كما هو التحقيق، والبناء على أن زواله قبل علم المشتري من المسقطات، كما ذهب إليه جماعة (٢)، لو وقع الاختلاف في زواله قبل علم المشتري حتى يتحقق المسقط، أو لا حتى لا يتحقق، فالقول قول المنكر؛ للصدق العرفي.

وأما أصالة عدم زواله قبل علمه فلا تجري؛ لأن عدم زواله قبل علمه بهذا العنوان، غير مسبوق بالعلم، وإلا لما وقع التنازع فيه، وأصالة عدم زوال العيب إلى زمان العلم به، لا تثبت القبليّة إلا بالأصل المثبت، وكذا أصالة بقاءه.

وكذا الحال في أصالة عدم علم المشتري بالعيب قبل زواله؛ لأنها بين ما ليس مسبوقا باليقين، وبين ما هو مثبت.

نعم، لو كان الأثر مترتبا على عدم زوال العيب إلى زمان العلم به، وعلى عدم علمه إلى زمان زواله، لجرى الأصلان وتعارضوا.

ومما ذكر يظهر الحال فيما لو ادعى المشتري تأخر زواله عن علمه أو بقاءه إلى زمان علمه، وأنكر البائع.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٠ / السطر ٢٣.

٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤١ / السطر ٢٢، جامع المقاصد ٤: ٣٥٢، مسالك الأفهام ٣: ٢٩٣، المكاسب: ٢٦١ / السطر ٣.



كما يظهر الحال فيما لو ادعى كل منهما عنوانا، فادعى البائع زواله قبل علم المشتري، وادعى المشتري زواله بعد علمه؛ فإن المورد من التداعي، وقد عرفت حال الأصل.

وكذا الحال لو اختلفا في زواله قبل الرد أو بعده، بناء على قول آخر؛ وهو أن زوال العيب قبل الرد مسقط للخيار والأرش (١)، فتأتي فيه الفروض المتقدمة، والكلام فيها هو لكلام فيما تقدم، والإيكال في التشخيص إلى العرف، يحسم مادة الإشكال.

ولو اختلفا بعد حدوث عيب جديد وزوال أحد العيين؛ في كون الزائل هو القديم أو لا.

فتارة: ترجع دعوى كونه هو القديم إلى عدم ثبوت الخيار رأسا، كما لو تردد الأمر بين زواله قبل العقد، أو بعد دفعه إلى المشتري.

وأخرى: ترجع إلى سقوطه بعد ثبوته؛ بأن تسالما على وجود العيب حال العقد، وثبوت الخيار به، واختلفا في كون الزائل هو ذلك قبل دفعه، أو الحادث في يد المشتري.

والصورة الأخيرة هي مورد البحث، لا الأولى؛ لأن المفروض الاختلاف في المسقط، فقد يدعي البائع أن الزائل هو القديم، وينكر المشتري، وقد يدعي المشتري أنه هو الحادث، وينكر البائع، وقد يتدعيان، فيدعي البائع أنه هو القديم، والمشتري أنه هو الحادث.

ثم إن المفروض فيما إذا كان للدعوى أثر، فلو ادعى البائع بأن الزائل هو

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤١ / السطر ٢٢، المكاسب: ٢٦١ / السطر ٤.

القديم، وقلنا في المسألة الفرعية: بأن زوال العيب الموجود حال العقد، لا يوجب سقوط الرد، ولا الأرش، وأن زواله وعدمه على السواء، لم تكن دعواه مسموعة.

بخلاف ما لو قلنا: بأن زواله قبل علم المشتري، أو قبل الرد إليه، موجب لسقوط الرد والأرش، أو الرد فقط كما قد يقال (١)؛ فإن دعواه مسموعة ذات أثر. وكذا الحال في دعوى المشتري، فلو قلنا: بأن حدوث العيب مسقط للرد، سواء زال أم لا، فلا أثر لدعواه.

بخلاف ما لو قلنا: بأن لازم زواله ثبوت الرد، وأن الميزان قيام العين بنفسها حال الرد، فتصير دعواه ذات أثر.

وأما إرجاع دعواهما إلى دعوى أخرى ذات أثر، فلا وجه له، إلا أن يكون اللازم العرفي من تلك الدعوى، هي دعوى أخرى ذات أثر، فيكون المسموع هو الدعوى المذكورة.

وكيف كان: فلو ادعى البائع زوال القديم، وأنكر المشتري، كان القول قول المشتري؛ للصدق العرفي، ولأصالة بقاء العيب، أو عدم زواله إلى زمان التسليم إلى المشتري، ولا يكون الأصل المذكور مثبتاً؛ لأن المفروض تحقق العيب حال العقد، والشك في بقاءه إلى زمان الدفع، وليس الدفع من القيود التي نحتاج إلى إثباتها، وأما بقاء الحادث وزواله، فليس مورد الدعوى حتى يجري الأصل فيهما.

ولو ادعى المشتري زوال العيب الحادث؛ ليستفيد منه حق الرد، وأنكر

---

١ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ١١.

البائع، فالقول قول البائع؛ لأنه منكر عرفاً، ولأصالة بقاءه أو عدم زواله إن كان جواز الرد مترتباً على ذلك، وكان قوله (عليه السلام) في المرسلة: «إن كان قائماً بعينه» (١) كناية عن عدم وجود العيب في مقابل وجوده، كما هو الظاهر. ولو ادعى البائع زوال القديم، والمشتري زوال الجديد، فيتداعيان ويتحالفان، فإن قلنا: بأن زوال العيب القديم، لا يوجب سقوط الأرش (٢)، فحينئذ مع التحالف يرجع المشتري إلى الأرش، لتسالمهما على ثبوته. وأما على القول: بأنه يوجب سقوط الأرش أيضاً (٣)، ففي الحكم بثبوت الأرش بعد التحالف، تأمل وإشكال، وإن كان الظاهر أن هذا الفرض هو المحكي عن الشافعي: بأنه مع التحالف استفاد البائع بيمينه دفع الرد، واستفاد المشتري بيمينه أخذ الأرش (٤). انتهى.

ولا يبعد الرجوع إلى القرعة بعد التحالف، أو إلزامهم بالتصالح. ومنها: ما لو اختلفا في زمان حدوث عيب مشاهد غير ما اتفقا على وجوده، فلو ادعى المشتري حدوثه عند البائع فأنكره، فالقول قول البائع؛ للصدق العرفي. وأما أصالة عدم حدوثه، سواء كان المراد به عدم وجوده حال البيع، أو

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٢، الفقيه ٣: ١٣٦ / ٥٩٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٨، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣.
  - ٢ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ١١.
  - ٣ - راجع ما تقدم في الصفحة ١٦٧، الهامش ١.
  - ٤ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٠ / السطر ٣٢، المكاسب: ٢٦٤ / السطر ٢٥، فتح العزيز ٨: ٣٥٢.

عدم حدوثه قبل القبض، على اختلاف في المدعى، فلا تجري لما مر مرارا؛ من عدم الحالة السابقة المتيقنة على وجه، وكون الأصل مثبتا على آخر (١)، هذا إذا كان الاختلاف في وجوده حال العقد.

وأما لو اختلفا في أنه حدث بعد القبض، أو أنه حدث قبل القبض الذي هو مورد قاعدة التلف، فالحكم كذلك؛ فإنه بهذا العنوان غير مسبوق باليقين، والعدم المطلق المسبوق لا يثبت به ذلك.

نعم، لو كان بعد العقد وقبل القبض زمان، علم عدم تلفه فيه، يصح إجراء الأصل، وليس بمثبت.

ولو ادعى البائع حدوثه عند المشتري؛ ليسقط الرد، فالقول قول المشتري، لا لأصالة عدم حدوثه عند المشتري؛ لأن فيها ما تقدم في الأصول المتقدمة (٢) كما يظهر بالتأمل، بل لما مر من الصديق العرفي (٣).  
وأما أصالة عدم حدوثه عند البائع، فلا تصلح لإثبات حدوثه عند المشتري، مضافا إلى أنها على فرض الجريان، يكون الصديق العرفي مقدما على الأصل، كما أشرنا إليه سالفًا (٤).

ومنه يظهر الحال فيما إذا ادعى كل منهما حدوثه عند صاحبه، كما يظهر الكلام في الاختلاف في الزيادة، فلا طائل في الإطالة.

---

١ - تقدم في الصفحة ١٦٤ و ١٦٦.

٢ - تقدم في الصفحة ١٥٥.

٣ - تقدم في الصفحة ١٦٩.

٤ - تقدم في الصفحة ١٤١.

ومنها: ما لو اختلفا في البراءة  
فادعى البائع البراءة، فأنكرها المشتري، فالقول قول المنكر؛ للصدق  
العرفي، لا لأصالة عدمها؛ فإن ما هو الموضوع للأثر - على ما هو المستفاد من  
رواية زرارة (١) - اشتراء شيء به عيب لم يتبرأ منه، وهذا العنوان لا يمكن إثباته  
إلا بالأصل المثبت.

ولو أنكر المشتري سماع البراءة، فالقول قوله أيضا.  
وقد يقال: إن مكاتبة جعفر بن عيسى يظهر منها خلاف ذلك (٢)، قال: كتبت  
إلي أبي الحسن (عليه السلام): جعلت فداك، المتاع يباع فيمن يزيد، فينادي عليه  
المنادي،

فإذا نادى عليه برئ من كل عيب فيه، فإذا اشتراه المشتري ورضيه، ولم يبق إلا  
نقد الثمن، فربما زهد، فإذا زهد فيه ادعى عيوباً، وأنه لم يعلم بها.

فيقول المنادي: قد برئت منها.

فيقول المشتري: لم أسمع البراءة منها.

أيصدق فلا يجب عليه الثمن، أم لا يصدق فيجب عليه الثمن؟

فكتب: «عليه الثمن» (٣).

وعن «الحدائق»: أن المفهوم من مساق الخبر، أن إنكار المشتري إنما وقع  
مدالسة؛ لعدم رغبته في المبيع (٤)، وهو غير بعيد عن ظاهر الخبر، ولعل السائل

١ - تقدمت في الصفحة ١٦٣.

٢ - مجمع الفائدة والبرهان ٨: ٤٣٧، المكاسب: ٢٦٤ / السطر ٣٣.

٣ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٦ / ٢٨٥، وسائل الشيعة ١٨: ١١١، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العيوب، الباب ٨، الحديث ١.

٤ - الحدائق الناضرة ١٩: ٩١، المكاسب: ٢٦٥ / السطر ٢.

نقل صورة القضية على ما هي عليها؛ ليطلع على تكليفه، أو تكليف غيره إذا كان الثمن المأخوذ منه مورد ابتلائه.

وقد حمل الخبر الشيخ الأعظم (قدس سره) على ما يوافق قاعدة كون البينة على المدعي، واليمين على المدعى عليه؛ بأن قول المنكر مخالف للظاهر، بحسب جريان العادة على سماع النداء، على ما هو لمتعارف من الدالين (١)، وهو جيد. واستشكل بعضهم فيه - مع قوله: ولعمري إنه توجيه وجيه - : بأنه

يتوقف على أن موافقة الظاهر ومخالفته، الموجبة لتشخيص المدعي والمنكر، مجرد المخالفة للظاهر العرفي، وإن لم يقد دليل على حجيته، وإلا فكل ظهور حال، لا دليل على حجته ولو من العقلاء، وظهور مقام النداء في سماع كل من حضر للشراء، من هذا القبيل (٢) انتهى.

وفيه: - مضافا إلى قوة احتمال عدم اعتناء العقلاء بمثل دعوى عدم السماع - أنه مع التصديق بأن محط مفاد الرواية، هو ما أفاده الشيخ (قدس سره)، تكون

نفس تلك الرواية دليلا على حجية مثل هذا الظهور.

ويمكن توجيه الرواية بوجه آخر؛ وهو أن المقصود من السؤال، العلم بتكليفه من التعامل مع الثمن معاملة ملك البائع، أو المشتري على فرض أخذ الدلال من المشتري، لا بتكليف المشتري؛ فإنه عالم بتكليفه، لعلمه بالسماع أو عدمه.

ولا تكليف القاضي في مقام تشخيص المدعي؛ فإنه أمر بعيد من مثل السائل، الذي هو من أصحاب الكتب، نظير محمد بن مسلم وأشباهه من الفقهاء، مع عدم كونه ولا غيره من أصحابنا في معرض القضاء.

١ - المكاسب: ٢٦٥ / السطر ٥.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢١ / السطر ٢١.

ويؤيده: أن دعوى النداء لا تقابل إنكار السماع، وصورة القضية أن البائع قال: «إني برئت» وقال المشتري: «لم أسمع» فلم ينكر ما ادعاه، كما لم يدع البائع سماعه.

وأما الإشكال الآخر في الرواية: من أن النداء ما لم يقع في ضمن العقد، لا يوجب سقوط الخيار، والظاهر منها أن النداء كان قبل العقد، كما هو المتعارف في البيع بالمزاد (١) فمبني على أن البراءة من العيوب من المسقطات، ولا بد في إسقاط الخيار من الإنشاء.

وهو بمكان من الضعف؛ لما تكرر من أن خيار العيب عقلائي (٢)، ولم يكن لجعل الشارع فيه دخالة إلا نادرا، ومن المعلوم أن النداء بالبراءة على النحو المعهود المتعارف، موجب لعدم سببية العيب - على فرض وجوده - للخيار وأن ذلك دافع، لا مسقط، ولا من قبيل شرط السقوط، أو شرط عدم الخيار. فإذا نادى بالبراءة، وسمع المشتري واشتراه، وقع العقد لازما بلا خيار عند العقلاء، والرواية شاهدة لذلك.

فالقول: باعتبار شرط السقوط في ضمن العقد، أو إنشاء البراءة، أو شرط عدم الخيار بعيد عن الصواب، وهذا نظير العلم بالعيب، حيث يكون موجبا لعدم ثبوت الخيار، لا لسقوطه.

فالتفصي عنه بما أفاده الشيخ (قدس سره)، غير محتاج إليه، بل غير مرضي (٣). كما لا وقع للتفصي عنه؛ بأن مدرك الخيار التزام البائع بالصحة، ومع التبري لا يكون التزام حتى يثبت الخيار؛ وذلك لما مر سالفًا من عدم الأساس لهذه

١ - المكاسب: ٢٦٥ / السطر ٧.

٢ - تقدم في الصفحة ١٥ و ١١٤ و ١٦٠.

٣ - المكاسب: ٢٦٥ / السطر ٨.

الدعوى (١).  
ثم إن اليمين لا بد وأن تكون على إنكار مصب الدعوى، وهو مختلف، فإن ادعى البائع النداء بالبراءة، وأنكر المشتري نداءه، فاليمين على عدم النداء. وإن توافقا في النداء، واختلفا في سماع المشتري وعدمه، فالبائع ادعى سماعه، وهو أنكره، فاليمين على عدم السماع، وهو يمين على البت، والأثر مترتب على سماعه وعدمه.

ومنها: ما لو ادعى البائع رضا المشتري بالعيب بعد العلم به بناء على كونه مسقطاً، أو ادعى إسقاط الخيار بعد العقد، أو تصرفه بما يوجب السقوط، أو حدوث عيب عنده بعد ما كان غير موجود عند التسليم. وفي جميع هذه الصور، يكون القول قول المشتري؛ للصدق العرفي، وللأصول الجارية.

نعم، لو كان الاختلاف في اشتراط السقوط في ضمن العقد، يرد على أصالة عدم الاشتراط، ما يرد على الأصول المتقدمة، فالاتكال في التشخيص على الصدق العرفي.

١ - تقدم في الصفحة ١٠.



السادس: في الاختلاف في الفسخ  
وفيه مسائل:

الأولى: الاختلاف في أصل الفسخ

لو اختلفا في الفسخ، فإن كان سبب الخيار باقيا؛ بمعنى أنه لو كان كاذبا في دعواه كان له الخيار، فحينئذ لو فسخ فعلا يعلم بالانحلال، إما سابقا لو كان صادقا، أو فعلا لو كان كاذبا، وإنما تسمع دعوى فسخه سابقا إذا كان لدعواه أثر. ثم إنه حكى عن الشهيد: أنه يمكن جعل إقراره إنشاء (١) ولم يتضح مراده. فإن كان المقصود منه: أن إخباره بالفسخ، يمكن أن يكون على نحو الكناية، كالإخبار بكثرة الرماد للانتقال إلى السخاوة، وكالجمل الإخبارية التي يؤتى بها في مقام الإنشاء، نظير «أنكحت» و «بعت» فهو خروج عن محل البحث؛ لأن المفروض أنه ادعى الفسخ السابق وأخبر به، لا أنه أنشأه بالجمل الإخبارية.

ومنه يظهر الإشكال فيه، لو كان مراده إمكان الجمع بين الإخبار والإنشاء؛ لجواز استعمال اللفظ في أكثر من معنى واحد، فإنه أيضا خروج عن محط البحث.

مع أنه لو كان صادقا في دعواه، لم يعقل تمشي الجد في إنشائه؛ لأن

---

١ - الدروس الشرعية ٣: ٢٨٦، المكاسب: ٢٦٥ / السطر ١٦.

إنشاء حل ما هو منحل محال جدا.  
وإن كان المراد: أن الإخبار عن الفسخ إظهار لعدم الرضا بالبيع، ولا يعتبر في الفسخ إلا نيته ووجود مظهر.  
ففيه: - على فرض تسليمه - أنه فيما إذا أراد الفسخ ونواه وأظهره بوجه، دون ما إذا أخبر بأمر سابق؛ بداهة أنه مع صحة دعواه، لا يعقل أن ينوي الفسخ، فلا يمكن حمل إخباره على نيته له.  
مع أن في كفاية ما ذكر في الفسخ وانحلال العقد به منعا، مضافا إلى أن ذلك مخالف لظاهر محكي كلام الشهيد (قدس سره).  
كما أن ما حملة الشيخ (قدس سره) عليه، واحتمل كون ما ذكر للقاعدة المشهورة؛ من أن من ملك شيئا ملك الإقرار به (١) بعيد، بل غير صحيح جدا.  
نعم، هنا كلام آخر؛ وهو أن دعواه الفسخ مشمولة للقاعدة، بل تكون القدر المتيقن منها؛ لأنه ملك الفسخ أو الخيار، فملك الإقرار به، فيكون منكرا؛ لموافقة قوله للقاعدة الشرعية، وإن كان مدعيا بحسب العرف (٢).  
وفيه: - مضافا إلى تطرق الاحتمالات في متن القاعدة؛ بحيث يمكن منع انطباقها على المورد، فضلا عن كونه متيقنا، ومضافا إلى منع ثبوتها بالمعنى الواسع الذي أرادوا إثباته - أن الاتكال عليها في تشخيص المنكر، محل إشكال بل منع؛ لما تقدم من أن الميزان هو التشخيص عرفا، ويكون مع التعارض هو المتقدم على غيره (٣).

- 
- ١ - المكاسب: ٢٦٥ / السطر ١٦.
  - ٢ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٢ / السطر ١٣.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ١٣٩ - ١٤١.

ثم إنه على فرض انطباق القاعدة على المورد، لا وجه لعدم انطباقها على  
الفرض الآخر؛ وهو ما لو اختلفا في الفسخ بعد انقضاء زمان الخيار، فإنه لو اعتبر  
في الانطباق وحدة زمان الإقرار والملك الفعلي، لم يصح التمسك بها في شيء من  
الموردين.

وذلك للخروج عنها في الفرض الثاني، وكونه من قبيل الشبهة المصدقية  
لها في الأول؛ ضرورة عدم إحراز فعالية الخيار في حال إقراره، بل إقراره مضاد  
للخيار الفعلي.

وإن لم نعتبر ذلك، واكتفينا بالإقرار بلحاظ حال الملك، فالفرض الثاني  
أيضا كذلك، مع أنهم لم يحتملوا انطباقها عليه، بل الظاهر منهم عدم الانطباق.  
وكيف كان: ففي هذا الفرض أيضا يكون المشتري مدعيا، وعليه البينة،  
وعلى البائع الحلف على عدم الفسخ بتا، وهو ممكن.  
ولو ادعى علمه بذلك كان عليه الحلف على نفيه، لكنه لا يكون قاطعا  
للخلاف وفاصلا للخصومة.

ثم إنه إذا لم يثبت الفسخ، فهل للمشتري الأرش، أم لا لإقراره بالفسخ  
اللازم من عدم الأرش؟

وعن الشهيد: أنه يحتمل أن يأخذ أقل الأمرين، من الأرش، وما زاد على  
القيمة من الثمن إن اتفق؛ لأنه بزعمه يستحق استرداد الثمن، ورد القيمة، فيقع  
التقص في القيمة، ويبقى قدر الأرش مستحقا على التقديرين (١) انتهى، وهو  
جيد في بعض الفروض.

---

١ - الدروس الشرعية ٣: ٢٨٧، المكاسب: ٢٦٥ / السطر ١٩.

الثانية: الاختلاف في تأخر الفسخ عن أول الوقت لو اختلفا في تأخر الفسخ عن أول الوقت بناء على فورية الخيار. فتارة يكون مصب الدعوى، تقدم الفسخ على وقت مضي الخيار وعدمه، أو تقدمه على آخر الوقت وعدمه، أو تأخره عن أول الوقت وعدمه، وفي شيء منها لا تجري الأصول، ولا تصلح لإثبات تلك العناوين، وأما المدعي والمنكر عرفاً فظاهر، فمع الأثر للدعوى تسمع، وتكون البيئة على المدعي. وأخرى: يكون المصعب وقوع الفسخ في حال الخيار، فيدعيه المشتري، فالقول قول البائع؛ للصدق العرفي، ولأصالة عدم الفسخ حال وجود الخيار؛ فإنه بهذا العنوان مسبق باليقين بعد العقد وفي زمان الخيار أنا ما، والفسخ حاله موضوع ذو أثر؛ وهو حل العقد به شرعاً، وجريان الأصل لنتفبه لا مانع منه، كما هو المتسالم بينهم.

وأما أصالة بقاء الخيار إلى حال الفسخ، فلا وقع لها؛ لأن بقاءه إلى حاله لا أثر له، وإنما الأثر للآزمه العقلي؛ وهو الفسخ حال الخيار، ولا تصلح لإثباته إلا على القول بالأصل المثبت.

ومن التأمّل فيما ذكرنا، يظهر النظر في كلام السيد الطباطبائي وغيره في تعاليقهم (١).

وأما أصالة صحة الفسخ، ففيها إشكالات تعرض لبعضها الأعلام (٢).

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٥ / السطر ٢٥، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٢ / السطر ٢١.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الإشكوري ٢: ٣٥٨ / السطر ٣٣، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٥ / السطر ٢٣، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٢ / السطر ٢٨.

ولو علم تأريخ الفسخ، وشك في وقوع العقد قبله بزمان طويل، أو قبيله بحيث لا يضر بالفورية، فلا أصل لإحرازه، وهو واضح.  
الثالثة: الاختلاف في العلم بالخيار أو بفوريته  
لو ادعى البائع علم المشتري بالخيار أو بفوريته، وأنكره المشتري، فالقول قول المشتري.  
وقد يقال: إنه كذلك إلا أن يكون قوله مخالفا للظاهر المعتمد (١) وفيه إشكال تقدم الكلام فيه (٢).  
وقد يقال: إن ثبوت الخيار للعالم به، أو ثبوت الفورية للعالم بها، غير معقول، إما للدور، أو للخلف، نظير ما يقوله المصوبة (٣).  
وفيه: أن قول المصوبة لا يستلزم المحال، وإن كان خلاف الواقع، وقد ذكرنا في محله أنه لا مانع من جعل الأحكام القانونية الصورية؛ ليجتهد فيها المجتهدون، فإذا أدى اجتهاد بعضهم إلى حكم، والآخر إلى حكم آخر يخالفه، تبع الحكم الفعلي لاجتهادهم (٤)، ويمكن تصور ذلك في المقام أيضا.

- 
- ١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٣ / السطر ٣، الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٤٠٨.  
٢ - أنظر ما تقدم في الصفحة ١٤١.  
٣ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٣٠، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٢ / السطر ٣٩، الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٤٠٧ - ٤٠٨.  
٤ - أنوار الهداية ١: ٩٧، تهذيب الأصول ٢: ٢٨ - ٢٩.

ويمكن القول فيه زائداً على ذلك - بناءً على كون الدليل على الخيار حديث نفي الضرر (١) - بأنه حاكم على دليل اللزوم؛ بمقدار لا ينسب الضرر إلى تقصير صاحب الخيار، فيدعى أن عدم إعماله مع علمه بالخيار، إهمال موجب لسلب الخيار؛ لقصور دليله، والأمر سهل.

١ - وسائل الشيعة ١٨ : ٣٢، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٧، الحديث ٣ و ٤ و ٥،  
و ٢٥ : ٤٢٧، كتاب إحياء الموات، الباب ١٢، الحديث ٣ و ٤ و ٥.

## القول في ماهية العيب

### تعريف العيب

المأخوذ فيما سوى رواية زرارة من روايات الباب هو عنوان «العيب». وأما فيها فقد ذكر «العوار» أيضا بعد «العيب» بلفظة «أو» كما في «الكافي» (١) وجل الكتب التي تنقل عنه (٢) سوى «الوسائل» فإن الموجود في النسخة التي عندنا العطف ب «الواو» (٣). وفي «التهذيب» بدل «العوار»: «العور» (٤). أما على ما في نسخة «الكافي» المعروفة، فلا يبعد أن يكون المراد به الخرق والشق، كما هو أحد معانيه (٥)، بل لم يذكر الراغب في «مفرداته» من

١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٣.

٢ - الوافي ٣: ٩٩ / السطر ١٢، مرآة العقول ١٩: ٢٣٠ / ٣، جامع أحاديث الشيعة ١٨: ١٠٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٢، الحديث ٣.

٣ - وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.

٤ - تهذيب الأحكام ٧: ٦٠ / ٢٥٧.

٥ - لسان العرب ٩: ٤٦٩، أقرب الموارد ٢: ٨٤٦.

معانيه العيب (١)، وعليه فيكون العطف من قبيل عطف الخاص على العام، وقد ذكر خصوص «الخرق» في بعض روايات الباب (٢).  
وأما على ما في نسخة «التهذيب» فكونه من قبيل عطف الخاص على العام واضح؛ فإن العور ضعف حاسة إحدى العينين، أو ذهابها، ولعل ذكره بالخصوص لأجل التنبيه على هذا القبيل من النقص، الذي لا أثر له في الظاهر، وإن كان عيباً حقيقياً.

وكيف كان: فالمأخوذ في النص والفتوى هو عنوان «العيب»، والمعول في تشخيصه مفهوماً ومصداقاً هو العرف، كما هو الحال في جميع العناوين العقلية المأخوذة في الأدلة، إلا أن يقوم دليل على الخلاف، وسيأتي الكلام فيه. ثم إن العيب من العناوين التي تختلف الأنظار فيها بحسب الأمكنة، والأزمنة، والاعتبارات، والعقائد، فربما يكون شئ في بعض الأزمنة عيباً، ولا يعد عيباً في زمان آخر، بل قد يعد كما لا.  
وكذا مع اختلاف الأمكنة، كما في قصر شعر المرأة من الأصل؛ حسب اختلاف الأمكنة والأزمنة، وسواد اللون وبياضه في النساء؛ حسب اختلاف البلاد، وكما في كون المرأة قليلة الولادة، فإنه عيب في بعض النواحي، وكما ل في الآخر.

وكذلك الختان كما ل في محيط المسلمين واليهود، وعيب في محيط النصارى.

فلا بد من الإيصال إلى العرف، مع رعاية محيط المتعاملين بحسب الأزمنة، والأمكنة، والعادات.

١ - المفردات في غريب القرآن: ٣٥٣.

٢ - وسائل الشيعة ١٨: ٣١، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٤.



والتعاريف التي وردت في كلام الفقهاء - كالأمثلة المذكورة في لسانهم - لعلها وردت بملاحظة محيطهم، وعاداتهم، وعقائدهم، ومن الواضح أن المسائل الفقهية، لا تختص بمحيط دون محيط، ولا بزمان دون زمان.

مع أن تلك التعاريف، قاصرة عن إفادة مطلق العيب، الذي نحن بصدد بيان ماهيته، كقولهم: هو الخروج عن المجرى الطبيعي (١)، وقد ادعى في «مفتاح الكرامة» أن هذا الضابط مجمع عليه في الجملة (٢)، وعن «مجمع البرهان» الاتفاق عليه (٣)، مع أن المحكي عنه تفسيره بأصل الخلقة (٤).

وأنت خبير: بأن ذلك الضابط، لا ينطبق إلا على الخارج عن مقتضيات الطبيعة من الماهيات الأصلية، دون المصنوعات بيد البشر، كالمنسوجات ونحوها، ولا سيما مع تفسيره بأصل الخلقة، كما هو الظاهر منه.

وتفسيره: بما جرت به العادة (٥)، موجب لخروج المخلوقات الطبيعية؛ فإنها ليست على مجاري العادة، إذ لا دخل لها في وجودها. والأولى إيكاله إلى العرف، فإنه أمر واضح، ولعل التفاسير توجب الإبهام.

ولعل ما في «المنجد» من تفسيره بالنقيصة (٦)، أحسن ما ذكر في الباب؛ فإن الزيادات لو لم ترجع إلى نقيصة في الشيء، لا تعد عيباً، والنقيصة تشمل

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٨ / السطر ٢٥، رياض المسائل: ٥٣٧ / السطر ٢٠.

٢ - مفتاح الكرامة ٤: ٦١٠ / السطر ٢١.

٣ - مجمع الفائدة والبرهان ٨: ٤٢٤.

٤ - مجمع الفائدة والبرهان ٨: ٤٢٢.

٥ - جامع المقاصد ٤: ٣٢٣.

٦ - المنجد: ٥٤٠.

النقص في الخلقة الأصلية كنقص الإصبع وزيادته، وما في المصنوعات من العيوب في الأوصاف ونحوها.

وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من أنه النقص عن مرتبة الصحة المتوسطة بينه وبين الكمال، فالصحة ما يقتضيها أصل الماهية، المشتركة بين أفراد الشيء لو خلي وطبعه (١).

فيرد عليه ما تقدم: من أن الكلام لا يختص بالعيوب التي تفرض في أفراد الماهيات الأصلية، حتى يقال: إن مقتضى الماهية كذا، والأمر سهل بعد وضوح المطلوب.

عدم الانحصار بموارد العيب بحسب أصل الخلقة

ثم إنه لا إشكال في ثبوت خيار العيب عند العقلاء في غير المخلوقات الإلهية والماهيات الأصلية، ولا دليل على الانحصار بموارد العيب بحسب أصل الخلقة، إلا توهم دلالة رواية السيارى عليه، وفيها بعد ذكر قضية ابن أبي ليلى:

فأتى محمد بن مسلم الثقفي، فقال له: أي شيء تروون عن أبي جعفر (عليه السلام) في المرأة، لا يكون على ركبها شعر، يكون ذلك عيباً؟  
فقال محمد بن مسلم: أما هذا نصاً فلا أعرفه، ولكنني حدثني أبو جعفر، عن أبيه، عن آبائه، عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، أنه قال: «كل ما كان في أصل الخلقة، فزاد أو نقص، فهو عيب...» إلى آخرها (٢).

١ - المكاسب: ٢٦٥ / السطر ٢٧ - ٢٨.

٢ - الكافي ٥: ٢١٥ / ١٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦٥ / ٢٨٢، وسائل الشيعة ١٨: ٩٧، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ١، الحديث ١.

بدعوى: أن الكلية بصدد تحديد العيب الذي هو موضوع للحكم الشرعي،  
فما هو خارج عنها، لا حكم له وإن كان عيباً (١).  
وفيه: مضافاً إلى ضعف السند (٢) وإرسالها، وتوهم عمل الأصحاب بها؛  
بملاحظة أن عباراتهم على طبق مضمونها (٣)، فاسد؛ لأنها ليست كتعبيرهم، ولعل  
التعبير بما ذكر فيها تفسير بالمعنى الارتكازي العرفي، فتأمل.  
بل الظاهر عدم عمل أحد منهم بها؛ ضرورة عدم حصرهم خيار العيب بما  
هو ناقص في الخلقة الأصلية، فهي على فرض دلالتها على الحصر، معرض  
عنها، لا معمول بها.

أن دلالتها على الحصر ممنوعة؛ ضرورة أن سؤال ابن أبي ليلى وجواب ابن  
مسلم، يختصان بالجارية، وتلك الكلية يحتمل أن تكون واردة فيها، أو في مطلق  
الحيوان، أو في المخلوقات الأصيلة مطلقاً، ومع الاحتمالات لا يمكن استفادة  
الردع منها.

وعلى فرض ورودها في المخلوقات الأصيلة، فلا دلالة لها على التحديد  
والحصر؛ فإن غاية دلالتها أن النقص والزيادة المذكورين عيب، لا أن العيب  
منحصر بهما.

ويشهد له إثبات الخيار في الروايات بجملة من الأشياء، التي لا تكون

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٣ / السطر ٢٢ - ٢٤.
  - ٢ - لأن أحمد بن محمد السيارى ضعيف الحديث، فاسد المذهب، مجفو الرواية، كثير  
المراسيل، كما قاله النجاشي والشيخ.  
أنظر رجال النجاشي: ٨٠ / ١٩٢، الفهرست: ٢٣ / ٦٠.
  - ٣ - جواهر الكلام ٢٣: ٢٥٨.

من المخلوقات بالمعنى المذكور، كالثوب ونحوه (١)، وكذا في الحيوان مما لا يكون العيب من قبيل النقص في الخلقة (٢).  
فلا إشكال في عدم صلوح الرواية للردع عن بناء العقلاء، أو لتقييد الإطلاق لو كان في الباب إطلاق.  
حكم الزيادة أو النقيصة الموجبة لزيادة القيمة أو عدم النقص ولو كانت الزيادة أو النقيصة، موجبة لزيادة القيمة أو عدم النقص، فإن لم تعد عرفا عيبا كالختان - بناء على أن الغلفة زائدة، خلقت لأجل تربية حشفة الطفل في الباطن، كالغلاف المخلوق لبعض الحبوب لتربيتها، وعليه فعند الاستغناء عنها، لا يكون قطعها عيبا - فلا إشكال في عدم ثبوت الخيار؛ لأنه مترتب على عنوانه، لا على النقص، وقد عرفت حال رواية السيارى.  
وإن كانت تعد عيبا عرفا، وإن أوجبت زيادة القيمة، كالخصاء في الحيوان، الذي لا يصير خاضعا للعمل المطلوب منه إلا بإخصائه، فهل يثبت بمثل ذلك العيب خياره، أم يختص بالعيوب الموجبة للنقص؟  
الظاهر عدم الاختصاص، وثبوت الخيار مطلقا؛ لبناء العقلاء على ثبوته للعيب، من غير نظر إلى القيم، كما أن خيار الغبن ثابت للشيء بلحاظ القيمة، من غير نظر إلى أوصاف الشيء وأجزائه إلا لتشخيص قيمته.

١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٢، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، و: ١٠٩، أبواب أحكام العيوب، الباب ٧.  
٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٥.

فلو اشترى عبدا أعرج، يوجب عرجه زيادة قيمة لأجل منعه عن الإباق، فلا ينبغي الإشكال في ثبوت الخيار له، فالعيب بعنوانه الذاتي، محط نظر العقلاء لإثبات الخيار. كما أن مقتضى إطلاق السؤال والشرطية الأولى في مرسله جميل (١) هو ذلك.

وقد تقدم في محله: أن المرسله مشتملة على شرطيتين، لإثبات حكيمين مستقلين، وليست الشرطية الثانية مفهوم الأولى؛ فإن إحداهما متكفلة بإثبات الرد، والثانية بإثبات الأرش (٢)، فلا وجه لتوهم عدم الإطلاق في الأولى.

فتحصل: أن مقتضى بناء العرف وإطلاق الدليل ثبوته، ولا دليل على الردع عن البناء، ولا على تقييد الإطلاق؛ لأن تعرض الروايات (٣) للعيوب الموجبة للأرش، لا يفهم منه الاختصاص، وإنما ذلك لكون غالب العيوب كذلك، فلا تصلح تلك الروايات للتقييد والردع. وعدم أخذ ذي الخيار بخياره، إذا كان غرضه المالية، غير عدم حق الخيار، كما لو اشترى شيئاً بقيمة رابحة جداً، فوجد فيه عيباً، وكانت السلعة مع ذلك رابحة جداً، ولأجله ترك الأخذ بالخيار، ومن المعلوم أن ذلك لا ينافي ثبوته له.

١ - تقدمت في الصفحة ١٩، ٤٦.

٢ - تقدم في الصفحة ١٣٠.

٣ - وسائل الشريعة ١٨: ٢٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، و: ١٠٢، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤.

الفرق بين العيوب التي يعتني بها العقلاء وغيرها  
وبما ذكرنا يظهر النظر في كلام الشيخ الأعظم (قدس سره): من تقوية احتمال كون  
المناط في العيب هو النقص المالي (١).

وأما ما في تعليقة السيد الطباطبائي (قدس سره): من أن هذا هو المتعين، قائلاً بأن  
المراد من العيب في المقام - بحكم الانصراف - هو العيب من حيث المالية، لا  
في حد نفسه، وإلا فكثير من الأوصاف والزيادات والنقائص، عيب في الشيء  
في حد نفسه، خصوصاً في مثل الحيوانات، ولا يكون متعلقاً للحكم بلا  
إشكال (٢). إنتهى.

ففيه: أنه خلط بين العيوب التي لا يعتني بها العقلاء، والتي هي مورد  
الاعتناء وإن زادت بها القيمة.

وتوضيحه: أنه كما يختلف تفاوت القيمة باختلاف المعاملات المتعلقة  
بالأمتعة والسلع في ثبوت خيار الغبن وعدمه، فقد يكون النقص عن القيمة  
بمقدار ربع الدينار أو أقل في معاملة غبنا، ولا يكون كذلك في معاملة أخرى، بل  
لا تعد عشرات منه في بعض المعاملات غبنا، وإن كان نقصاً بحسب الواقع، فلا  
يقال عرفاً فيمن باع عمارة أو سفينة كبيرة، قيمتها مليون ديناراً، بأقل منه بمقدار  
مائة دينار ونحوها: «إنه مغبون، وله الخيار».

كذلك العيوب في خيار العيب، يختلف حكمها بحسب اختلاف المعاملات،  
فلو اشترى عمارة ذات طوابق، وكان أحد أبواب بعض الطوابق معيوباً، لا يقال: «إن

١ - المكاسب: ٢٦٦ / السطر ١٩.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ٩٧ / السطر ١٢.

المبيع معيوب، وله خيار العيب» بخلاف ما لو اشترى نفس الباب، فإن نقصه عيب يوجب الخيار.

وعلى هذا القياس، لو اشترى قرية، وكانت فيها دور وعمارات، وكان بعض غرفها خربا، لا يعتني به العقلاء بالنسبة إلى تلك المعاملة، فتختلف المعاملات في ثبوت خيار العيب وعدمه فيها، فقد يعتني العقلاء بأقل مراتب العيب، ويثبت عندهم خياره، وقد لا يعتنون به.

فما أفاده: من أنه كثيرا ما يكون في الأشياء عيب، ولا خيار فيه بلا إشكال حق، لكنه ليس لأجل دخالة المالية في ثبوت الخيار، بل لأجل لزوم كون العيب مما يعتني به العقلاء في المعاملة.

وعليه فالعرج عيب يوجب الخيار، وإن زادت القيمة به أحيانا، وكذا الخصاء عيب موجب له، وإن زادت به.

حكم النقص الشائع الذي يصدق عليه «العيب»

ثم إنه لو كان النقص شائعا في أفراد طبيعة، كالخصاء في العوامل، وكالختان في المسلمين، فإن كان ذلك موجبا لعدم صدق «العيب» عليه، فلا إشكال في عدم ثبوت خياره.

وأما مع صدق العنوان، فيختلف الحكم حسب اختلاف المباني في ملاك ثبوت الخيار:

فعلى القول: بأن الملاك هو التزام البائع ضمنا بالسلامة من العيوب، لا بد من التفصيل بين علم البائع بالشيوع وعدمه؛ ضرورة أنه مع جهله يكون الالتزام بها متحققا، على فرض صحة المبنى.

بل الأمر كذلك لو قلنا: بأن بيع مثل ذلك ملازم للتبري من العيب؛ بداهة

أنه مع جهل البائع لا وجه له، ومن هنا ظهر ما في إطلاق الشيخ (قدس سره) وغيره (١).

وإن قلنا: بأن الخيار ثابت إلا مع إقدام المشتري على اشتراء المعيب، فلا بد من التفصيل بين علمه بالواقع وعدمه؛ إذ مع جهله لا إقدام كما لا يخفى. وهكذا لو قلنا: بأن اعتماد المشتري على أصالة الصحة، موجب له؛ لوضوح ثبوت ذلك مع الجهل.

نعم، لو قلنا: بأن ثبوت الخيار؛ لأجل كون الأصل والقاعدة في الأشياء السلامة، والمناط هو ثبوت القاعدة واقعا، فلا يثبت مطلقا فيما إذا كان الأصل فيه العيب، أو لم يكن الأصل فيه السلامة.

حكم النقص عن الخلقة الأصلية الذي لا يكون عيبا

ثم إنه مع عدم كون النقص عن الخلقة الأصلية عيبا، فعلى مبنى القوم يثبت للمشتري - مع جهل المتبايعين بشيوعه - خيار تخلف الشرط الضمني؛ بدعوى أن الأصل هو السلامة عن مطلق النقص الخلقي، سواء كان عيبا أم لا. ولازم ذلك أن الشرط الضمني، يوجب خيار العيب فيما إذا كان النقص عيبا، وخيار تخلف الشرط فيما إذا لم يكن كذلك.

وفيه ما لا يخفى؛ فإن الشرط المذكور، لو كان موجبا للخيار بما هو شرط، فلا وجه لعدم إيجابه في مورد العيب، بل لا بد إذن من إثبات خيارين، أحدهما: خيار الشرط بدليله، والآخر: خيار العيب بالأدلة الخاصة. ويجري هذا الكلام فيما إذا اشترط صريحا عدم عيب خاص مثل الخصاء،

---

١ - المكاسب: ٢٦٦ / السطر ٢٠، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٤ / السطر ٨.



ففي مثله يمكن أن يقال: بثبوت خيارين; لتحقق سببهما.  
وأن يقال: بثبوت خيار العيب فقط، بناء على ثبوته بسبب الشرط الضمني  
في غير المقام; بدعوى أن الشرط المذكور، لم يكن غير الشرط الضمني المصرح  
به، بل هو تأكيد له، لا شرط زائد، فلو لم يثبت بالشرط الضمني في مورد العيب  
إلا خيار العيب، فلا وجه لثبوت خيار غيره.  
أو يقال: بثبوت خيار الشرط فقط; لأن ثبوت خيار العيب، إنما هو لأجل  
الاتكال على أصل السلامة، والشرط الصريح كاشف عن عدمه.  
والأولى أن يقال: إن الشرط الضمني لا أصل له، وأما لو شرط صريحا  
فيثبت به خيار تخلف الشرط لدى العقلاء.  
وأما خيار العيب، فبناء على ثبوته لدى العقلاء بتحقيق عنوانه، مع عدم  
التبري عنه، وعدم إقدام المشتري، لا بد من القول به أيضا، وإن كان العيب شائعا  
في افراد الطبيعة مع فرض جهلها به.  
وأما إن قلنا: بأنه إنما يثبت عندهم، فيما إذا كان الأصل فيه هو السلامة،  
فمع شيوع العيب - حيث لا أصل، بل الأصل خلافه - لا يثبت خياره لدى العقلاء،  
لكن مقتضى إطلاق دليل الخيار - كمرسلة جميل (١) - ثبوته.  
فلو قلنا: بثبوت الخيارين، كان المشتري مخيرا شرعا - قبل تغير العين -  
بين أخذ الأرش، والفسخ لخيار العيب وخيار آخر; هو خيار تخلف الشرط، ومع  
التغير يكون مخيرا بين الأرش للعيب، والفسخ لتخلف الشرط، والتخير بينهما  
عقلي بعد بطلان الجمع.

١ - تقدمت في الصفحة ١٩، ٤٦.

ثمرة المقام

ثم إن الثمرة في أن الثابت هل هو خيار تخلف الشرط فقط، أو خيار العيب كذلك، تظهر فيما إذا كان للعيب أرش، فمع ثبوت خيار العيب يتخير بين الرد والأرش، بخلاف خيار تخلف الشرط، فإن له الفسخ فقط. كما أنها تظهر مع تغير العين، فليس له الرد في خيار العيب، دون تخلف الشرط.

وقد يقال: إن سقوط الرد فيما إذا كان للعيب أرش، لا مطلقاً، فلا ثمرة بينهما من هذه الجهة (١).

وفيه منع؛ لما تقدم منا: من إطلاق مرسله جميل (٢) وتوهم الاختصاص ناشئ عن توهم كون الجملة الثانية فيها مفهوماً للأولى، وقد تقدم تزييفه (٣). وأما الثمرة الأخرى التي أشار إليها الشيخ الأعظم (قدس سره) في صورة حصول هذا النقص قبل القبض أو في زمان الخيار (٤)، ففيها كلام طويل الذيل، ذكرنا جملة وافية منه في مسقطات خيار العيب (٥)، وسيأتي إن شاء الله أيضاً في محله (٦)، فلا مجال هاهنا للتعرض له، وإن كان الأقوى أن النقص الحاصل قبل

١ - المكاسب: ٢٦١ / السطر ٢٠، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٢٥ / السطر ١١.

٢ - تقدم في الصفحة ١٣٠.

٣ - تقدم في الصفحة ١٣٠.

٤ - المكاسب: ٢٦٦ / السطر ٢٢.

٥ - تقدم في الصفحة ٧١.

٦ - يأتي في الصفحة ٣٦١.

القبض، يثبت به الرد والأرش في خيار العيب، ولا يثبت به شيء في خيار الشرط.  
وأما الحاصل في زمان الخيار، ففيه كلام وإشكال، فراجع ما حررناه في المقام المشار إليه (١).

-----  
١ - يأتي في الصفحة ٥٧٧.

## الكلام في الأرش

معنى الأرش لغة واصطلاحاً

وله في اللغة معانٍ مختلفة ذاتاً؛ بحيث لا يعقل فيها الاشتراك المعنوي.

كما أن القول: بالاشتراك اللفظي في جميع موارد استعمال لفظة «الأرش» (١)، غير ظاهر، ولا وجه لإرجاع الكل - بالتكلف البارد - إلى معنى واحد فيما أمكن (٢)، والقول بالمجاز فيما لا يمكن (٣)، كما لا داعي للقول: بالاشتراك فيما يكون له جامع قريب عرفي (٤).

وكيف كان: لا إبهام في معناه المراد منه في المقام في النص والفتوى، فإنه عبارة عن التفاوت الذي يكون بين الصحيح والمعيب.

وبعبارة أخرى: ما يرد لجبر ما أخذه بلحاظ وصف الصحة، ففي رواية حماد بن عيسى: «له أرش العيب» (٥).

١ - أنظر المكاسب: ٢٧١ / السطر ٤.

٢ - هداية الطالب: ٥٤٤ - ٥٥٥.

٣ - نفس المصدر: ٥٤٤ / السطر ٢٦.

٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٣١ / السطر ٢.

٥ - تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٧.

وفي رواية طلحة بن زيد: «يرد البائع على المبتاع فضل ما بين الصحة والداء» (١) وهذا تفسير له.

المراد بالضمان في مورد الأرش وتحديد مقداره

ثم إنه لا ريب في أن الضمان هنا - على فرض تسليم كون الأرش مضمونا - ليس ضمان اليد، ولا ضمان الإلتلاف، وهو واضح؛ لعدم سبب لزمانهما، ولا ضمان المعاوضة؛ لأن وصف الصحة لم يقابل بعوض أولاً، ولم يفرض فسخ العقد أو تنزيه منزلته، حتى يضمن ما يقابله ثانياً.

نعم، لو قلنا: بضمان القيمة الواقعية للمعيب، كان شبيهاً بضمان اليد، كما أنه لو قلنا: بضمان مقدار من الثمن الذي وقع بلحاظ وصف الصحة، كان شبيهاً بضمان المعاوضة، فعلى القول: بالضمان، يكون ضماناً مستقلاً غير الضمانين.

لكن الشأن في كونه مضموناً، وقد تعرضنا له سابقاً، ورجحنا - بحسب المتفاهم من الأدلة - أن للمشتري مثلاً حق الرجوع إلى البائع بالأرش، وأخذه منه، من دون أن يكون على ذمته من الأول، أو عند الرجوع إليه (٢)، فلو أطلق على ذلك «الضمان» فلا مشاحة.

وهل المضمون بهذا المعنى، هو ما به التفاوت بين الصحيح والمعيب بحسب القيمة الواقعية، من غير نظر إلى العوض والثمن في المعاملة، فيكون المضمون نظير ضمان اليد، أو يلاحظ التفاوت بينهما، ويكون المضمون هو ما به

١ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٤، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٥، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٢.

٢ - تقدم في الصفحة ٤١.

التفاوت بالنسبة إلى الثمن؟  
وبعبارة أخرى: جزء من المال، تكون نسبته إلى الثمن كنسبة المعيب إلى الصحيح، فلو كانت قيمة المعيب نصف قيمة الصحيح، كان المضمون نصف المسمى، لا نصف القيمة بحسب الواقع؟  
لا إشكال في أن بناء العرف والعقلاء، على الرجوع إلى البائع، بمقدار ما تسلمه بلحاظ وصف الصحة، فلو اشترى شيئا بعشرة، وكان إعطاء دينارين منها بلحاظ وصف صحته، يرجع إليه بدينارين، لا أزيد.  
وهذا بناء عقلائي في خصوص خيار العيب، وقد تقدم مرارا أن خياره عقلائي، كما أن الأرش عقلائي، وإن لم يكن التخيير بينهما كذلك (١)، والأرش عندهم ليس إلا ما ذهب من كيسهم بلحاظ وصف الصحة.  
وليس بناؤهم على تغريم البائع أزيد مما خرج من كيس المشتري، بلحاظ الوصف، بلا سبب للضمان والغرامة، ولا على الإضرار بالمشتري، لو اتفق نقص القيمة الواقعية عما خرج من كيسه، فما عليه الأكثر أو الجميع، موافق لبناء العرف.  
وأما ما أفاده السيد الطباطبائي (قدس سره) لإثبات التطبيق على القاعدة: من مقابلة الثمن لوصف الصحة بحسب اللب، وأن هنا معاوضتين، إحداهما: حسية إنشائية، وثانيتها: معاوضة لبية، والضمان هاهنا ضمان المعاوضة اللبية، ولازمه انفساخ تلك المعاوضة، لا المعاوضة الحسية (٢).  
ففيه ما لا يخفى؛ ضرورة عدم عين ولا أثر، لتلك المعاوضة اللبية

١ - تقدم في الصفحة ١٧ - ١٨.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٠١ / السطر ٢٣.

المعنوية في سوق العقلاء، يكون لها تحقق وانفساخ في مقابل المعاملة  
الرائجة، وزيادة القيمة وإعطاؤها بلحاظ وصف الصحة، أجنبية عن  
المعاوضة.

كما أن زيادتها بلحاظ أوصاف الكمال، ككون الدار قريبة من الشارع، أو  
من الشط، لا تعد معاوضة أو معاوضات.

كما أن تقريره الآخر الظاهر من الشيخ الأعظم (قدس سره) أيضا: من أن البائع التزم  
بالوصف للمشتري، وأخذ بملاحظته زائدا عما يستحقه، فإذا تبين عدم وجود  
الوصف، وجب عليه أن يخرج من عهده.

وإنما لا يجب إعطاء تمام القيمة، بل بنسبة الثمن؛ لأنه لم يلتزم بهذا  
الوصف إلا أن يكون له هذا المقدار من المالية (١).

غير وجيه؛ لما تقدم منا: من منع الالتزام مطلقا، وأن خيار العيب ليس  
مترتبا على الالتزام المذكور (٢)، فضلا عن الالتزام بالكيفية الخاصة المدعاة.

ثم إنه على ما ذكرنا: من حكم العقلاء - حسب ارتكازهم - باستحقاق  
خصوص ما خسر بلحاظ وصف الصحة، واستبعادهم خلافه، لا ينقدح في  
أذهانهم من جل روايات الباب إلا ما هو عندهم، والميزان في فهم الروايات هو  
فهم العرف، لا الدقائق العقلية، والمناقشات العلمية.

ولا ريب في أن المفهوم العرفي من مثل قوله (عليه السلام): «يرجع بنقصان

١ - المكاسب: ٢٧١ / السطر ٢٩ - ٣١، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٠١ /  
السطر ٢٥ - ٢٨.

٢ - تقدم في الصفحة ١٠ - ١٢.

العيب» (١) وقوله (عليه السلام): «يأخذ أرش العيب» (٢) ونحوهما، ليس إلا ما ذهب من

ماله من جهة العيب؛ أي يرجع إلى البائع لجبر ما نقص، وجبر ما تضرر به، لا بأكثر منه، ليرجع إلى الضمان من غير سبب، ولا بأقل منه، ليرجع إلى إضراره كذلك.

وأولى بذلك قوله (عليه السلام): «ويرد بقدر ما نقص من ذلك الداء والعيب من ثمن ذلك لو لم يكن به» (٣) وقوله (عليه السلام): «يوضع عنها من ثمنها بقدر عيب إن

كان فيها» (٤) ونحو ذلك، فإن المتفاهم منها عرفا، أن الرد لجبر ما خرج من كيسه وأضر به، لا أنه أمر مستقل، ثبت عقوبة عليه من غير سبب، كما في بعض الأحيان، أو إرفاقا له، كما في بعض الموارد.

نعم، الظاهر من رواية طلحة بن زيد ثبوت القيمة الواقعية، حيث روى عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال: «قضى أمير المؤمنين (عليه السلام) في رجل اشترى جارية

فوطأها، ثم وجد فيها عيبا، قال: تقوم وهي صحيحة، وتقوم وبها الداء، ثم يرد البائع على المبتاع فضل ما بين الصحة والداء» (٥).

---

١ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٢، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣.

٢ - قرب الإسناد: ١٦ / ٥٢، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٧.

٣ - الكافي ٥: ٢٠٧ / ٣، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.

٤ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٢، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ١.

٥ - الكافي ٥: ٢١٤ / ٤، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٥، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٢.



وفيها: - مع ضعفها سندا (١)، واحتمال كون القضاء في مورد خاص، لا بيانا للحكم الكلي، فلا إطلاق فيها - أنها بل وجميع الروايات على فرض تسليم ظهورها في القيمة الواقعية، واردة مورد الغالب، ولا سيما في مثل تلك الأعصار، مع ملاحظة وضع السوق فيها من حيث ثباته غالبا، خصوصا في زمان يسير، يطلع فيه المشتري على عيب السلعة، حيث لم تكن القيمة الواقعية مختلفة في مثله مع المسمى.

وعليه فلا إطلاق في الروايات بالنسبة إلى الموارد النادرة، فلا تصلح لردع البناء العقلائي، على فرض تسليم الدلالة على القيمة الواقعية، والغض عما عرفت من الدلالة على ما عليه الأصحاب.

وأما رواية محمد بن مسلم (٢) ففيها إهمال من هذه الجهة، بل الارتكاز العرفي لما كان مع ما هو المعهود عند الأصحاب، يوجب حملها على ما هو المعهود، وكذا بعض الروايات الأخر (٣) فراجعها.

- ١ - رواها الكليني، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن يحيى، عن طلحة بن زيد. والظاهر أن وجه ضعف السند هو كون طلحة بن زيد عاميا كما قاله النجاشي والشيخ في الفهرست، أو بتريا كما قاله الشيخ في رجاله، وعدم توثيقه منهما إلا أن الشيخ ذكر في فهرسته: إلا أن كتابه معتمد.
- أنظر رجال النجاشي: ٢٠٧ / ٥٥٠، رجال الطوسي: ١٢٦ / ٣، الفهرست: ٨٦ / ٣٦٢، تنقيح المقال ٢: ١٠٩ / ٥٩٣٧.
- ٢ - الكافي ٥: ٢١٥ / ٦، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٤.
- ٣ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٣ و ٦ و ٨.

عدم لزوم دفع الأرش من عين الثمن المسمى  
ثم إنه هل يتعين دفع الأرش من عين الثمن المسمى أم لا؟ الظاهر هو  
الثاني:

أما بحسب البناء العرفي، والارتكازات العقلائية، فلأن رجوع جزء الثمن  
قهرا - بتخييل أن الثمن موزع على العين ووصف الصحة، ومع فقدته يستحق الجزء؛  
لعدم انتقاله رأسا إلى البائع، أو لانفساخ العقد بالنسبة - مما تدفعه الضرورة؛  
لعدم المقابلة إلا بين الثمن وذات السلعة، والأوصاف خارجة، وإن كانت  
دخيلة في زيادة القيم ونقصها.

ورجوع الجزء بلا انفساخ ولا مقابلة مذكورة؛ بمعنى الجمع بين العوض  
والمعوض - بدعوى أن بناءهم على الرجوع إلى عين ما ذهب من كيسهم - ممنوع  
بعد فرض عدم المقابلة المذكورة، وأداء الأمر إلى الجمع الممنوع عرفا وعقلا،  
فلا محالة يكون الرجوع لأجل سد الخلة الحاصلة في تلك المعاملة، وجبر  
الضرر الناشئ منها.

وإن شئت قلت: إنه ليس نظر العرف في مثل المورد إلا جبر الضرر، من  
غير لحاظ نفس الثمن، أو النقد المماثل له، ولا يرى إلا استحقاق رجوعه بما  
تضرر به، كما أن الأمر كذلك في مورد الغبن لو قلنا: بأن الرجوع إلى تفاوت  
القيمة هناك عرفي.

فالرجوع في المقامين، ليس إلا بما يرفع به الضرر والخسارة، من غير  
دخالة لخصوص الثمن.

وأما بحسب فتوى الأصحاب المأخوذ فيها كلمة «الأرش» تبعا لبعض  
الروايات فالذي يمكن أن يقال: إنها مفسرة لسائر الروايات التي عبر فيها بمثل

«نقصان العيب» (١) أو «قيمة ما بين الصحة والعيب» (٢) أو «فضل ما بين الصحة والعيب» (٣)... أو غير ذلك من التعبيرات (٤)، وإن المراد من الجميع هو الأرش.

ولا سيما مع قوله (عليه السلام): «كان القضاء الأول أن الرجل إذا اشترى الأمة فوطأها، ثم ظهر على عيب، أن البيع لازم، وله أرش العيب» (٥) وسيأتي الكلام فيما يوهم خلاف ذلك، أو يدل عليه (٦).

فمن المعلوم: أن «الأرش» هنا مأخوذ من أرش الجراحات، ومستعمل فيه لمناسبة بين ذلك وأرش الجنائيات، فكأن هذه النقيصة جراحة، ويكون ما يجبرها ديبتها وأرشها، من غير فرق بين كون الجبر بالثمن، أو بنقد مثله. وأما بحسب الروايات، فإن مقتضى إطلاق كثير منها، عدم الفرق بين الثمن وغيره، كقوله (عليه السلام): «إن البيع لازم، ويأخذ أرش العيب» (٧) أو «له أرش العيب»

أو «يرجع بقيمة العيب» (٨) أو «يرجع بقدر ما نقصها العيب» أو «بقيمة ذلك» (٩)... إلى غير ذلك من التعبيرات التي يراد بها الأرش.

- 
- ١ - وسائل الشيعة ١٨ : ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٣.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٤.
  - ٣ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٢.
  - ٤ - راجع وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، أحاديث الباب ٤.
  - ٥ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، ذيل الحديث ٧.
  - ٦ - يأتي في الصفحة الآتية.
  - ٧ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، ذيل الحديث ٧.
  - ٨ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٨.
  - ٩ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٣.

ولا دافع لهذا الإطلاق إلا توهم دلالة بعض الروايات على لزوم الأداء من الثمن (١)، وهو فاسد:

أما ما عبر فيه بمثل قوله (عليه السلام): «يوضع عنها من ثمنها بقدر عيب» (٢) وقوله (عليه السلام): «كان يضع له من ثمنها بقدر عيبها» (٣) فلأن الظاهر منه أن الثمن فرض كلياً على ذمة المشتري، وفي مثله لا معنى لأداء الثمن، ثم الرجوع بقدر العيب، بل يوضع عن الثمن بقدره، ويدفع الباقي إلى البائع. وعليه فالدلالة على الوضع من الثمن، تكون لخصوصية المورد، لا لخصوصية في الثمن، وهو واضح.

وأما رواية زرارة وفيها: «يرد عليه بقدر ما نقص من ذلك الداء والعيب، من ثمن ذلك، لو لم يكن به» (٤). فيحتمل أن يكون المراد: أنه يرد عليه بمقدار نقصه من الثمن، على أن يكون المجرور متعلقاً بقوله (عليه السلام): «نقص» فيدل على أن المدفوع مقدار مساو لما نقص من الثمن، وعليه فليس فيها ما يصلح لتقييد الإطلاق، بل مقتضى إطلاقها عدم الفرق في المقدار بين الرد من الثمن وغيره.

ويحتمل أن يكون المجرور متعلقاً بقوله (عليه السلام): «يرد» وعليه فهي وإن كانت توهم لزوم الرد من الثمن، إلا أن الظاهر أنه تعبير جار على طبق التعابير العرفية.

ولا شبهة في أن العرف إذا قال في المغبون أو في المورد «ارجع إلى

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٣٢ / السطر ٣٢.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ١.
  - ٣ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٥.
  - ٤ - وسائل الشيعة ١٨: ٣٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٦، الحديث ٢.

ثمنك» أو «رجعت إلى ثمني» لا يقصد به خصوص ما أدى إلى البائع، بل المراد الرجوع إلى مقداره، سواء كان من عينه أم لا، فلا دافع للإطلاقات، ولا لبناء العرف.

وعليه فلا وجه للرجوع إلى الأصل، مع أن الأصل أيضا يوافق ذلك؛ إذ على فرض الشك فالأمر دائر بين المطلق والمقيد، للشك في أن ما يستحقه هو نفس الغرامة وما يسد به الضرر، أو أن لخصوصية النقدين أو خصوصية الثمن أيضا دخالة فيه.

فالمتيقن هو أصل ما يسد به الضرر، والباقي مشكوك فيه يجري فيه الأصل، سواء كان الأرش من قبيل التكليف، أو من قبيل الديون على الذمة، أو من قبيل حق التغريم، كما هو الواقع.

فالشك مطلقا يرجع إلى الثبوت، ومقتضى الأصل عدمه، لا إلى السقوط، كما يظهر من المحقق الخراساني (١)، والأمر سهل بعد ما عرفت من مقتضى الأدلة الاجتهادية.

نعم، لا إشكال في تعيينه من النقدين؛ وذلك - مضافا إلى أنه كسائر الغرامات المضمونة بهما - أن مقتضى الروايات ذلك، كقوله (عليه السلام) في صحيحة

منصور: «يرد عليه بقيمة ما نقصها العيب» (٢).

وفي رواية أخرى: «يرجع بقيمة العيب» (٣).

وفي رواية طلحة: «تقوم وهي صحيحة، وتقوم وبها الداء، ثم يرد

١ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٣١ - ٢٣٢.

٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٣.

٣ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٨.

البائع على المبتاع فضل ما بين الصحة والداء» (١).  
بل هذا هو المتفاهم من سائر الروايات (٢) أيضا، فلا إشكال فيه، وهذا فيما  
إذا كانت المقابلة بين الأجناس والنقود.  
وأما إذا كانت بين الأجناس مع مثلها، ففي المثليات لا يبعد القول: بتعين  
مقدار من جنس العوض، أعم من أن يكون من عينه، أو مثله، كما أن الأمر كذلك  
في الأبواب الأخر في باب المثليات.  
بل الظاهر: أنه موافق لحكم العرف والعقلاء، ومقتضى لزوم سد الخلة  
والضرر في المقام، ولا يخالف ذلك ما ذكر من الروايات لاختصاصها بغير المورد.  
هل المدفوع من غير النقدين نفس الأرش أو بدله؟  
ثم إنه لا إشكال في جواز التراضي على غير النقدين، فيما إذا كان مقتضى  
الأدلة تعينهما، إنما الإشكال والكلام في أن المدفوع من غيرهما عند التراضي،  
هل هو عين الأرش، أو بدله؟  
فقد اختار الشيخ الأعظم (قدس سره) الأول؛ بدعوى الفرق بين المقام وسائر  
الغرامات، بأن المضمون بالنقدين في غير المقام، ما لمتعين مستقر في ذمة  
الطرف، فلا محالة يكون الرضا بغيره، من قبيل التبادل والتعاوض.  
وفي المقام: ليس شيء ثابتا في ذمته، وإنما له حق الرجوع والمطالبة  
بالمال، إلا أن دفع غير النقدين، يتوقف على رضا ذي الخيار، وإذا رضي يكون  
نفس الأرش، لا بدله (٣).

١ - تقدم في الصفحة ١٩٩.

٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٣.

٣ - المكاسب: ٢٧٢ / السطر ٦ - ٩.

وقد تصدى بعض المحشين لبيان مراده وتصحيحه (١)، بتفصيل خارج عن المقصود، وعن مسير الفقه، ولم يأت بشئ يدفع الإشكال الوارد عليه. وهو أن مقتضى الأدلة إن كان التغيريم بنحو الإطلاق؛ أي أعم من النقدين، فلا إشكال في كون ما أدى من غير النقدين، هو عين الأرش، لكن لا وجه إذن للحاجة إلى الرضا، بل للبائع دفعه من أي شئ أراد. وإن كان مقتضاها التغيريم من النقدين، كما هو كذلك لما تقدم، فلا إشكال في أن الأداء من غيرهما يحتاج إلى الرضا. كما لا إشكال في أن المؤدى حينئذ، ليس نفس الأرش بحسب مقتضى الأدلة، بل يكون مما قام مقامه برضا الطرفين، وليس لازم كون الشئ بدلا عن شئ بالتراضي، أن تقع المعاوضة بينهما. وإن شئت قلت: إن البديل هنا مقابل الأصل، كبديلية التيمم عن الوضوء والغسل، فالمؤدى من غير ما تقتضي الأدلة دفعه، ليس أرشا بدلالة هذه الأدلة، ومع ذلك لما كان للمشتري حق التغيريم بالنقدين، فله الرضا بغيرهما بدلا منهما، من دون أن يرجع إلى المبادلة بينهما. عدم ثبوت الأرش المستوعب في العيب المقارن للعقد ثم إن القوم قد أتعبوا أنفسهم الزكية في تصوير الأرش المستوعب لجميع الثمن، فيما إذا كان العيب مقارنا للعقد، بعد تسالمهم على جوازه فيما لو عرض

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٣٣ / السطر ٨ - ٢٧.

قبل القبض، أو في زمان الخيار المضمون على البائع (١).  
وغفلوا عما هو مقتضى الأدلة في الأرش المستوعب، لو فرض تصويره  
في العيب المقارن أو المتأخر، ومن الواضح أنه لا نتيجة لتصوير الصغرى ولا  
وقع لإثباتها، ما لم تتم كبرى الحكم.  
والتحقيق: عدم الدليل على ثبوت الأرش المستوعب، لا بحسب البناء  
العقلاني إن قلنا: بأن ثبوت الأرش حكم عقلاني كما تقدم (٢)، ولا بحسب الأدلة  
الشرعية التعبدية، بناء على أن ثبوته تعبدي شرعي:  
أما بحسب بناء العقلاء، فلأنه لا ينبغي الإشكال في أنه لا بناء منهم على  
أصل الأرش؛ بالنسبة إلى العيب الحادث في زمان الخيار، فكيف بالمستوعب  
منه؟!!

كما أنه يشكل ثبوت بنائهم على أصل الأرش في العيب الحادث قبل  
القبض، فلا محيص إلا بالتشبه لإثباته فيهما بدليل تعبدي.  
وأما في العيب المقارن، فأصل ثبوت الأرش فيه وإن كان عقلايا كما مر،  
لكنه لم يثبت منهم بناء على ذلك في المستغرق منه؛ فإنه نادر الاتفاق في  
الغاية، وفي مثله لا طريق إلى إثبات بنائهم.  
مع أن الظاهر بعد التزامهم مع الاستيعاب، بأخذ تمام الثمن ونفس المعيب،  
بل لا يبعد في مثله الحكم بانفساخ العقد، أو بالرد فقط.  
وكيف كان: لم يثبت بناؤهم على الأرش في المستوعب، ودعوى عدم

١ - المكاسب: ٢٧٢ / السطر ١١، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٣٣، حاشية  
المكاسب، المحقق اليزدي: ٢: ١٠٣ / السطر ٢، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني: ٢:  
١٣٣ / السطر ٢٨.  
٢ - تقدم في الصفحة ١٧.



الفرق بينه وبين غير المستوعب، كما ترى؛ لاحتمال ثبوت الفرق عندهم، بل الأرجح في النظر ثبوته.  
وأما بحسب الأدلة الشرعية، بناء على مسلك القوم من كون ثبوت الأرش بالتعبد من الشرع، فلفقد الدليل على ثبوت المستوعب منه؛ فإن العمدة في الباب معتمدة زرارة (١) ومرسلة جميل (٢) ولا دلالة لشيء منهما على ثبوت المستوعب منه.

أما الأولى: فلأن الظاهر من قوله (عليه السلام): «ويرد عليه بقدر ما نقص من ذلك الداء والعيب من ثمن ذلك» هو العيب غير المستوعب، سواء تعلق قوله (عليه السلام): «من ثمن ذلك» بقوله: «يرد» أو بقوله: «ما نقص» كما هو واضح.  
وأما المرسلة، فلأن قوله (عليه السلام): «وإن كان الثوب قد قطع أو خيط أو صبغ، يرجع بنقصان العيب» مختص بما لا يستوعب الأرش، وذكر «الثوب» وإن كان من باب المثال، لكن لا يفهم منه إلا ما يشابهه من سائر الأمتعة؛ مما به عيب غير مستوعب، وأما المستوعب فلا.

كما أن إلغاء الخصوصية غير ممكن مع احتمالها، بل كونها مظنونة، بل الظاهر من «نقصان العيب» هو العيب غير المستوعب؛ بحيث صار موجبا لنقص القيمة، لا لدهابها.

وأما الروايات الواردة في الجارية، فهي ظاهرة في العيب غير المستوعب، كقوله (عليه السلام): «تقوم وبها الداء» (٣) وقوله (عليه السلام): «يرد بقدر ما نقصها العيب» (٤)،

١ - تقدمت في الصفحة ٤٦ - ٤٧.

٢ - تقدمت في الصفحة ١٩، ٤٦.

٣ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٢.

٤ - وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٣.

وقوله (عليه السلام): «يضع من ثمنها بقدر عيبها» (١) حتى قوله (عليه السلام):  
«يأخذ أرش

العيب» (٢)، فإن المتفاهم منه تفاوت القيمتين.  
مع أنها في المورد الخاص، واحتمال إطلاقها أو إطلاق بعضها للجارية  
الجانية المستوعبة جنايتها لتمام قيمتها، فاسد غير معتنى به.  
فتحصل مما ذكر: عدم الدليل على ثبوت الأرش في العيب المستوعب في  
المقارن منه للعقد، فضلا عن غير المقارن؛ مما يتفرع ثبوت الأرش فيه على  
ثبوته في المقارن، فعلى ذلك يكون التعرض لتصوير المستوعب بلا وجه.

- 
- ١ - وسائل الشريعة ١٨ : ١٠٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٥.  
٢ - وسائل الشريعة ١٨ : ١٠٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٤، الحديث ٧.

مسألة: في معرفة الأرش  
يعرف الأرش بمعرفة قيمتي الصحيح والمعيب، ليعرف التفاوت، فيؤخذ  
بنسبة التفاوت.

ومع الجهل بالقيمة يرجع إلى العالم بها، فإن أخبر بالقيمة السوقية  
المتعارفة، أو بتقويم أهل الخبرة، فيدخل في الشهادة، ولا تثبت إلا مع التعدد  
ومع سائر ما يعتبر في الشهادة في الموضوعات.  
وإن أخبر بما هو رأيه ونظره في القيمة، وكان من أهل الخبرة، فلا يعتبر  
التعدد، ولا العدالة، ولا الإخبار عن حس، أو المبادئ القرينية منه، بل يتبع  
نظره إذا كان موثوقاً به، وكان من أهل الخبرة والتشخيص، وإن كان واحداً، سواء  
كان منشأ التقويم بتشخيص نوع الجنس باجتهاده، كالصائغ المطلع على أنواع  
الذهب بالاجتهاد وإعمال الاختبار، وإن كان كل نوع معلوم القيمة عند الناس.  
أو كان التقويم لأجل كثرة ممارسته أشباه هذا الشيء، واطلاعه على  
الخصوصيات والخواص، التي هي فيه وفي صنفه ونوعه، من غير أن يكون له  
ميزان منضبط في السوق، كالأحجار الكريمة.  
فهذان الموردان داخلان في تصديق أهل الخبرة، ولا يعتبر فيه ما يعتبر في  
الشهادة، ويكون الرجوع إليهم من رجوع الجاهل إلى العالم بالقيمة.  
نعم، لو أخبر في الصورة الأولى منهما: «بأن هذا من النوع الكذائي» من  
غير تقويم، كان هذا من إخبار أهل الصنعة والاجتهاد، ولا يعتبر فيه ما يعتبر في  
الشهادة، ولا يكتفى بقوله في معرفة القيمة وإن لم يقوم، ولم يكن الرجوع إليه  
من رجوع الجاهل بالقيمة إلى المقوم، ولا يحتاج إلى تقويمه؛ فإن المفروض

أنه على فرض الاطلاع على نوع الجنس تكون القيمة معلومة. فإنخبره بالقيمة من غير ذكر الجنس، أو إخباره بنوع الجنس من غير ذكر القيمة، كاف في معرفة الأرش. فالرجوع إليه في كلتا صورتين، من قبيل رجوع الجاهل إلى العالم، وغير الخبير إلى الخبير؛ مما استقر عليه بناء العقلاء في الأعصار والأمصار بلا إشكال، ولا ريب، ولم يدل دليل على الردع: أما ما دل على اعتبار التعدد والعدالة في الموارد الخاصة، كباب القضاء (١)، وبعض الموضوعات كالهلال (٢) وغيره (٣)، فلا مجال لتوهم دلالتها على

الردع (٤)، كما لا يخفى.

وأما رواية مسعدة بن صدقة فرمما تتوهم دلالتها عليه، وهي ما رواه الكليني والشيخ بإسنادهما عنه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سمعته يقول: «كل شئ هو لك حلال حتى تعلم أنه حرام بعينه فتدعه من قبل نفسك، وذلك مثل الثوب يكون عليك قد اشتريته وهو سرقة، والمملوك عندك لعله حر قد باع نفسه، أو خدع فبيع قهرا، أو امرأة تحتك وهي أختك أو رضيعتك، والأشياء كلها على هذا، حتى يستبين لك غير ذلك، أو تقوم به البينة» (٥).

- 
- ١ - وسائل الشريعة ٢٧: ٢٣٧، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ٥، و: ٣٩١، كتاب الشهادات، الباب ٤١، و: ٤٠٨، الباب ٤٩.
  - ٢ - وسائل الشريعة ١٠: ٢٨٦، كتاب الصوم، أبواب أحكام شهر رمضان، الباب ١١.
  - ٣ - الكافي ٦: ٣٣٩ / ٢، وسائل الشريعة ٢٥: ١١٨، كتاب الأطعمة والأشربة، أبواب الأطعمة المباحة، الباب ٦١، الحديث ٢.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٣٥ - ١٣٦.
  - ٥ - الكافي ٥: ٣١٣ / ٤٠، تهذيب الأحكام ٧: ٢٢٦ / ٩٨٩، وسائل الشريعة ١٧: ٨٩، كتاب التجارة، أبواب ما يكتسب به، الباب ٤، الحديث ٤.

بدعوى: أن القاعدة الكلية في الذيل، هي المناط الكلي في الخروج عن القاعدة العقلية والشرعية؛ أي أصلي البراءة والحل، وليس «الحلال» المأخوذ فيها الاصطلاح منهُ، بل معنى لغوي أعم مما يقابل الحرمة والوجوب، فالقاعدة بكليتها، تدل على انحصار طريق الثبوت بالعلم الوجداني والبيئة، والخروج عنها يحتاج إلى دليل.

وفيها: - مع الغض عن سندها، ومع الغض عن ظهورها في الشبهة التحريمية الموضوعية - إشكال، يكشف عن نوع اضطراب واغتشاش في المتن؛ فإن الأمثلة المذكورة فيها، لا تنطبق عليها الكبرى، لو أريد بها قاعدة الحل المجعولة في الموارد التي لا توجد فيها حجة شرعية أو عقلية على الواقع؛ ضرورة أن المثالين الأولين توجد فيهما قاعدة اليد، وهي أمانة عقلائية على الواقع.

ومعها لا محل للرجوع فيهما إلى القاعدة الكلية؛ أي أصل الحل، أو ما يعمه وأصل البراءة.

بل لا يبعد اعتبار اليد في المثال الثالث أيضا على تأمل، مع أن استصحاب عدم الرضاع فيه يخرج عن أصل الحل، وقوله في الذيل متفرع على الصدر. ومن الواضح: أن الخروج عن القاعدة لا ينحصر بما ذكر، فلا بد من توجيه الرواية بما يخرجها عن قاعدة الحل، ويوجب انطباقها على الأمثلة المذكورة فيها.

ويمكن أن يقال: إن قوله (عليه السلام): «كل شيء هو لك حلال» يراد به أن كل شيء يختص بك؛ بأن كان تحت يدك أو تحتك، فهو حلال، ولا سيما مع ذكر ضمير الفصل فيها من غير تصديره ب «الفاء». وحيث تدرج الأمثلة المذكورة تحت الكلية، ويندفع الإشكال عن

الرواية؛ فإن من الواضح - فيما إذا قامت الحجة العقلائية والشرعية على شيء - أنه لا ترفع اليد عنها إلا بحجة أقوى، وهي العلم الوجداني والبيئة الشرعية، وعليه فتكون الرواية أجنبية عن أصل الحل وعن المقام. وتوهم: أن الدليل بيان مستأنف لقاعدة أخرى تدفعه الضرورة، ولا سيما مع قوله (عليه السلام): «والأشياء كلها على ذلك» فإنه ذكر لكلية منطبقة على نحو الأمثلة في جميع الأشياء. والإنصاف: أن رفع اليد عن بناء العقلاء المحكم بمثل تلك الرواية، خروج عن السداد. ولو تعذرت معرفة القيمة لفقد الطريق إلى معرفتها، فلا ريب في جواز الأخذ بالأقل؛ لما تقدم الكلام فيه (١).

---

١ - يأتي في الصفحة ٢١٤، ٢١٧.

مسألة: في اختلاف المقومين  
لو اختلف الشهود أو المقومون ففيه، صور كثيرة، لم يتعرض الشيخ  
الأعظم (قدس سره) إلا لصورة واحدة (١)، ونحن نقتفي أثره؛ لأن التعرض لجميعها  
موجب

للتطويل، ولاحتياج بعضها إلى تنقيح بعض مسائل باب القضاء.  
فنقول: لو اختلف المقومون مع عدم دعوى من المتبايعين، فهل يسقطان  
ويرجع إلى الأصل؛ وهو لبراءة عن الزيادة على التحقيق، أو الاشتغال على رأي،  
أو يرجع إلى القرعة، أو إلى قاعدة العدل والإنصاف؟  
أو لا يسقطان، ويقدم مقوم الأقل، أو الأكثر، أو يرجع إلى الصلح، أو يرجع  
إلى المفتي، ويتخير في الأخذ بواحد منهما؟  
أو يؤخذ ببعض مضمون كلام كل من المقومين؛ لوجوب الجمع بين الدليلين  
مهما أمكن، وهو أولى من الطرح، كما نسبه الشيخ الأعظم (قدس سره) إلى المعظم  
(٢)؟

وفي كون مستند المعظم ما أفاده الشيخ تأمل.  
والأقوى سقوطهما، والرجوع إلى الأصل؛ وهو البراءة عن الزائد، لما تقدم  
من أن الرجوع إلى المقومين، من رجوع الجاهل إلى ذي الفن والخبير، ولا تعتبر  
فيه البينة والأوصاف المعتبرة فيها، بل يكفي فيه الوثوق بعدم الكذب عمداً.  
ومن الواضح: أن قول المقوم من أهل الخبرة من الطرق العقلانية، لا  
تحتمل فيه الموضوعية والسببية بوجه، وإن قيل بها في أخبار الثقة في  
الأحكام الشرعية؛ استناداً إلى عدم سقوط المتعارضين بحسب الأدلة

١ - المكاسب: ٢٧٣ / السطر ١٢.

٢ - نفس المصدر: ٢٧٣ / السطر ١٤.

الشرعية، خلافا للقاعدة العقلائية، وفي فتوى الفقهاء استنادا إلى ذلك؛ لأن فتوَاهم إخبار عن الحكم الشرعي، أو لبعض اعتبارات آخر، وفي البيئة أحيانا؛ لما ورد في الأخبار الكثيرة من الحكم بعدم السقوط، والأخذ بالأكثر (١)، أو بالقرعة لتعيين المنكر (٢)، خلافا لمقتضى القاعدة.

وأما في باب التقويم وسائر النظائر؛ مما لم يتصرف الشارع فيها، وإنما انكشف رضاه بها من عدم الردع، بعد كونها شائعة عند العقلاء في الأعصار والأمصار، فلا تحتمل فيها السببية أو التصويب؛ ضرورة أن ما عند العقلاء من الأمارات، لا تكون إلا طرفا للتوصل إلى الواقع، وليس فيها من السببية عين، ولا أثر. والمفروض عدم تصرف من الشارع الأقدس، وعدم ورود شيء مما يوهم السببية فيها إلا في بعضها، فالبحت عنها في المقام غير وجيه بعد القطع بخلافها.

وعلى الطريقة، فلا شبهة في سقوط الطرفين المتعارضين عقلا وعرفا، فالبحت عن تقديم بينة الأقل، أو الأكثر، أو التشبث بالصلح إلزاما، أو تخيير الحاكم، أو الجمع بين الدليلين، كلها في غير محلها؛ فإنها مبنية على أمر مقطوع الفساد.

مع أن في كل منها إشكالا، تعرض لبعضها الشيخ الأعظم (قدس سره) (٣). والأولى بالإشكال ما اختاره: من الأخذ بقول كل من المقومين مهما أمكن، فيؤخذ بقول كل منهما في النصف، وي طرح في النصف الآخر، استنادا إلى المحكي

١ - وسائل الشيعة ٢٧: ٢٤٩، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ١٢، الحديث ١.

٢ - وسائل الشيعة ٢٧: ٢٥١، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ١٢،

الحديث ٥ و ٦ و ٧ و ٨ و ١١.

٣ - المكاسب: ٢٧٣ / السطر ٢٢ - ٣١.



عن ابن أبي جمهور (١): بأن العمل بالدليلين مهما أمكن، خير من ترك أحدهما وتعطيله بإجماع العلماء (٢).

وما ذكره صحيح في الأخبار المتعارضة، لو أريد به الجمع العرفي العقلاني والعمل بالدليلين؛ على نحو يستحسنه العقلاء في محيط التشريع؛ بداهة أنه لا يؤخذ بقواعد التعارض إلا بعد عدم إمكان الجمع العقلاني، ومزيف لو أريد به الأخذ بالدليلين ولو مع عدم مقبولية الجمع؛ بأن يقال في مثل قوله: «أكرم كل عالم» وقوله: «لا تكرم عالما» إنا نعمل ببعض مضمون كل منهما، فنحكم بوجود إكرام نصفهم، وحرمة إكرام النصف. وقد رد الشيخ الأعظم (قدس سره) على القائل: بأن ذلك يوجب سد باب الترجيح، والهرج في الفقه (٣).

والعجب أنه (قدس سره) اختار في المقام، ما كان مخدوشا عنده في ذلك الباب، بل ادعى هناك الإجماع والدليل على خلافه (٤)، واستند في المقام إلى عين ما رده في ذلك المقام؛ إذ من الواضح أن الأخذ ببعض مضمون قول كل من المقومين - بدعوى أن الجمع بين الدليلين أولى من الطرح - مستلزم لقبول الجمع التبرعي غير العقلاني الذي قدح فيه.

مضافا إلى أن تلك القاعدة، مختصة بالأخبار الصادرة عن المعصومين (عليهم السلام)، الحاكية عن الحكم الشرعي؛ مما يصح فيها القول: بأن بعض

١ - عوالي اللآلي ٤: ١٣٦، أنظر قوانين الأصول ١: ٣٠٤ / السطر ١٦، فرائد الأصول ٢: ٧٥٣.

٢ - المكاسب: ٢٧٣ / السطر ١٤.

٣ - فرائد الأصول ٢: ٧٥٤.

٤ - نفس المصدر.

الكلام قرينة على بعض، فتكشف من الجمع العقلاني إرادة الشارع الأقدس، دون مثل المقام؛ مما لا وجه للجمع العرفي أو التبرعي فيه، فلا ينبغي الإشكال في سقوط قول المقومين بالتعارض.

ومن ذلك يظهر: أن التشبث بالصلح قهراً على المتعاملين، أو الرجوع إلى قاعدة العدل والإنصاف قهراً عليهما، أو تخيير الحاكم بالأخذ بأيهما شاء، مما لا وجه لها.

كما أنه لا وجه للأخذ بالقرعة؛ لأنها لكل أمر مشكل، ومع سقوط قولهما، يكون المرجع الأصل العقلي والشرعي، ومع جريانه لا جهل بالوظيفة، ولا مشكل، فلا موضوع للقرعة.

ولهذا لم يحتمل جريان القرعة في الفرع المتقدم في المسألة السابقة؛ وهو ما لو تعذرت معرفة القيمة لفقد الطريق إلى معرفتها، مما كان المورد مجرى البراءة (١)، وكذا في نظائرها.

ومن المعلوم: أنه بعد سقوط المتعارضين، تتعذر معرفة القيمة، ولا حجة عليها، فيتعين الرجوع إلى البراءة، وقياس المقام بتعارض البيئات، وإعمال القرعة لتشخيص من يتوجه عليه اليمين - كما وردت به الأخبار (٢) - مع الفارق.

ثم إنه لو قلنا: بأن الأمارات المتعارضة كما هي ساقطة في المدلول المطابق، كذلك ساقطة في المدلول الالتزامي (٣)؛ بدعوى تبعية الثاني للأول في

١ - تقدم في الصفحة ٢١٣.

٢ - وسائل الشريعة ٢٧: ٢٥١ - ٢٥٥، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، الباب ١٢، الحديث ٥ و ٦ و ٧ و ٨ و ١١ و ١٢ و ١٥.

٣ - أجود التقريرات ١: ٢٦٩ و ٣٧١، الهامش.

الدلالة والحجية والسقوط، فلا إشكال في الرجوع إلى الأصل حتى في مورد نفي قول كل من المقومين له بالدلالة الالتزامية.

فلو قوم أحدهما الصحيح بالعشرة، والمعيب بالخمسة، والآخر الصحيح بالثمانية، والمعيب بالثلاثة، سقطا، ويرجع إلى الأقل مطلقا ولو خالف لازم الأمرتين.

بخلاف ما لو قلنا: بعدم السقوط في الالتزامية مع توافقهما فيها (١)، فإن الأصل حينئذ لا يجري في مورد توافقهما على نفيه.

كما أنه على مسلك القوم؛ من الرجوع مع التعارض إلى أوسط القيمتين (٢)، أو نصف الكسرين كما عن الشهيد (قدس سره) (٣)، تكون صورة توافق القولين

في اللازم، داخلية في محل النزاع، كما لو قوم أحدهما بالعشرة والخمسة، والآخر بالثمانية والأربعة، ومقتضاهما على كلا المسلكين كون التفاوت بالنصف.

ففي مثل ذلك إن قلنا: بعدم سقوطهما في اللازم المتفق عليه، يخرجان عن كونهما متعارضين، فيؤخذ بالنسبة المتفق عليها، وإن قلنا: بالسقوط، يعمل فيها بما يعمل به في سائر الصور.

ثم إن البحث عن طريقة المعروف وطريقة الشهيد وأن أيهما أقرب إلى الصواب، وعن موارد اختلافهما، غير لازم بعد ما عرفت: من عدم دليل على ما

- 
- ١ - جامع المقاصد ٤: ٣٣٦، مسالك الأفهام ٣: ٣٠٠، مفتاح الكرامة ٤: ٦٣٢ / السطر ٣١، المكاسب: ٢٧٣ / السطر ٣٣.
  - ٢ - أنظر الروضة البهية ٣: ٤٧٨، مفتاح الكرامة ٤: ٦٣٣ / السطر ١٦، المكاسب: ٢٧٤ / السطر ٣.
  - ٣ - فوائد الأصول ٤: ٧٥٥.

أفادوا، وبطلان التمسك بقاعدة الجمع، وعدم شهرة أو إجماع في المسألة.  
مع أنه يمكن أن يقال على فرض كون المستند قاعدة الجمع: إنه يجب  
الأخذ بالأكثر في موارد مخالفة طريق الشهيد (قدس سره) مع المعروف؛ فإن الأخذ به  
هو العمل بالدليلين مهما أمكن، والأمر سهل.

القول  
في  
الشروط التي تقع في العقد  
وشروط صحتها

شروط الصحة  
وقد تقدم الكلام مستقصى في ماهية الشرط، لغة وعرفا في المعاطاة،  
عند الكلام في التمسك بدليل الشرط على صحتها (١)، فلا نطيل بالإعادة، وأما  
شروط صحتها - مما وقع الكلام والخلاف فيها - فأمور:  
الأول

أن يكون داخلا تحت قدرة المشروط عليه  
وقد مثل لغير المقذور ببعض الأمثلة، كجعل الزرع سنبلًا، والبسر تمرا (٢)،  
مما لا ينبغي للفقيه التعرض لها، فصار ذلك موجبا لبسط الكلام فيها؛ بما هو  
خروج عن طريق الفقه، وطريقة الفقهاء.  
والأولى أن يمحض الكلام في اعتبار القدرة في الصحة، بعد فرض  
اجتماع شروط التحقق بأجمعها، ومنها جواز تعلق الإرادة الجدية بالاشتراط،

- ١ - تقدم في الجزء الأول: ١٣٠.  
٢ - قواعد الأحكام ١: ١٥٢ / السطر ١٦، أنظر المكاسب: ٢٧٦ / السطر ٦.

حتى لا يختل تحققه من قبل امتناع ذلك، ونحو تلك الأمثلة التي لا يعقل تعلق الجد باشتراطها، تكون خارجة عن موضوع البحث؛ لأن البحث عن شرط الصحة بعد الفراغ عن إمكان الاشتراط، وفي مثلها يكون أصل الاشتراط مختلا، لا شرطه.

ولعل مقصود بعض الأصحاب من الأمثلة، بيان التنظير لما لا يقع تحت القدرة، وإلا فما لا تتعلق به الإرادة الجدية، ويعد التلفظ به لعبا وسخرية، خارج عن محط البحث.

كما أنه لا بد من البحث عن هذا الشرط بعد الفراغ عن عقلائيته، وإلا يرجع إلى فقد شرط آخر تعرض القوم له (١).

وكذا بعد الفراغ عن عدم اختلال شرط آخر تعرضوا له؛ وهو لزوم الغرر من ناحية الجهل بالحصول، أو بحال الشرط (٢).

وهذا مثل ما لو اشترط عليه خياطة ثوب مثلا، أو كتابة كتاب، مع اعتقادهما قدرة المشروط عليه، فتبين أنه لم يكن قادرا عليه، فهذا شرط عقلائي جامع لجميع ما يعتبر فيه عند العقلاء والشرع، وليس فاقدا لشيء سوى القدرة على إيجاده، فيبحث عن أن عدم القدرة، هل يوجب بطلانه أم لا؟  
حال شرط الفعل

فنقول: لا شبهة في أن الاشتراط في المعاملات، وكذا الخيار عند تخلفه،

١ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ١، منية الطالب ٢: ١٠٣، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٢ / السطر ٣٤.

٢ - جامع المقاصد ٤: ٤١٧ - ٤١٨، جواهر الكلام ٢٣: ١٩٩، المكاسب: ٢٨٢ / السطر ٨، منية الطالب ٢: ١٢٠ / السطر ١.

أمر عقلائي شائع عندهم في الأعصار والأمصار، والشروط العقلائية يترتب عليها أمران عندهم:

أحدهما: حق إلزام الشارط المشروط عليه بالعمل به.

وثانيهما: حق الخيار عند التخلف.

فلو كان الحق الثاني مترتبا على الأول؛ بمعنى أنه مع عدم حق الإلزام لا يكون حق الفسخ أيضا، فلا محالة يقع الشرط غير المقدور باطلا، والبيع لازما، أو فاسدا لو قيل: بأن الشرط الفاسد يوجب فساد المعاملة حتى عند العقلاء.

وأما لو كان الحق الثاني مترتبا على مطلق تخلف الشرط - سواء كان التخلف اختياريا أم لا، وسواء كان تحت قدرته أم لا - صح الشرط، وترتب على تخلفه الخيار، نظير طرو التعذر بعد العقد، فإن الظاهر الذي لا ينبغي الإشكال فيه، هو عدم حكم العقلاء ببطلان العقد حينئذ، ولا بلزومه، بل يحكمون بالخيار؛ للتخلف.

فالخيار عند عدم العمل بالشرط عقلائي، مترتب على نفس عدم حصول الشرط، سواء كان ذلك لعدم القدرة عليه، أو لغير ذلك، فاعتبار القدرة ليس شرطا لصحة الشرط، بل شرط عقلي لجواز إلزامه على العمل به، هذا حال المحيط العقلائي.

وأما بحسب الأدلة الشرعية، فلا ينبغي الإشكال في أن قوله (صلى الله عليه وآله وسلم):

«المؤمنون عند شروطهم» (١) يدل على وجوب العمل بالشرط، بل دلالة مثل

---

١ - الكافي ٥: ٤٠٤ / ٨، تهذيب الأحكام ٧: ٣٧١ / ١٥٠٣، الاستبصار ٣: ٢٣٢ / ٨٣٥، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤.



تلك الجمل الإخبارية على الوجوب أو الحرمة، أكد من الأوامر والنواهي، كما هو المقرر في محله (١).

فحيث إن قلنا: بأن الأحكام الكلية القانونية، لا تتقيد بالقدرة، كما لا تتقيد بالعلم، ويكون الحكم الفعلي ثابتا لموضوعه، سواء كان المكلف عالما أم لا، وقادرا أم لا، علي ما ذكرنا في محله (٢)، والجهل أحيانا والعجز عذر للمكلف في ترك المأمور به، أو الإتيان بالمنهي عنه، لا أنه قيد للتكليف، يكون وجوب العمل بالشرط ثابتا، والعذر عن الإتيان به لا يوجب بطلانه رأسا، فيترتب عليه الخيار.

وإن قلنا: بأن التكليف الكلي ينحل إلى تكاليف، ولا يعقل تعلقه بالعاجز، فلا يوجب ذلك أيضا بطلان الشرط في المقام، نظير البطلان في الشرط المخالف للكتاب؛ لأن غاية ما في الباب، قصور الأدلة عن إيجاب العمل بمثل هذا الشرط.

ومن الواضح: أن تلك الأدلة لا تتكفل - بل لا يمكن أن تتكفل - بالخيار عند التخلف، حتى تنهك دلالتها على عدم الخيار عند عدم الوجوب. بل الخيار حكم عقلائي، مترتب على تخلف الشرط، فإن دل دليل شرعي، على أن هذا الشرط لغو وباطل رأسا، كالشرط المخالف للكتاب، فيحكم بعدم الخيار، وأما مع عدم الدلالة على ذلك، فالحكم العقلائي متبع لا رادع عنه.

١ - أنظر كفاية الأصول: ٩٢ - ٩٣، مناهج الوصول ١: ٢٥٧، تهذيب الأصول ١٤٥ - ١٤٦.

٢ - مناهج الوصول ٢: ٢٥ - ٢٦ و ٦٠ - ٦١، أنوار الهداية ٢: ٢١٤ - ٢١٨، تهذيب الأصول ١: ٣٠٧ - ٣٠٨ و ٢: ٢٨٠ - ٢٨١.

فتحصل: أن تخلف مثل ذلك الشرط موجب للخيار، ولا دليل على بطلانه رأسا، هذا حال شرط الفعل.

حال شرط النتيجة

وأما شرط النتيجة، فاعتبار القدرة فيه على نحو آخر؛ فإنه قد يكون مؤثرا في النقل، كشرط صيرورة شيء من مال المشروط عليه للشارط، وفي مثله يكون الاعتبار بالقدرة على الوفاء بالشرط وهو تسليم متعلقه، كما تعتبر القدرة على تسليم العوضين في البيع.

وقد لا يكون الشرط مؤثرا في النقل لمانع، كما لو شرط صيرورة عين له باعتقاد كونها له، فتبين أنها لغيره مثلا، وفي مثله يكون الاعتبار بالقدرة على الوفاء بتسليم المتعلق، أو بالقدرة على النقل بالأسباب الشرعية والعقلانية، فعلى القول: باعتبار القدرة يحكم بالبطلان في موارد فقدانها.

ومما تقدم في شرط الفعل، يظهر حال شرط النتيجة بقسميه؛ وأنه لا يحكم ببطلانه رأسا بمجرد فقد القدرة عليه، بل التخلف مع اجتماع سائر الشرائط، يوجب الخيار في محيط العقلاء، من غير فرق بين القسمين، سواء كان التخلف لأجل عدم العمل به اختيارا، أم كان لمحدور في التسليم، أو لمانع عن تأثير الشرط.

ففي جميع الصور يكون الحكم هو الخيار؛ لأجل التخلف، لا بطلان الشرط ولزوم المعاملة، ولا فسادها، وقصور الدليل الشرعي عن إيجاب الوفاء به - إما لتعذره، أو لممنوعية النقل - لا يوجب إسقاط الشرط والحكم ببطلانه، كالحكم ببطلان الشرط المخالف للكتاب، ومعه لا رادع عن الحكم العقلاني،

نظير ما لو تعذر الشرط في الزمان المتأخر عن العقد، إذا كان وقت العمل متأخرا زمانا.

وبعبارة أخرى: إن كان المراد ببطلان الشرط فيما إذا لم يكن له وجوب الوفاء، هو عدم التأثير في النقل أوفي الوفاء، فهو مسلم، لكن لا يوجب ذلك لغوية الشرط؛ بحيث لا يترتب على تخلفه القهري الخيار. بل القول: بالبطلان؛ لمجرد عدم التأثير في النقل أو في الوفاء (١)، فاسد؛ لأن عدم ترتب الأثر هاهنا، لا بد وأن يراد منه عدمه مطلقا حتى من ناحية ثبوت الخيار عند التخلف؛ إذ ليس المقام كالبيع ونحوه مما تكون ماهيته متقومة بالنقل، فإذا فرض عدمه مطلقا يحكم بالبطلان، كبيع الوقف، أو ملك الغير مع عدم التعقب بالإجازة.

بل تكون ماهية الشرط، هي الالتزام أو القرار في البيع ونحوه، ولا يعتبر فيها نقل وغيره، بلا فرق بين شرط النتيجة وغيره؛ لأنه ماهية واحدة لا تختلف في شئ من الموارد، وإنما الاختلاف في المتعلقات، كاختلاف متعلقات البيع ونحوه، فإذا لم يترتب على الشرط إلا الخيار، فلا يوجب ذلك بطلانه. فالقول: بإلغاء الشرط رأسا في العرف مع عدم النقل، والحكم بلزوم العقد أو بطلانه ممنوع.

وهذا نظير شرط وصف حالي بتوهم وجوده، مع فقده واقعا؛ فإن الشرط في مثله لا يؤثر في شئ، ولا يكون له وجوب وفاء، ومع ذلك يكون تخلفه موجبا للخيار عرفا؛ فإنه شرط سائغ جامع للشرائط يترتب عليه الخيار.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٣٦، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢:  
١٠٧ و ١٠٨.

وتوهم: رجوع الشرط إلى التوصيف (١) في غير محله؛ للفرق بينهما جعلاً واعتباراً وواقعاً، فالشرط الباطل الذي لا يترتب عليه الخيار، منحصر بما هو لغو عرفاً، كالشرط غير العقلاني، على ما سيأتي الكلام فيه (٢)، أو شرعاً كالشرط المخالف للكتاب، بناء على استفادة إلغائه من الأدلة.

ومن هنا يظهر حال شرط الأوصاف الحالية المتخلفة عن النقل التبعية، فإن اعتبار القدرة فيها ليس بالمعنى الذي تقدم في الأقسام المتقدمة، بل بمعنى القدرة على النقل تبعاً، وسلب القدرة لا يوجب إلغاء الشرط، بل يترتب عليه الخيار كما تقدم.

كما يظهر الكلام في الأوصاف الاستقبلية، فإنها على قسمين، أحدهما: ما يمكن تعلق القدرة به ولو تسبباً، وثانيهما: على خلاف ذلك، والكلام فيها هو الكلام فيما تقدم.

كما أن الكلام في الشرط المتعلق بفعل الغير يظهر مما مر، فإن فعله تارة: يكون مما يمكن أن يكون مقدوراً للمشروط عليه تسبباً، فتوهم ذلك وشرط، ثم تبين خلافه.

وأخرى: يكون على خلاف ذلك، فتوهم إمكان تعلق قدرته به، وقدرته على إيجاده، فتبين خلافه، ففي الجميع يثبت خيار التخلف.

فتحصل من جميع ما تقدم: أن الحق هو عدم اعتبار هذا الشرط في شيء من الموارد، لكن ذلك بعد الفراغ عن اجتماع سائر الشرائط، كما أشرنا إليه (٣).

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٢ / السطر ١٥.

٢ - يأتي في الصفحة ٢٣٤.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٢٣.

وتوهم: أن المسألة إجماعية، أو مشهورة شهرة معتبرة في غير محله؛ لأن الأمثلة المأخوذة في كلماتهم، وكذا الاستدلالات المذكورة، تكشف عن الخلط بين هذا الشرط، وبعض الشروط التي لا كلام في اعتبارها، فلم يثبت قيام الإجماع على محط البحث بالنحو المتقدم.  
مع أن الاتكال على الأدلة - كالغرر، واللغوية ونحوهما - يوهن الإجماع والشهرة المعتمدة.

الثاني

أن يكون الشرط سائغا في نفسه

إعلم: أن «الشرط» قد يطلق ويراد به نفس الالتزام في ضمن البيع ونحوه، الجامع بين أنحاء الشروط؛ من شرط الفعل، وشرط النتيجة، وشرط الخيار، وشرط الوصف الحالي أو الاستقبالي، وإطلاقه بهذا المعنى يكون على نحو الحقيقة؛ إذ لفظه موضوع لهذا المعنى المشترك.

كما أنه بهذا المعنى، لا تكون المتعلقات والملزمات قيذا أو جزء له، بل هو بمعناه المصدرى أو الاسم المصدرى، مجرد عن كافة المتعلقات؛ إذ هو بهذا المعنى مشترك معنوي، وماهية كلية، تنطبق على المصاديق، فلو قيد بها، أو كانت المتعلقات دخيلة فيه، لم يعقل أن يكون مشتركا معنويا.

وقد يطلق ويراد به المتعلق والملتزم به، وإطلاقه عليه مجاز بضرب من المناسبة والعلاقة، والجمع بين المعنيين في استعمال واحد إما غير جائز، كما عليه الأكثر (١)، أو جائز (٢)، ولكن لا يحمل عليه إلا بدلالة وقرينة. إذا عرفت ذلك فنقول: من اعتبر أن يكون الشرط سائغا في نفسه، لو أراد به ما هو ظاهر هذه العبارة - أي نفس الالتزام؛ لقوله: «في نفسه» ولجعله

١ - بدائع الأفكار، المحقق الرشتي: ١٦٣ / السطر ٢١ - ٢٤، كفاية الأصول: ٥٣، أجود التقريرات ١: ٥١، مقالات الأصول ١: ١٦٢.  
٢ - وقاية الأذهان: ٨٣، مناهج الوصول ١: ١٨٠، تهذيب الأصول ١: ٩٤.

شرطا في قبال الشرط؛ الرابع (١) أي اعتبر أن يكون الاشتراط بالمعنى المصدري سائغا في قبال ما لا يكون كذلك، كالشرط وقت النداء بناء على حرمة، أو فيما إذا تعلق به نهى الوالدين أو المولى، بناء على سراية الحرمة إلى نفس العنوان، كما عليه القوم (٢) - كان هذا شرطا مستقلا، لا شبهة في أنه لا يؤول إلى الشرط الرابع.

فإن الظاهر من الأخبار الواردة في الشرط الرابع (٣)، هو الشرط بالمعنى المجازي؛ أي الملتزمات؛ ضرورة أن نفس الالتزام بالمعنى المصدري الجامع، لا يكون موافقا أو مخالفا للكتاب إلا باعتبار متعلقاته، فالاستثناء دليل على أن المراد ب «الشرط» هو المتعلقات والملتزمات، كما أن وجوب العمل لا يكون إلا للملتزمات.

ففي الشرط الرابع اعتبر أن يكون متعلق الشرط غير مخالف للكتاب، وهنا اعتبر أن يكون الشرط في نفسه سائغا، فأين أحدهما من الآخر؟! لكن الشأن في إثبات اعتبار هذا الشرط؛ بحيث لو كان نفس الاشتراط محرما مع تعلقه بأمر جائز - كاشتراط خياطة الثوب - يقع باطلا؛ فإن غاية ما يقال في مثله، هو أن تنفيذ ما هو محرم غير جائز. وفيه ما لا يخفى؛ إذ لا مانع عقلا من تعلق الحرمة بسبب، وعلى فرض تحققه يحكم بنفوذ، مع أن دليل التنفيذ إذا كان عموما قانونيا، لا يأتي فيه ما ذكر.

١ - المكاسب: ٢٧٦ / السطر ما قبل الأخير.

٢ - المكاسب: ٢٧٩ / السطر ١٩، كفاية الأصول: ٤٨، أجود التقريرات ١: ٣٦٥، منية

الطالب ٢: ١٠٥ / السطر ١٢، راجع مناهج الوصول ٢: ١٦٧ - ١٦٨.

٣ - يأتي في الصفحة ٢٣٦ - ٢٤٥.

وإن أريد من اعتبار جواز نفس الاشتراط، أن لا يتعلق الشرط بأمر محرم؛ إذ يوجب ذلك حرمة الشرط أيضا، بدعوى أن إلزام الغير بارتكاب الحرام حرام، كما يشعر به التمثيل باشتراط جعل العنب خمرا (١)، فهذا أيضا شرط مستقل، لا يؤول إلى الشرط الرابع.

لكنه حيث لا ينفك عن الشرط الرابع، فلا ثمرة لاعتباره على حدة، إلا إذا قلنا: بأن الشرط الرابع مختص بمخالفة الكتاب، ومخالفة السنة خارجة عنه، فيكون الاعتبار المذكور مثمرا حينئذ، لكن المبنى غير وجيه، كما يأتي الكلام فيه (٢).

وقد ظهر مما ذكرنا: أن تمسك الشيخ الأعظم (قدس سره) (٣) في المقام بالعلوي: «من شرط لامراته شرطا فليف به لها؛ فإن المسلمين عند شروطهم، إلا شرطا حرم حلالا، أو أحل حراما» (٤) في غير محله، ومخالف لعنوان البحث، ولعده شرطا مقابلا لسائر الشروط.

والإنصاف: أن كلامه لا يخلو من تشويش واضطراب، فتدبر. وأما مرسلة «الغنية»: «الشرط جائز بين المسلمين؛ ما لم يمنع منه كتاب أو سنة» (٥) فمع عدم حجيتها، لا يراد منها إلا ما في سائر الروايات (٦) من اعتبار أن لا يكون الملتزم محرما، والأمر سهل.

١ - المكاسب: ٢٧٦ / السطر ما قبل الأخير.

٢ - يأتي في الصفحة ٢٣٦ - ٢٤٢.

٣ - المكاسب: ٢٧٦ / السطر الأخير.

٤ - تهذيب الأحكام ٧: ٤٦٧ / ١٨٧٢، وسائل الشيعة ١٨: ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٥.

٥ - غنية النزوع: ٢١٥.

٦ - وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦.



### الثالث

أن يكون الاشتراط عقلائيا

بمعنى أن لا يكون ملغى عند العرف والعقلاء، واعتباره بهذا المعنى لا إشكال فيه؛ لأن الاشتراط غير العقلائي، لا يكون مشمولاً للأدلة الشرعية، من أجل أنها في المعاملات ناظرة إلى ما لدى العقلاء، ولا سيما في باب الشرط، حيث كان لسان الدليل: «أن المسلمين (أو المؤمنين) عند شروطهم» (١).

والمقصود منه: أن ما اشترطه المسلمون يجب عليهم الوفاء به، ومن المعلوم أن المراد منهم هو الناس والعقلاء، لا خصوص المسلمين، فما هو ملغى عند العرف، لا تصح دعوى إطلاق الأدلة فيه.

وأما ما أفادوا في المراد بهذا الشرط: من كونه ذا فائدة معتد بها عند العقلاء؛ بمعنى أن الملتزم لا بد وأن يكون ذا فائدة عقلائية، وإلا يقع باطلا (٢). ففيه تأمل وإشكال؛ فإنه ربما يكون الشرط بالمعنى المصدري عقلائياً؛ لأجل ترتب الخيار على تخلفه، من غير أن تكون في البين فائدة أخرى للشارط، كاشتراط بيعه بالقيمة التي اشتراه بها.

١ - وسائل الشريعة ١٨ : ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٥، و ٢١ : ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤.  
٢ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ١، منية الطالب ٢ : ١٠٣ / السطر ١٢، الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٤٤٦، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢ : ١٤٢ / السطر ٣٥.

بل اشتراط الأوصاف الحالية، مما لا فائدة له إلا الخيار عند التخلف؛ فإن أمرها دائر بين الوجود والعدم، ولا يترتب على الشرط شئ سوى الخيار، ففي مثلها لا يعد الاشتراط لغوا وملغى عرفاً، بل يصح ويترتب عليه الخيار عند التخلف، وهو أمر عقلائي.

ولا يقاس المقام بالبيع حيث لا تكون ماهيته إلا التبادل، ولا يترتب عليه أثر عقلائي آخر.

وبالجملة: ما لا فائدة له؛ إما أن يكون بنحو يكون اشتراطه عبثاً ولغواً، فلا إشكال فيه.

وإما أن تكون له فائدة، لا يعتني بها العقلاء في معاملاتهم، فبطلانه هاهنا ممنوع؛ لأن ثبوت الخيار عند التخلف من الفوائد العقلانية، واختصاص خيار التخلف بالشرط الذي له فائدة معتد بها (١)، ممنوع.

١ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٣ - ٥، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٢ - ١٤٣.

الرابع  
أن لا يكون مخالفا للكتاب والسنة  
أما المخالف للكتاب، فمما لا ريب في بطلانه ولغويته شرعا، كما تدل  
عليه الروايات المستفيضة وفيها الصحيحة والموثقة، وفيها: «كل شرط خالف  
كتاب الله فهو رد» (١) أي مردود كما في نسخة (٢)، وسيأتي التعرض لتلك  
الروايات

مع بعض روايات آخر (٣).  
أدلة بطلان الشرط المخالف للسنة  
وأما مخالف السنة، فيمكن أن يستدل على بطلانه بوجوه:  
منها: أن يقال: إن الشرط في محيط العقلاء، وهو الذي تنظر إليه روايات  
الباب (٤)، إنما يكون نافذا وعقلائيا، فيما إذا كان للمشروط عليه سلطنة عليه،  
ولم يكن ذلك موجبا للتصرف في سلطان الغير.  
ولهذا لا يكون شرط غصب مال الغير أو جرحه والجنابة عليه، من  
الشروط العقلائية النافذة، ومن هذا القبيل الشروط التي توجب نقض القوانين،

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢١٢ / ١٧، وسائل الشيعة ١٨: ٢٦٧، كتاب التجارة، أبواب بيع الحيوان،  
الباب ١٥، الحديث ١.
  - ٢ - الحدائق الناضرة ١٩: ٣٢، المكاسب: ٢٧٧ / السطر ١٤.
  - ٣ - يأتي في الصفحة ٢٤١.
  - ٤ - وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦.

ولا سيما الإلهية؛ فإن اشتراط مخالفتها ونقضها، نحو تجاوز في سلطان الغير. فاشتراط السرقة، والقمار، وشرب الخمر، وترك الحج، وترك إتيان الزكاة، وأمثالها - مما تعد نقضا للقوانين الشرعية، وتجاوزا في سلطان الغير - غير عقلائي.

لا بمعنى كونه سفهيا، بل بمعنى آخر، حتى لو لم تكن في الباب تلك الروايات التي استثنت فيها مخالفة الكتاب، لما فهم العرف أيضا من قوله (عليه السلام):

«المسلمون عند شروطهم» (١) تجوز التجاوز في سلطان الغير، ونقض الأحكام الشرعية، ومخالفة الحدود الإلهية.

وإن شئت قلت: إن أدلة النفوذ منصرفة عن مثل ذلك، ولم يثبت بناء العقلاء على العمل بالشرط، الموجب لمخالفة الحكم العرفي أو الشرعي، وعليه فتكون مخالفة السنة والحكم الشرعي، كمخالفة الكتاب في بطلان الاشتراط.

هذا مع الغض عن الروايات المشتملة على استثناء مخالفة الكتاب، وسيأتي الكلام فيها.

ومنها: دعوى إلغاء الخصوصية عن الروايات الواردة في مخالفة الكتاب (٢)، بأن يقال: إن للكتاب جهات: من كونه كلام الله تعالى، وأنه نزل به الروح الأمين، وأنه إعجاز، وأنه كتاب المسلمين، يجب عليهم الإيمان به، وأنه مشتمل على أحكام الله تعالى.

وتلك الخصوصيات سوى الأخير منها، لا دخالة لها بنظر العرف في بطلان

١ - وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ١ و ٢.  
٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، و: ٢٦٧، كتاب التجارة، أبواب بيع الحيوان، الباب ١٥، الحديث ١.

الاشتراط، فتمام الموضوع لذلك، هو كونه مخالفا للحكم الإلهي، وعليه يكون الميزان هو المخالفة لحكم الله، فخصوصية الكتاب غير دخيلة، بل الحكم ثابت لمخالف السنة أيضا.

وهذا الوجه لا يخلو من نظر، وإن كان لا يخلو من جودة. وأما ما قيل: من أن المراد ب «الكتاب» في تلك الروايات، كل ما كتب الله على عباده ولو على قلب نبيه وحيا أو إلهاما، فالمراد كتابه التشريعي، في قبال كتابه التكويني (١)... إلى آخر ما أفاد، فهو بالعرفان أشبه من الفقه. كما أن ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من أن المستفاد من الرواية التي وردت من طرق العامة (٢)، هو أن المراد ب «الكتاب» ما كتبه الله على عباده من أحكام الدين، وإن بينه على لسان رسوله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فاشتراط ولاء المملوك لبائعه، إنما

جعل في النبوي مخالفا لكتاب الله، بهذا المعنى (٣). غير وجيه؛ فإنه - مضافا إلى أن الرواية غير المعتمدة، لا يصح أن تجعل قرينة على ذلك - لم تذكر في تلك الرواية مخالفة الكتاب باللفظ الذي نقله عن الشيخ (٤)، والعلامة (قدس سرهما) (٥)، وإنما الموجود فيها: «ما بال أقوام يشترطون

شروطا ليست في كتاب الله، فما كان من شرط ليس في كتاب الله عز وجل، فهو باطل، قضاء الله أحق، وشرطه أوثق، والولاء لمن أعتق». والظاهر منها: أن كل شرط ليس في كتاب الله، فهو باطل، والولاء للبائع

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٣ / السطر ١٢.
  - ٢ - صحيح مسلم ٣: ٣٢١ / ٦، السنن الكبرى، البيهقي ٥: ٣٣٨، و ١٠: ٢٩٥.
  - ٣ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٢١.
  - ٤ - المبسوط ٦: ٧٠.
  - ٥ - مختلف الشيعة ٥: ٣٢١ - ٣٢٢، أنظر المكاسب: ٢٧٧ / السطر ١١.

ليس فيه، فشرطه باطل لذلك، لا بما أنه شرط مخالف لكتابه. نعم، لولا ضعفها سندا، لأمكنست استفادة بطلان الشرط المخالف للسنة وللحكم الشرعي مطلقا، من قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «قضاء الله أحق، وشرطه أوثق» فإنه

بمنزلة كبرى كلية، يستفاد منها أن كل شرط يخالف حكم الله، فهو باطل. ثم إن الرواية المشتملة على قصة بريدة نقلت عن «دعائم الإسلام» بلفظ آخر، وفيها: «ما بال قوم يشترطون شروطا ليست في كتاب الله، يبيع أحدهم الرقبة، ويشترط الولاء، والولاء لمن أعتق، وشرط الله أكد، وكل شرط يخالف كتاب الله فهو رد» (١).

وهذه أولى بما رامه الشيخ الأعظم (قدس سره) من تلك الرواية، وإن كان في استفادته منها أيضا إشكال؛ لأن صدرها يدل على أن شرط ولاء البائع، حيث لا يكون في كتاب الله، باطل، فالبطلان مستند إلى ذلك، لا إلى مخالفة حكم الله. وقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «الولاء لمن أعتق...» إلى آخره، كلام مستأنف، فكأنه

قال: «إن الشرط باطل؛ لأنه ليس في كتاب الله، وإن الولاء لمن أعتق بحسب حكم الله وإن لم يكن في كتابه».

نعم، يستفاد منها أن شرط الله وحكمه، مقدم على شروط العباد، لكن السند غير معتمد، مع إرسالها أيضا.

ومنها: بعض الروايات المذكورة فيها «مخالفة السنة» كصحيحة محمد بن قيس، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «قضى علي (عليه السلام) في رجل تزوج امرأة

وأصدقها، واشترطت أن بيدها الجماع والطلاق، قال: خالفت السنة ووليت الحق من ليس بأهله».

قال: «ففضى علي (عليه السلام) أن على الرجل النفقة، وييده الجماع والطلاق» (١)، وقريب منها مرسله ابن فضال (٢).  
وكمرسلة مروان بن مسلم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال قلت له: ما تقول في رجل جعل أمر امرأته بيدها؟  
قال فقال: «ولى الأمر من ليس أهله، وخالف السنة، ولم يجز النكاح» (٣).

والاستدلال بها للمقصود باعتبار التعليل بمخالفة السنة، غير وجيه؛ لأن «السنة» المصطلحة - أي التي تكون مقابل الكتاب - وإن كانت معروفة في عصر الأئمة (عليهم السلام)، لكنها يراد بها الحكم الذي لم يذكر إلا بلسان النبي (صلى الله عليه وآله وسلم).  
وأما الأحكام المذكورة في الكتاب، فإطلاق «السنة» عليها باعتبار أنها سنة الله، لا سنة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) المصطلحة، وحيث إن الأحكام المذكورة في تلك الروايات، كلها مذكورة في الكتاب المجيد، كان الحكم على شرط خلافها - بأنه خلاف السنة - من أجل أنها سنة الله.

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٦٩ / ١٤٩٧، وسائل الشيعة ٢١: ٢٩٠، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٩، الحديث ١.

٢ - كرواية ابن بكير، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في امرأة نكحها رجل، فأصدقته المرأة، وشرطت عليه أن يدها الجماع والطلاق، فقال: خالف السنة، وولى الحق من ليس أهله، وقضى أن على الرجل الصداق، وأن يده الجماع والطلاق، وتلك السنة.

الكافي ٥: ٤٠٣ / ٧، وسائل الشيعة ٢٢: ٩٨، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ٤٢، الحديث ١.

٣ - تهذيب الأحكام ٨: ٨٨ / ٣٠١، الاستبصار ٣: ٣١٣ / ١١١٣، وسائل الشيعة ٢٢: ٩٣، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ٤١، الحديث ٥.

وعليه فمفادها من هذه الجهة، كمفاد ما دلت على البطلان لمخالفة الكتاب، ولهذا تمسك بحكم الكتاب في رواية أخرى، سئل فيها بعين ما سئل في رواية مروان، وهي رواية إبراهيم بن محرز قال: سأل أبا جعفر (عليه السلام) رجل وأنا عنده فقال: رجل قال لامرأته: أمرك بيدك.  
قال: «أنى يكون هذا، والله يقول: (الرجال قوامون على النساء) (١)؟ ليس هذا بشئ» (٢).

نعم، يمكن الاستدلال بها بنحو آخر، إما بأن يقال: إن المراد ب «السنة» ليست هي «السنة» المصطلحة، بل هي محمولة على المعنى اللغوي، وهو حكم الله وشريعته مطلقا، سواء كان مذكورا في الكتاب، أو بلسان النبي (صلى الله عليه وآله وسلم).

أو يقال: إنه يستفاد من تعليقه (عليه السلام) البطلان بقوله: «ولى الأمر من ليس بأهله» أن العلة هي مخالفة حكم الله وشريعته مطلقا، ولو كان للكتاب خصوصية، لم يحسن ذلك التعليل.

ومن هذا البيان ظهر، إمكان التمسك لبطلان ما خالف حكم الله مطلقا بموثقة محمد بن قيس، عن أبي جعفر (عليه السلام): في رجل تزوج امرأة، وشرط لها إن

هو تزوج عليها امرأة، أو هجرها، أو اتخذ عليها سرية، فهي طالق. فقضى في ذلك: «أن شرط الله قبل شرطكم...» (٣) إلى آخره. فإن التعليل بذلك دال على أن مخالفة حكم الله، هي الموجبة للبطلان، لا

١ - النساء (٤): ٣٤.

٢ - تهذيب الأحكام ٨: ٨٨ / ٣٠٢، الاستبصار ٣: ٣١٣ / ١١١٤، وسائل الشيعة ٢٢: ٩٣، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ٤١، الحديث ٦.

٣ - تهذيب الأحكام ٨: ٥١ / ١٦٤، وسائل الشيعة ٢٢: ٣٥، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ١٣، الحديث ٢.



مخالفة خصوص كتابه، والرواية وإن اشتملت على نحو تقية، لكن الاستدلال ليس على نحو التقية.

فتحصل من جميع ما مر: أن الحكم ثابت لمخالفة السنة، كما هو ثابت لمخالفة الكتاب، كما في مرسلة «الغنية»: «الشرط جائز بين المسلمين ما لم يمنع منه كتاب أو سنة» (١).

هل تعتبر موافقة الشرط للكتاب؟

ثم إن مقتضى بعض الروايات، اعتبار موافقة الشرط للكتاب، كصحيحة عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال سمعته يقول:

«من اشترط شرطا مخالفا لكتاب الله، فلا يجوز له، ولا يجوز على الذي اشترط عليه، والمسلمون عند شروطهم فيما وافق كتاب الله عز وجل» (٢).

وصحيحة الحلبي، عن أبي عبد الله (عليه السلام): أنه سئل عن رجل قال لامرأته: إن تزوجت عليك، أو بت عنك، فأنت طالق.

فقال: «إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: من شرط لامرأته شرطا سوى كتاب الله

تعالى، لم يجز ذلك عليه، ولا له» (٣).

ويتفرع على هذا، أنه لو شرط شرطا ليس في كتاب الله، كان باطلا من أجل فقد الموافقة، ويؤيد ذلك مرسلة «دعائم الإسلام» عن علي (عليه السلام) قال:

١ - تقدم في الصفحة ٢٣٣.

٢ - الكافي ٥: ١٦٩ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٢٢ / ٩٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ١.

٣ - الفقيه ٣: ٣٢١ / ١٥٥٨، وسائل الشيعة ٢٢: ٣٥، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرايطه، الباب ١٣، الحديث ١.

«أرادت عائشة أن تشتري بريرة، فاشتراط مواليها عليها ولاءها، فاشتريتها منهم على ذلك الشرط، فبلغ ذلك رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فصعد المنبر، فحمد الله، وأثنى

عليه، ثم قال: ما بال قوم يشترطون شروطا ليست في كتاب الله، يبيع أحدكم الرقبة، ويشترط الولاء، والولاء لمن أعتق وشرط الله أكد، وكل شرط خالف كتاب الله فهو رد؟!...!» (١) إلى آخرها، وقريب منها ما عن طرق العامة في القضية (٢).

ومقتضى بعض الروايات، أن مخالفة الكتاب هي الموجبة للبطلان، كصحيحة عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «المسلمون عند شروطهم

إلا كل شرط خالف كتاب الله عز وجل، فلا يجوز» (٣).

مخالفة الكتاب مانعة عن صحة الشرط

ثم اعلم: أن مقتضى الأخبار الدالة على بطلان الشرط المخالف للكتاب، أن المخالفة له مانعة عن صحة الشرط، وأن البطلان لأجل مزاحمة الكتاب، لا لاعتبار عدم كونه مخالفا له.

ويؤكد ذلك قوله في صحيحة محمد بن قيس: «إن شرط الله قبل شرطكم» (٤).

١ - دعائم الإسلام ٢: ٢٤٧ / ٩٣٥.

٢ - صحيح مسلم ٣: ٣٢١ / ٦، السنن الكبرى، البيهقي ٥: ٣٣٨، و ١٠: ٢٩٥.

٣ - الفقيه ٣: ١٢٧ / ٥٥٣، تهذيب الأحكام ٧: ٢٢ / ٩٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٢.

٤ - تقدم في الصفحة ٢٤١.

وفي رواية «دعائم الإسلام»: «شرط الله أكد» (١).  
وفي رواية: «قضاء الله أحق، وشرطه أوثق» (٢).  
ولم يدل دليل على اشتراط صحة الشرط بعدم المخالفة.  
وما وقع في كلام بعض: من عد عدم المخالفة من الشروط (٣)، ولم يستند  
إلي مستند إلا دعوى بعض المتأخرين في غير المقام؛ بأن ما دل بظاهرة على  
مانعية الوجود، لا بد من إرجاعه إلى شرطية العدم، بتخييل أن المانعية غير  
ممكنة الجعل (٤)، أو أنه مع عدم الاشتراط، لا يعقل عدم الصحة، والوجهان غير  
مرضيين على ما ثبت في محله (٥).  
وحيث يدور الأمر بحسب الواقع، بين شرطية موافقة الكتاب، أو مانعية  
مخالفته، ولا يعقل الجمع بينهما؛ لأنه مع اشتراط الموافقة، يستند البطلان إلى  
فقد الشرط، لا وجود المانع، مع أن جعل المانعية لغو بعد جعل الشرط المذكور.  
والتحقيق: أن ظهور الأدلة في مانعية المخالفة أقوى، بل ظهور ما يتوهم  
دلالتها على شرطية الموافقة محل إشكال.  
أما صحيحه ابن سنان (٦) فلأنها مع ذكر «مخالفة الكتاب» في صدرها،  
وظهور الذيل في بيان الكبرى الكلية المنطبقة على الصدر، لا يبقى لها ظهور في

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٢٣٩.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٢٣٨، ٢٣٩.
  - ٣ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٧، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٣٨، حاشية  
المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٣.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ١: ٣٠٢ / السطر ١٣ - ٢٠، نهاية الدراية ٤:  
٣٦٥ - ٣٦٦.
  - ٥ - تقدم في الجزء الثالث: ٣١٠ - ٣١٤.
  - ٦ - تقدم تخريجه في الصفحة ٢٤٢.

اشتراط الموافقة.  
مع أن قوله (عليه السلام): «المسلمون عند شروطهم فيما وافق كتاب الله» لا مفهوم له، ولا دلالة له على الحصر، وإنما يدل على أن الشرط الموافق للكتاب نافذ، وهذا لا شبهة فيه، وأما كون نفوذه لوجود الشرط أو لفقد المانع، فلا دلالة فيه على شيء منها، ولا سيما مع التصدير بما ذكر.  
وأما صحيحة الحلبي فيحتمل أن يكون المراد بقوله: «سوى كتاب الله» (١) هو ما يقابله ويغايره، ولا سيما مع ما في السؤال من «الشروط المخالفة لكتاب الله» كما أشير إليه فيما عن «تفسير العياشي» عن ابن مسلم، عن أبي جعفر (عليه السلام)  
قال: «قضى أمير المؤمنين (عليه السلام) في امرأة تزوجها رجل، وشرط عليها وعلى أهلها

إن تزوج عليها، أو هجرها، أو أتى عليها سرية، فهي طالق». فقال: «شرط الله قبل شرطكم، إن شاء وفي بشرطه، وإن شاء أمسك امرأته، ونكح عليها، وتسرى، وهجرها إن أتت بسبيل ذلك، قال الله تعالى: (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث) (٢) وقال: (أحل لكم ما ملكت أيما نكحكم) (٣)، وقال: (واللاتي تخافون نشوزهن) (٤)...» إلى آخرها (٥). وعليه فلا ينبغي الإشكال في عدم اشتراط موافقة الكتاب، بل إما

١ - تقدم تخريجه في الصفحة ٢٤٢.

٢ - النساء (٤): ٣.

٣ - إشارة إلى مضمون الآية، النساء (٤): ٣.

٤ - النساء (٤): ٣٤.

٥ - تفسير العياشي ١: ٢٤٠ / ١٢١، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٧، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٦.

المخالفة مانعة كما تقدم (١)، أو عدمها شرط، كما ذكره غير واحد (٢).  
في التعارض صحيحة ابن سنان وموثقة إسحاق  
ثم إن الظاهر البدوي، وقوع التعارض بين صحيحة ابن سنان: «المسلمون  
عند شروطهم، إلا كل شرط خالف كتاب الله» (٣) وبين موثقة إسحاق بن عمار  
(٤):

«إن المسلمين عند شروطهم، إلا شرطا حرم حلالا، أو أحل حراما» (٥).  
ومختصر الكلام: هو أنه يحتمل في الصحيحة أن يكون المراد ب «كتاب  
الله» هو القرآن، على ما هو الظاهر منها بدوا.  
ويحتمل أن يكون المراد ما كتب الله على عباده، على ما ادعى بعضهم (٦)، أو

- ١ - تقدم في الصفحة ٢٤٣.
- ٢ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٧، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٠٩ / السطر ١١،  
منية الطالب ٢: ١٠٣ / السطر ٢٢، الخيارات (تقارير المحقق الحائري) الأراكي: ٤٤٨.
- ٣ - تقدم في الصفحة ٢٤٣.
- ٤ - رواها الشيخ الطوسي بإسناده، عن الصفار، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن غياث  
بن كلوب، عن إسحاق بن عمار، عن جعفر (عليه السلام)، عن أبيه (عليه السلام). والرواية موثقة بغياث بن  
كلوب فإنه عامي، لكن عملت الطائفة بما رواه كما قال الشيخ في العدة. أما إسحاق بن  
عمار فإنه وإن نسبه الشيخ الطوسي إلى الفطحية لكن يظهر من المصنف أن النسبة غير  
تامة حيث عبر في غير موضع من سائر كتبه ب «صحيحة» أو «مصححة» إسحاق بن  
عمار.
- أنظر عدة الأصول ١: ١٤٩، البيع، الإمام الخميني (قدس سره): ٤: ١٠٦.
- ٥ - تهذيب الأحكام ٧: ٤٦٧ / ١٨٧٢، وسائل الشيعة ١٨: ١٧، كتاب التجارة، أبواب  
الخيار، الباب ٦، الحديث ٥.
- ٦ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٢١، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٣ /  
السطر ١٢.

على ما ذكرنا: من إلغاء الخصوصية، ومن مناسبات الحكم والموضوع (١).  
ويحتمل في الموثقة أن يكون المراد ب «الحلال والحرام» التكليفيين منهما.  
وأن يكون المراد مطلق المضي والممنوعة الأعم من التكليفي.  
فإن أريد منهما المعنى الأعم، فلا تعارض بينهما؛ لتوافقهما في بطلان  
الشرط المخالف لمطلق حكم الله تعالى، وإن اختلفا من بعض الجهات.  
وإن أريد من كل منهما المعنى الخاص، تكون النسبة بينهما العموم من  
وجه، فتتفقان في الشرط المخالف للأحكام الوضعية الواردة في السنة فقط؛  
لأنه مندرج في المستثنى منه من كل منهما، لعدم كونه من الشرط المخالف لما  
في القرآن، ولا من المخالف للتكاليف، فمقتضاهما جميعا صحة الشرط  
المخالف للحكم الوضعي الثابت بالسنة.  
وتعارضان في الشرط المخالف للحكم الوضعي الثابت بالكتاب، وفي  
الشرط المخالف للحكم التكليفي الثابت بالسنة فقط؛ فإن مقتضى الصحة  
البطلان في الأول، والصحة في الثاني، ومقتضى الموثقة العكس.  
فحينئذ إن قلنا: بأن أدلة العلاج جارية في التعارض بالعموم من وجه،  
لا بد من العمل بها، وإلا فالحكم هو تساقطهما، والرجوع إلى عموم الكتاب مثل  
(أوفوا بالعقود) (٢) إن قلنا: بأنه شامل للشرط الداخلة فيها، وإلا فيرجع إلى  
الأصل.  
وهنا احتمال آخر، وهو الأخذ بكليتهما، واستثناء الشرط المخالف  
للكتاب، والشرط المحرم والمحلل؛ بأن يقال: إنهما حكمان متفقا المضمون، ولا

١ - تقدم في الصفحة ٢٣٧.

٢ - المائة (٥): ١.

تعارض بينهما.

فمقتضى الصحيحة عدم نفوذ الشرط المخالف للكتاب، ومقتضى الموثقة عدم نفوذ الشرط المحرم، وعنوان الحصر ليس في الكلام حتى يقال بالتعارض. وإن قيل: إنه دال على الحصر بعنوانه، أو إنه يفهم من المستثنى منه والمستثنى، أن الشرط نافذ في غير المستثنى من المستثنى منه، فهو قابل للتقييد، فكل منهما يقيد بالآخر، وتصير النتيجة بطلان الشرط في الموردين. وإن أريد من الصحيحة المعنى الخاص، ومن الموثقة العام، فيحتمل تخصيص الثانية بالأولى، ويحتمل الأخذ بمضمونهما؛ لكونهما متوافقتين، ومنه يظهر حال عكس هذه الصورة.

والذي يسهل الخطب، أن الظاهر ولو بمعونة مناسبات الحكم والموضوع، وسائر القرائن الواردة في الأخبار والارتكاز العقلائي، هو للمعنى العام في كليتهما، فلا تعارض بينهما؛ وذلك أما في الصحيحة فلما مر الكلام فيه (١). وأما في الموثقة؛ فلأنها - مضافا إلى اشتراكها مع الصحيحة في بعض القرائن المتقدمة - ليس للحل والحرمة فيها بحسب اللغة معنيان: التكليفي، والوضعي، بل هما بمعنى المنع ومقابله.

وكل منهما إذا نسب إلى ما له نفسية كالخمر والخل، يفهم منه أنه في نفسه ممنوع، أو غير ممنوع، وما هو كذلك هو الحكم التكليفي، وإذا نسبا إلى عنوان يترتب عليه الأثر كالبيع ونحوه، ينتزع منه الوضع. وكذا الحال في الجواز والوجوب، والأمر والنهي، فإن الأمر أيضا ليس له

١ - تقدم في الصفحة ٢٣٧ و ٢٤٦ - ٢٤٧.

معنيان، بل وضع للبعث والإغراء، فإذا تعلق بمثل الصوم ونحوه، ينتزع منه التكليف، وإذا تعلق بمثل الطهارة في الصلاة، أو بالجزء في المركب ونحوهما، ينتزع منه الوضع.

وفي المقام ولو بالمناسبات، يفهم من الحرمة والحل، المنع ومقابله، من غير فرق بين التكليف والوضع، فيعم الكلام جميع الأحكام الشرعية والوضعية والتكليفية.

ولو نوقش فيما ذكرناه، فلا إشكال في أن مقتضى مجموع الروايات (١) هو ذلك، فلا إشكال من هذه الناحية.

بيان معنى الشرط

ثم إنه قد مر عند الكلام في الشرط الثاني، شطر من الكلام حول معنى الشرط، وقلنا: إنه ماهية جامعة لجميع المصايق المتعلقة بالملتزمات والمشترطات المختلفة، بل المتباينة أحيانا، والاختلاف إنما هو بين المتعلقات لا بين ما تعلق بها (٢).

فالشرط معنى وحداني؛ هو الالتزام في ضمن البيع ونحوه، أو القرار كذلك، وهو حقيقة في نفس الالتزام أو القرار، منفكا عن الملتزمات، وإلا لزم الاشتراك اللفظي بنحو بشع.

---

١ - وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، و ٢١: ٢٧٥، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، و ٢٢: ٣٥، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ١٣.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٣١.



ولا خفاء في أن الشرط بمعناه الحقيقي منفكا عن المتعلقات، لا يكون له عمل حتى يجب أو يحرم، وليس له وفاء بذاته إلا بلحاظ المتعلق، ولا يخالف الكتاب، ولا يوافقه، بل تلك المعاني كلها مربوطة بالملتزمات. لكن القرائن قائمة على أن المراد منه في روايات الباب هو الملتزمات، واستعمل «الشرط» فيها مجازا، وإرادة المعنى الحقيقي والمجازي وإن كانت غير مستحيلة على التحقيق (١)، لكن لا يحمل عليها إلا بدليل، فالمراد ب «مخالفة الكتاب» مخالفة الملتزم له، لا الالتزام. مختار الشيخ الأعظم في مفهوم الشرط المخالف ونقده يظهر من الشيخ الأعظم (قدس سره)، أن المتصف بمخالفة الكتاب إما يكون نفس المشروط والملتزم، وإما يكون التزامه. وقد استشهد على عدم اختصاص ذلك بالملتزم، واتصاف الالتزام أيضا بالمخالفة، ببعض الروايات (٢)، ومن البعيد ذهابه إلى استعمال لفظ «الشرط» في أكثر من معنى واحد، فلعل نظره إلى أن الروايات على طائفتين: منها: ما هي ظاهرة في مخالفة الملتزم، كصحيحة ابن سنان (٣) ونحوها (٤). ومنها: ما هي ظاهرة أو صريحة أو كالصريحة في مخالفة نفس الالتزام.

- 
- ١ - مناهج الوصول ١: ١٨٠، تهذيب الأصول ١: ٩٤.
  - ٢ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٢٤.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ٢٤٢.
  - ٤ - دعائم الإسلام ٢: ٢٤٧ / ٩٣٥، السنن الكبرى، البيهقي ١٠: ٢٩٥.

أما الطائفة الثانية فمنها: رواية العياشي (١). قال (رحمه الله): الرواية المتقدمة الدالة على كون اشتراط ترك التزوج والتسري مخالفا للكتاب، مستشهدا عليه بما دل من الكتاب على إباحتها، كالصريحة في هذا المعنى (٢) انتهى.

وفيه: - مع الغض عن إرسال الرواية - أنها بقريظة الاستشهاد فيها بالآيات، كالصريحة في أن المراد مخالفة الشرط للحكم الشرعي، وما هو كذلك هو الملتزم، لا الالتزام كما مر (٣)، ولم يذكر في الرواية لفظ «الإباحة» حتى يتوهم منه ما رآه، فما هو المخالف لقوله تعالى: (وأنكحوا الأيامى) (٤) هو الشرط بمعنى الملتزم، لا نفس الالتزام، وكذا سائر الفقرات. مع أن لازم ما ذكره (رحمه الله)، بطلان جميع الشروط، سواء كانت متعلقة بالمباحات أم بغيرها، إلا مثل شرط إتيان الواجب، أو ترك المحرم، وهو كما ترى.

ومنها رواية إسحاق بن عمار. قال (رحمه الله): مع أن قوله (عليه السلام) في رواية إسحاق بن عمار: «فإن المسلمين عند

شروطهم، إلا شرطا حرم حلالا، أو أحل حراما» (٥) ظاهر بل صريح في فعل

١ - تقدم في الصفحة ٢٤٥.

٢ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٢٨.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٤٩ - ٢٥٠.

٤ - النور (٢٤): ٣٢.

٥ - تهذيب الأحكام ٧: ٤٦٧ / ١٨٧٢، وسائل الشيعة ١٨: ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٥.

الشارط فإنه الذي يرخص باشتراطه الحرام الشرعي (١)... إلى آخره. وفيه: أن الظاهر من صدر الرواية - وهو قوله (عليه السلام): «من شرط لامرأته شرطا فليف لها به» - هو الملتزم; أي من شرط شيئا، وذلك بقريضة تعلق الشرط به، وبقريضة الوفاء; فإن معنى «الوفاء» هو الإتيان بالشئ وافيًا، فمعنى «الوفاء بالشرط» الإتيان بالملتزم وافيًا، ولا إشكال في أن الكبرى الكلية المستشهد بها، لا بد وأن تنطبق على الصدر الذي هو الصغرى لها، وعليه فلا مناص من أن يراد بها الملتزمات.

مضافا إلى ظهور قوله (عليه السلام): «المسلمين عند شروطهم» - الذي هو كناية عن وجوب العمل بالشرط - في ذلك; إذ لا معنى لوجوب العمل إلا على طبق الملتزم، فإن نفس الالتزام لا عمل له، مع أن التحريم والتحليل في الرواية أسندا إلي الشرط، لا الشارط، فلا محالة يكون بتأول، فيمكن أن يكون المراد ب «الشرط» هو الملتزم، فإن مفاده قد يكون محرما ومحللا، فإن الكلام يحلل ويحرم.

هذا كله مع أن الجمود على ظاهر الرواية يقتضي لأن يقال: إن المراد استثناء ما يكون مفاده التحريم و التحليل بعنوانهما بأن يقول: «شرطت أن يكون التزويج مثلا محرما عليك، ونكاح أخت الزوجة محللا لك، وأن أمر المرأة بيدها...» إلى غير ذلك مما هو شائع بين الناس. نظير ما في بعض الروايات في باب اليمين، كرواية زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألت عن رجل قال لامرأته: أنت علي حرام.

فقال: «لو كان لي عليه سلطان لأوجعت رأسه، وقلت له: الله أحلها لك، فما حرمها عليك؟!» (١).  
ورواية محمد بن مسلم قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): رجل قال لامرأته: أنت علي حرام.  
فقال: «ليس عليه كفارة، ولا طلاق» (٢).  
وعن «دعائم الإسلام» في قوله تعالى: (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) (٣): «إن النبي حرمها» أي مارية القبطية «على نفسه» (٤).  
ومنها: مرسلة «الغنية».  
قال (رحمه الله): وأصرح من ذلك كله، المرسل المروي في «الغنية»: «الشرط جائز بين المسلمين، ما لم يمنع منه كتاب أو سنة» (٥) (٦).  
وفيها: - مضافا إلى الإرسال، بل الظاهر من «الغنية» أنها من طرق غيرنا -  
أنها لا ظهور لها فيما رامه، فضلا عن الصراحة والأصرحية؛ فإن قوله: «ما لم يمنع منه» إن رجع إلى الشرط، فمعناه أن الاشتراط نافذ ما لم يمنع عنه كتاب أو

- 
- ١ - الفقيه ٣: ٣٥٦ / ١٧٠٣، تهذيب الأحكام ٨: ٤١ / ١٢٤، وسائل الشيعة ٢٢: ٣٨، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ١٥، الحديث ٢.
  - ٢ - الكافي ٦: ١٣٥ / ٤، وسائل الشيعة ٢٢: ٤٠، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ١٥، الحديث ٨.
  - ٣ - التحريم (٦٦): ١.
  - ٤ - دعائم الإسلام ٢: ٢٦٧ / ١٠٠٦، مستدرک الوسائل ١٥: ٢٩٤، كتاب الطلاق، أبواب مقدماته وشرائطه، الباب ١٤، الحديث ٣.
  - ٥ - غنية النزوع: ٢١٥.
  - ٦ - المكاسب: ٢٧٧ / السطر ٣١.

سنه؛ بأن يرد نهي عن الاشتراط.  
وهذا وإن لم يكن فيه إشكال، لكنه غير مربوط بما نحن بصدده، بل أمر  
آخر زائد على ذلك.

وإن رجع إلى الشرط بمعنى الملتزم، فلا بد وأن يكون المراد من «جوازه»  
نفوذ الملتزم؛ فإن الشرط بما هو شرط مع تجرده عن المتعلق لا معنى لنفوذه، بل  
ذلك لأجل لزوم ترتب الآثار على ما التزم به.

والإنصاف: أن جميع الروايات إنما هي بصدد أمر واحد؛ وهو عدم مخالفة  
ما التزم به للحكم الشرعي، وهذا أمر عام يشمل التحليل، والتحريم، وشرط فعل  
الحرام، وترك الواجب، والأحكام الوضعية، كجعل الطلاق بيد الزوجة... إلى  
غير ذلك.

نعم، لو ورد نهي عن الاشتراط، كان إرشادا عرفا إلى الفساد، لكنه مفقود  
إلا على احتمال في مرسله ابن زهرة.

الرجوع إلى العرف في تشخيص المخالفة وعدمها  
ثم إنه لا ينبغي الإشكال، في أن تشخيص المخالفة للكتاب والسنة  
وعدمها، موكول إلى العرف، كسائر الموضوعات المترتبة عليها الأحكام  
الشرعية، وليست المخالفة ومقابلها، أمرا مجهولا عند العقلاء، حتى يحتاج إلى  
البيان وإتباع النفس في بيان الضابط لهما؛ بما يجعلهما مجهولين بعد وضوحهما:  
وذلك أما في موارد الأحكام التكليفية الإلزامية، فلأنه لا شبهة في أن  
شرط فعل الحرام أو ترك الواجب، مخالف عرفا للشرع، كما أن ارتكاب الحرام  
وترك الواجب، مخالف لحكم الله.

فلو ورد: «أكرم كل عالم إلا من خالف حكم الله» وارتكب عالم حراما أو ترك واجبا، لا يشك أحد من العرف والعقلاء، في أن هذا العالم داخل في المستثنى؛ لكونه خالف حكمه تعالى.

وكذا في الشرط، فلو شرط عليه ترك واجب أو فعل حرام، لا يشك عاقل في أنه شرط ما خالف حكم الله تعالى؛ فإن معنى «الحرام» هو ما منع عن فعله، ومعنى «الواجب» هو ما لزم إتيانه عرفا.

وأوضح من ذلك، ما لو شرط حرمة حلال، كشرط أن تكون الزوجة أو ملك اليمين، حراما عليه، أو ترك القسم بين الأزواج، حلالا له.

وقد يتوهم: أن أمثال ذلك - سواء في الأحكام التكليفية أو الوضعية - غير معقول، لا أنه غير مشروع (١).

وفيه: أن ما هو غير معقول، هو اشتراط أن يكون حكم الله تعالى كذا، وبعبارة أخرى اشتراط تغييره، وهو واضح، ولا يشترط ذلك عاقل.

وأما جعل الحرمة بواسطة شرطه لطرفه، فهو معقول، بل واقع، كما في الأحاديث المتقدمة وهو قوله: «أنت علي حرام» (٢) وكما في جعل الجماع والطلاق بيد الزوجة (٣)... إلى غير ذلك مما هو واقع كثيرا.

وبالجملة: شرط أمر وضعي أو تكليفي - ينافي الأحكام الإلهية - باطل، وتشخيص ذلك واضح.

وأما في موارد الأحكام غير الإلزامية، كالمحللات، والمباحات، والمستحبات، والمكروهات، فإن اشترط تركها أو فعلها، فلا شبهة في أنه ليس

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٤ / السطر ٢٤ - ٣٠.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٥٢ و ٢٥٣.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٤٠، الهامش ١ و ٢.

مخالفا للشرع.

كما أن إتيانها وتركها ليسا مخالفين له؛ ضرورة أنه أجاز الإتيان والترك في جميع ذلك، فالاشتراط اشتراط أمر جائز شرعا، وليس في ذلك تحليل حرام، أو تحريم حلال، ولا اشتراط أمر مخالف لأحكام الله، وهو واضح لا سترة فيه. وأما لو اشترط حرمة حلال ومباح، أو حلية ما ليس بحلال شرعا، فهو مخالف للشرع وباطل.

ومنه يظهر الحال في الوضعيات، فإن شرط كون أمر المرأة بيدها، أو كون الطلاق كذلك، مخالف للشرع، بخلاف شرطه أن لا يطلق، أو لا يجامع. كما أن شرط الصلاة في وبر ما لا يؤكل، أو في المكان المغصوب، مخالف له... إلى غير ذلك من الموارد التي تشخيصها موكول إلى العرف.

الضابط لتشخيص المخالف عند الشيخ الأعظم وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) من الضابط، فمع كونه تبعيًا للمسافة، غير وجيه في نفسه.

وحاصل ما أفاد: أن المراد بالحكم الذي تعتبر عدم مخالفة المشروط أو الشرط له، هو ما ثبت على وجه لا يقبل تغييره بالشرط بتغير موضوعه بسبب الاشتراط، كالأحكام الإلزامية، فإنها ثابتة للموضوعات، لا مع التجرد عن الطوارئ؛ فإن الحكم بالمنع عن الفعل مطلق، لا مقيد بحيثية تجرد الموضوع إلا عن مثل الضرر والخرج.

ولازم ذلك، حصول التنافي بين دليلي الحكمين، إذا فرض ورود حكم آخر من غير جهة الضرر والخرج، فلا بد من الترجيح. وأما الأحكام غير الإلزامية، فهي ثابتة لموضوعاتها من حيث نفسها،

ومجردة عن ملاحظة عنوان آخر ومتقيدة بتجردها، فلا محالة لا تتعارض مع الأحكام الثابتة لها لأجل الطوارئ (١) انتهى ملخصا.  
وفيه موارد للنظر:

منها: أن التحقيق أن الأحكام الثابتة للعناوين الطارئة على موضوعات الأحكام الأولية - كالنذر، وأخويه، والشرط، وإطاعة الوالدين والمولى، وأشباهها، حتى عنوان «المقدمية» - لا توجب تغير تلك الأحكام الأولية في شئ من الموارد.

وذلك لعدم معقولية تجافي الحكم عن موضوعه الذي تعلق به، من غير فرق بين كون الواجب في تلك الموارد هو عنوان «الوفاء بالنذر» وأخويه و «الشرط» أو «إتيان المنذور والمشروط» بما هو كذلك، فإنها عناوين طارئة زائدة على عنوان ذوات الموضوعات، ومنطبقة عليها في الخارج الذي هو ليس ظرف ثبوت الأحكام.

فالموضوع الخارجي بعد عروض الطوارئ عليه، له عنوانان: عنوان كونه مصداقا للأكل، أو الشرب، أو الصلاة، أو نحوها. وعنوان كونه وفاء بالنذر، وإطاعة للوالد، وهكذا.

فما هو المباح أو المستحب أو المكروه أو الواجب أو الحرام، هي العناوين الأولية لموضوعات تلك الأحكام، ولا تعقل سراية تلك الأحكام إلى الطوارئ، ولو كانت متحدة مع عناوين موضوعاتها في الخارج.

وما هو الواجب بالنذر والشرط ونحوهما، هو العنوان الطارئ المنفك عن العناوين الأولية في ظرف تعلق الأحكام بها، ولا تعقل سرايته إلى موضوعات

١ - المكاسب: ٢٧٧ - ٢٧٨.



الأحكام الأولية، وذلك من غير فرق بين إطلاق أدلة الأحكام وعدمه. فإذا أمر المولى بإتيان صلاة الليل، أو نذر إتيانها، يجب عليه إتيان الصلاة المستحبة، فالواجب إطاعة المولى، وإطاعته عبارة عن إتيان المستحب، وكذا في سائر العناوين.

فما اشتهر بينهم: من أن الطهارة قد تجب بالنذر وشبهه (١) مما لا أساس له إن أريد به تغير الحكم الاستحبابي، أو سقوطه وثبوت الحكم الوجوبي للموضوع.

ومنها: أن ما ادعى من أن جميع أدلة المباحات والمستحبات والمكروهات، تعلق بموضوعاتها مع التقييد بالتجرد عن العناوين الطارئة غير وجيه جدا.

بل لقائل أن يقول: ليس في شيء من أدلتها، ما يوهم لحاظ التجرد والتقييد به، كما أنه ليس في شيء من أدلة الواجبات والمحرمات، لحاظ السريان، كما تمور به الألسن مورا (٢).

بل فيما تمت فيه مقدمات الإطلاق، يكون الحكم ثابتا لموضوعه من دون لحاظ أي قيد فيه، ومعنى الإطلاق أن المأخوذ هو تمام الموضوع للحكم، وليس له جزء أو قيد آخر، فأدلة المستحبات والمكروهات، كسائر الأدلة في ذلك. نعم، قد يكون إهمال في حكم، أو لا تتم في مورده مقدمات الإطلاق، ولا فرق في ذلك بينهما بوجه.

---

١ - جواهر الكلام ٥ : ٢، العروة الوثقى ١ : ١٨٦ - ١٨٧ و ٢٧٦.  
٢ - فوائد الأصول (تقريرات المحقق النائيني) الكاظمي ٢ : ٥١١ و ٥٦٩، درر الفوائد، المحقق الحائري: ٢٣٤، مناهج الوصول ٢ : ٢٣١ و ٣١٣ و ٣٢٥، تهذيب الأصول ١ : ٤٥٩ و ٥٢٣ و ٥٣٢.

فدعوى: أن أدلة المباحات والمستحبات والمكروهات، مهمة، أو مجردة، أو متقيدة بالتجرد، بخلاف أدلة الواجبات والمحرمات، تخريص، بل قول مخالف للواقع بحسب ظواهر الأدلة.

ومنها: أنه لو فرض لأدلة المباحات والمستحبات والمكروهات إطلاق - كأدلة الواجبات والمحرمات - لم يكن شرط تركها أو إتيانها، أيضا مخالفا للكتاب والسنة؛ وذلك لما عرفت من أنه مع جواز الفعل والترك، لا وجه للمخالفة (١)، ولا يلزم من لزوم العمل بالشرط، صيرورة المباح أو المستحب لازما؛ لما تقدم (٢). مضافا إلى أن اللزوم من أحكام الشرط شرعا وعرفا، لا مفاده. فاتضح: أن السر في عدم المخالفة فيها، والمخالفة في الواجبات والمحرمات، هو ما تقدم (٣)، لا ما أفاده.

نعم، لو شرط تحريم مباح أو مستحب على صاحبه، فهو مخالف للحكم الشرعي وباطل.

فتحصل مما مر: أن شرط إتيان ما هو مباح، أو شرط تركه، وكذا شرط ترك المستحب، وإتيان المكروه، نافذ وغير مخالف للشرع ولو مع إطلاق أدلتها.

جواز اشتراط ترك التزويج والتسري على الزوج

ثم إن مقتضى ما ذكرناه، جواز اشتراط ترك التزويج والتسري ونحوهما على الزوج، وأنه غير مخالف للشرع.

١ - تقدم في الصفحة ٢٥٥ - ٢٥٦.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٥٧ - ٢٥٨.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٥٤ - ٢٥٥.

وتشهد له رواية منصور بن يونس بزرج، عن عبد صالح (عليه السلام)، قال قلت له: إن رجلا من مواليك تزوج امرأة، ثم طلقها فبانت منه، فأراد أن يراجعها، فأبت عليه إلا أن يجعل لله عليه أن لا يطلقها، ولا يتزوج عليها، فأعطاها ذلك، ثم بداله في التزويج بعد ذلك، فكيف يصنع؟ فقال: «بئس ما صنع، وما كان يدريه ما يقع في قلبه بالليل والنهار، قل له: فليف للمرأة بشرطها؛ فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: المؤمنون عند

شروطهم» (١).

فإن الظاهر منها وإن كان اشتراطها عليه أن ينذر عدم الطلاق والتزويج، لا اشتراط عدمهما، ووفاءه لها بشرطهما يكون بجعل عدمهما ندرا على نفسه، إلا أنه لما كان المستفاد منها، أن نذرهما صحيح، ولازمه عدم كون المنذور مخالفا للكتاب وإلا بطل، يستفاد منها أن شرطهما أيضا غير مخالف. وبالجملة: إن الرواية دالة إما ابتداء على صحة شرطهما، إن كان المراد شرط عدمهما، أو بالوسط إن كان المراد شرط النذر. ولعل صحة نذر عدم التزويج عليها، لأجل كونه موجبا لرضاها، كما أن التزويج موجب لإيذائها، وهذا المقدار كاف في صحة النذر. وأما ما يوهم من الروايات خلاف ذلك: فمنها: رواية ابن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام): في رجل قال لامرأته: إن نكحت عليك أو تسريت فهي طالق. قال: «ليس ذلك بشيء، إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: من اشترط شرطا سوى

١ - الكافي ٥: ٤٠٤ / ٨، تهذيب الأحكام ٧: ٣٧١ / ١٥٠٣، الاستبصار ٣: ٢٣٢ / ٨٣٥، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤.

كتاب الله فلا يجوز ذلك له، ولا عليه» (١).  
وقريب منها رواية محمد بن قيس، إلا أن فيها: «فقضى في ذلك، أن شرط  
الله قبل شرطكم، فإن شاء وفي لها بما اشترط، وإن شاء أمسكها، واتخذ عليها،  
ونكح عليها» (٢).  
ولا يخفى: أن الظاهر من الأولى ومن صدر الثانية، أن الشرط الفقهي - أي  
ما جعل لها - هو كونها طالقا على فرض التزويج والتسري، لا ترك التزويج  
والتسري.

وهذا نظير ما في نذر البر والزجر، فلو قال: «لله علي لو رزقت ولدا أن  
أصدق بكذا» أو «لو تركت صلاة الليل أن أصوم النهار» يكون المنذور الصدقة  
والصوم، ولهذا لو ترك صلاة الليل لم يحنث، وإنما هو بترك الصوم.  
وفي المقام: لم يشترط ترك التسري والتزويج، بل شرط الطلاق على  
فرضهما، فقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «من اشترط شرطا سوى كتاب الله»  
وقوله (عليه السلام): «شرط  
الله قبل شرطكم» راجع إلى صيرورتها مطلقة بذلك.  
ومن المعلوم: أن ذلك الشرط مخالف لشروط الطلاق، وهي شروط الله؛ من  
لزوم كونه عند شاهدي عدل، وفي الظهر... إلى غير ذلك، فالروايتان غير  
مربوطتين بالمدعى.  
وتشهد لما ذكر الروايات الواردة بهذا المضمون، الدالة على نفوذ الشرط

- 
- ١ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٧٣ / ١٥٠٨، الاستبصار ٣: ٢٣٢ / ٨٣٦، وسائل الشيعة ٢١:  
٢٩٧، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٣٨، الحديث ٢.  
٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٧٠ / ١٥٠٠، الاستبصار ٣: ٢٣١ / ٨٣٢، وسائل الشيعة ٢١:  
٢٩٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٣٨، الحديث ١.

فيما كان أمرا جائزا، كرواية عبد الرحمان بن أبي عبد الله: أنه سأل أبا عبد الله (عليه السلام)

عن رجل قال لغلامه: أعتقتك على أن أزوجك جاريتي هذه، فإن نكحت عليها أو تسريت، فعليك مائة دينار، فأعتقه على ذلك، فنكح وتسرى، أعليه مائة دينار، ويجوز شرطه؟

قال: «يجوز عليه شرطه» (١) وقريب منها غيرها (٢).

فيظهر من ذلك: أن البطلان في تلك الروايات، إنما هو لأجل ترتب الطلاق، وهو واضح.

نعم، ما في ذيل رواية محمد بن قيس، وهو قوله (عليه السلام): «إن شاء وفي لها بما اشترط، وإن شاء أمسكها، واتخذ عليها، ونكح عليها» ظاهر في أن الشرط المذكور قابل لأن يفي به وأن لا يفي.

وهو مخالف للصدر؛ فإن ظاهره أن الشرط كان من قبيل شرط النتيجة، وكان مما لا يقع بمجرد الشرط، فكان باطلا، وعليه فلا معنى للوفاء به، والحمل على شرط عدم التزويج، مخالف جدا للظاهر، وكيف كان لا تدل الروايتان على بطلان شرطهما.

وأما رواية العياشي (٣) فهي موافقة لرواية محمد بن قيس في المفاد، إلا أن فيها التمسك بآيات: كقوله تعالى (فانكحوا ما طاب... (٤) إلى آخره، وهو موجب للاضطراب في المتن؛ لعدم التناسب بين الآيات والشرط المذكور، أي

١ - الفقيه ٣: ٦٩ / ٢٣٣، وسائل الشيعة ٢٣: ٢٧، كتاب العتق، الباب ١٢، الحديث ١.

٢ - وسائل الشيعة ٢٣: ٢٧، كتاب العتق، الباب ١٢، الحديث ٢ و ٤.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٤٥.

٤ - النساء (٤): ٣.

شرط كونها مطلقة.  
ومن المحتمل أن ذكر الآيات من العياشي اجتهادا منه، لا من تنمة الحديث، مع أن الرواية مرسلة لا يعتمد عليها.  
ومنها: رواية حمادة أخت أبي عبيدة الحذاء قالت: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل تزوج امرأة، وشرط لها أن لا يتزوج عليها، ورضيت أن ذلك مهرها. قالت: فقال أبو عبد الله (عليه السلام): «هذا شرط فاسد، لا يكون النكاح إلا على درهم أو درهمين» (١).

ولا يخفى: أنها غير دالة على المدعى؛ لأن الظاهر منها أن الفساد لأجل جعل عدم التزويج مهرا، بل تشعر بصحة شرط عدم التزويج لولا ذلك، وإلا كان الأنسب الحكم بالفساد؛ لكون شرط عدمه باطلا، سواء جعله مهرا أم لا.  
ومنها: رواية زرارة وفيها: أن ضريسا كانت تحتها بنت حمران، فجعل لها أن لا يتزوج عليها، ولا يتسرى أبدا في حياتها، ولا بعد موتها... إلى أن قال: «أذهب فتزوج وتسرى؛ فإن ذلك ليس بشيء...» (٢) إلى آخرها.  
والظاهر منها: أن الشرط كان ابتدائيا، لا في ضمن العقد، وكان البطلان من أجله، لا من قبل كون ما ذكر مخالفا للكتاب، ولا أقل من احتمال، ولا دافع له، فلا تكون حجة على المطلوب.

مع أن الجزاء الذي جعلاه عليهما، كأنه سفهي غير عقلائي، ويحتمل أن

---

١ - الكافي ٥: ٣٨١ / ٩، تهذيب الأحكام ٧: ٣٦٥ / ١٤٧٩، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٥، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ١.  
٢ - الكافي ٥: ٤٠٣ / ٦، الفقيه ٣: ٢٧٠ / ١٢٨٥، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٢.

يكون البطلان لأجله.

والإنصاف: أنه بحسب الروايات، لا إشكال في صحة الشرط المذكور، فإن قام الإجماع أو الشهرة المعتمدة على بطلانه، ولم يحتمل اتكال المجمعين على الاجتهاد من الروايات، فلا محيص عن القول بالفساد، ولا إشكال فيه؛ لأنه تخصيص للكبرى المجعولة «المؤمنون عند شروطهم» المقتضية لصحة الشرط المذكور بالإجماع والشهرة المعتمدة.

ولا داعي لإتعايب النفس في التوجيه؛ بأن هذا المباح من المباحات التي لا يتغير حكمها بالشرط، فيكون شرط تركه مخالفا للشرع، فإن إخراجها بالدليل عن الكبرى الكلية، كسائر موارد التخصيص في الأحكام (١).

مع أن التوجيه المذكور فاسد؛ لما تقدم من عدم تغير أحكام الموضوعات، الثابتة لها بالأدلة الأولية، بعروض الطوارئ - المتعلقة بها الأحكام الثانوية - عليها، كالشرط، والنذر، وغيرهما (٢)، فالتسري والتزويج مباحان بعد الشرط، كما كانا قبله.

ومنه يظهر حال الموارد التي دلت الأدلة الخاصة فيها على صحة الشرط الذي كان مخالفا لظاهر عمومات الكتاب والسنة.

مثلا: لو دل دليل على صحة اشتراط التوريث في المتعة (٣)، أو صحة اشتراط الضمان في العارية (٤)، بعد ما دلت الأدلة العامة على عدم

١ - المكاسب: ٢٧٩ / السطر ٢٠.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٥٧ - ٢٥٨.

٣ - وسائل الشيعة ٢١: ٦٦ و ٦٧، كتاب النكاح، أبواب المتعة، الباب ٣٢، الحديث ١ و ٥.

٤ - وسائل الشيعة ١٩: ٩١، كتاب العارية، الباب ١، الحديث ١.

توريثها (١)، وعدم ضمان العارية (٢)، كان اللازم تخصيصها بذلك الدليل الخاص، من غير فرق بينها وبين سائر العمومات والخصوصات. فيكشف التخصيص عن عدم الجد في العموم؛ بالنسبة إلى مورد التخصيص، ويخرج ذلك المورد عن مخالفة شرطه للكتاب والسنة، وهكذا الحكم في الأشباه والنظائر. ولا يكون ذلك تخصيصاً أو تقييداً للشرط المخالف للكتاب، حتى يتوهم إباؤه عن ذلك (٣)، بل تخصيص في العمومات الأولية، وإخراج موضوعي عن المستثنى في أدلة الشروط، ولا يحتاج إلى تبعيد المسافة؛ بما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في طرفي المستثنى منه والمستثنى (٤). كما لا حاجة إلى توجيهات أخرى، كالقول في مسألة شرط ترك التسري والتزويج: بأن المباحات على قسمين: منها: ما لا اقتضاء لها؛ أي لا تقتضي موضوعاتها حكماً من الأحكام، فمثل هذه الإباحة عقلية لا شرعية. ومنها: ما هي مقتضية لها، وهي على قسمين؛ لأن الاقتضاء تارة: يكون على نحو العلية التامة، وأخرى: لا كذلك، ففي جميع المباحات يصح شرط

- 
- ١ - وسائل الشيعة ٢١: ٦٧ - ٦٨، كتاب النكاح، أبواب المتعة، الباب ٣٢، الحديث ٦ و ٨ و ١٠.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٩: ٩١ - ٩٢، كتاب العارية، الباب ١، الحديث ٢ و ٣ و ٦ و ٧ و ٨ و ١٠.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٠٩ / السطر ٧، هداية الطالب: ٥٦٥ / السطر ٩.
  - ٤ - المكاسب: ٢٧٧ - ٢٧٨.



الفعل والترك، إلا في الاقتضائية على وجه العلية؛ فإن حكمها مما لا يتغير (١). فإنه تخريص يوجب سد باب العمل بالشروط، وترك العمل بالكبرى فيها، إلا ما نص الشارع على صحته، وهو فاسد جدا.

مضافا إلى ما عرفت: من عدم تغيير الأحكام بالشروط (٢)، إلا أن يتشبه بتخريص آخر؛ وهو أن من المباحات ما هو مقتض بنحو العلية، لأن يكون المكلف مختارا في تركه وإيجاده تشريعا، ففي مثله يكون الشرط مخالفا للشرع، وهو كسائر التوجيهات الباطلة غير المحتاج إليها.

المراد من مخالفة الشرط للكتاب

ثم إن المراد ب «مخالفة الشرط» الأعم من المخالفة بالتباين، أو بالعموم والخصوص، أو بالإطلاق والتقييد.

وتوهم: أن المخالفة بالنحوين الأخيرين، خارجة عن محل الكلام، كما يقال في باب الخبرين المتعارضين أو المختلفين: بأن المخالفة بالعموم والخصوص، والإطلاق والتقييد، ليست مخالفة؛ لمكان الجمع العقلاني بينهما، فالخبران المختلفان عبارة عما يختلفان بنحو التباين، أو بالعموم من وجه (٣).

فاسد؛ للفرق بين المقامين، فإن محيط التشريع المتعارف فيه إلقاء الكليات أولا، وذكر المقيدات والمخصصات بعدها - من غير فرق بين القوانين

١ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٤١.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٥٧ - ٢٥٨.

٣ - نهاية الأفكار ١: ٥٤٩، التعادل والترجيح، الإمام الخميني (قدس سره): ١٨٨.

الإلهية، والعرفية المجعولة في المجالس التشريعية - قرينة على أن المراد ب «المخالفة» ليست المخالفة الصورية، التي يمكن رفعها بالجمع بين الدليلين عرفاً، وليس المراد أن المخالفة بالعموم والخصوص، لا تكون مخالفة؛ ضرورة أن الموجبة الكلية نقيض السالبة الجزئية وبالعكس، هذا حال محيط التشريع.

وأما في باب الشروط الضمنية المخالفة للكتاب أو السنة، فلا وجه لتخصيص المخالفة المبحوث عنها فيه بقسم منها، مع أن كلها مخالفة. مضافاً إلى أن مخالفة جل الشروط، من قبيل المخالفة بالعموم والخصوص والإطلاق والتقييد، فلا إشكال من هذه الناحية.

كما أن المراد ب «الكتاب والسنة» هو القرآن المجيد بظواهره والأحكام الواصلة إلينا من الشارع الصادر بالطرق المعهودة، لا ما كتب الله تعالى على العباد في اللوح المحفوظ، بناء على وجود مثلها فيه، ولم يأن أوان تبليغها إلا عند ظهور الحجة المنتظر، عليه وعلى آبائه الصلاة والسلام.

التمسك بالأصل لإثبات عدم المخالفة

وعلى هذا، وما ذكرناه في خلال الكلام، تكون موارد الشك في المخالفة قليلة، مثل ما إذا شك في إطلاق دليل، أو ظهور كلام، أو كان الدليل مجملاً محتملاً... إلى غير ذلك.

ففي مثلها نحتاج إلى الرجوع إلى الأصول، فلو جرت أصالة عدم مخالفة الشرط الكذائي للكتاب لأحرز بها قيد الموضوع لقوله: «المؤمنون عند

شروطهم» (١)، المستفاد من النبوي بعد استثناء الشروط المخالفة، ولتم بذلك موضوع الأثر.

وقد تشبثوا لجريانها بوجوه مخدوشة (٢)، ونحن قد استقصينا البحث عن مثلها في الأصول في مبحث البراءة (٣) والاستصحاب (٤) عند البحث عن أصالة عدم القابلية وأصالة عدم التذكية، فلا بد لطالب التفصيل من الرجوع إلى ما هناك، لكن نشير هنا إلى خلاصة منه.

فنقول: إنه يحتمل بدوا، أن يكون المعبر في مقابل مخالفة الكتاب - الواردة في المستثنى - عدم المخالفة بنحو القضية السالبة المحصلة، سواء كانت المحصلة المطلقة الصادقة مع سلب الموضوع وسلب المحمول، أم المحصلة بسلب الموضوع فقط، أو بسلب المحمول كذلك. وأن يكون عدم المخالفة بنحو الموجبة سالبة المحمول؛ أي الشرط الذي هو لم يكن مخالفا للكتاب، وهذا اعتبار آخر غير اعتبار السلب المحصل بأقسامه.

وأن يكون المعبر عدم المخالفة على نحو الموجبة المعدولة؛ أي الشرط غير المخالف له.

- 
- ١ - عوالي اللآلي ٣: ٢١٧ / ٧٧، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠١، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٧.
  - ٢ - المكاسب: ٢٧٨ / السطر ٣٠، حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٣٩ - ٢٤٠، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٦ - ١٤٧.
  - ٣ - أنوار الهداية ٢: ٩٧، تهذيب الأصول ٢: ٢١٣.
  - ٤ - الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ٩٥.

هذا بحسب التصور في الأقسام المعتبرة في القضايا التي ورد فيها السلب بوجه.

وأما في المقام وأشباهه؛ مما يترتب الحكم الثبوتي على الموضوع، كنفوذ الشرط المقابل للشرط المخالف، فلا يعقل أن يكون الاعتبار على السلب التحصيلي بسلب الموضوع؛ لعدم تعقل نفوذ المعدوم، وعدم تعقل ثبوت شيء له حتى الأمر الاعتباري، بل يؤدي ذلك إلى التناقض في الجعل.

هذا مع الغض عن أن السلبات بسلب الموضوع، لا واقعية لها ولا تقرر لها في صفحة الوجود خارجا، ولا ذهنا، ولا يعقل تصور المعدوم ولا الإشارة إليه إلا بعنوانه وبالحمل الأولي، كما هو المقرر في محله في الإخبار عن المعدوم المطلق ب «أنه لا يخبر عنه» (١).

وكذا الحال في بطلان وعدم معقولية السالبة المحصلة المطلقة؛ بأن يكون المطلق المنطبق على السلب بنفي الموضوع، موضوعا للحكم الثبوتي؛ لعين ما ذكر.

فبقي من أقسام المحصلة، السلب بنفي المحمول مع حفظ الموضوع؛ أي الشرط المفروض وجوده مسلوبة عنه المخالفة، والاعتبار على هذا النحو لا محذور فيه، كما لا محذور في سائر الأقسام؛ أي الموجبة السالبة المحمول والمعدولة.

إذا تبين ذلك فنقول: إن ما يصح اعتباره من الأقسام، لا يجري الأصل فيه؛ لعدم الحالة السابقة المتيقنة فيه، فكما لا سابقة للشرط غير المخالف، كذلك

---

١ - الحكمة المتعالية ١: ٢٣٨ - ٢٣٩ و ٣٤٥ - ٣٤٨.

الشرط المتصف ب «أنه لم يخالف» والشرط المفروض التحقق مسلوقة عنه المخالفة.

وجريانه فيما لا يصح اعتباره - أي السلب بسلب الموضوع فقط أو الأعم - لا يفيد؛ لأن نفس المستصحب وإن كانت له حالة سابقة متيقنة أزلية، إلا أنه ليس موضوعا للحكم، وإجراؤه فيه لإثبات قسيمه أو قسم منه مثبت، كما يظهر بأدنى تأمل.

فما في بعض التعليقات مما محصله: أن السالبة المحصلة، لا تحتاج إلى وجود الموضوع، بل تصدق مع عدمه ومع عدم المحمول، فعدم المخالفة أعم من نفي المخالفة مع وجود الطرفين، ومن نفيها مع عدمهما.

فحينئذ لا مجال للإشكال في أصالة عدم المخالفة، ولا حاجة إلى استصحاب العدم المحمولى حتى يقال: إنه مثبت بالنسبة إلى ثبوت العدم المقابل للوجود الرابط (١) انتهى ملخصا.

ناشئ من عدم التأمل في أطراف القضية، وإلا فاستصحاب العدم الجامع لإثبات قسم منه، مما لا ريب في كونه مثبتا، وقد عرفت أن الجامع لا يعقل أن يكون موضوعا للحكم إلا باعتبار قسم منه، وهو لسلب بسلب المحمول.

تقريب العلامة الحائري لأصالة عدم القرشية  
ثم إن لشيخنا العلامة أعلى الله مقامه، تقريبا لأصالة عدم قرشية المرأة ونحوها؛ وهو أن القرشية ونحوها غير لازمة للماهية؛ فإنها عارضة لها

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٦ / السطر ١٨.

بواسطة الوجود وفي ظرفه، فيصح أن يشار إلى المرأة الخارجية ويقال مشارا إلي ماهيتها: «إنها لم تكن قرشية قبل تلبسها بالوجود، وبعده يشك في ثبوتها لها بوسيلته فيستصحب» (١) ويجري ذلك في المقام وسائر الموارد المشابهة، وعليه يدفع إشكال المثبتية، وكذا إشكال عدم اليقين بالحالة السابقة. وفيه: أن المرأة وغيرها قبل الوجود ليست بشيء، ولا يعقل إثبات شيء لها، ولا سلبه عنها؛ لأنها من الأباطيل التي تخترعها الواهمة، من غير أن يكون لها تقرر.

فما قد يقال: عالم تقرر الماهيات، وعالم الأعيان الثابتة (٢) لو أريد به أنه تقرر وثبوت بحسب الواقع للماهيات، جزئية كانت، أو كلية، قبل وجودها، ومع سلب كافة الوجودات الخارجية والذهنية، فهو بمكان من الفساد، ومن الواضح أن لا شيء للمعدومات أمر لا يخفى على العرف العام أيضا. فحينئذ نقول: إن الإشارة إلى ماهية المرأة حال وجودها، لا إشكال فيها؛ فإنها موجودة بوجودها، لكن الحكم بأنها ماهية قبل الوجود - ولم يكن لها الوصف الكذائي؛ بمعنى سلب الربط مع حفظ الموضوع - غير وجيه؛ فإنها قبل الوجود لا شيء، ومعدوم مطلقا، لا يثبت لها شيء، ولا يسلب عنها شيء. هذا إن أريد سلب الوصف عنها مع حفظ نفسها، وأما إن أريد السلب بسلبها موضوعا، فيأتي فيه إشكال المثبتية المتقدم (٣).

١ - أنظر درر الفوائد، المحقق الحائري: ٢١٩ - ٢٢٠.

٢ - أنظر رسالة اللباس المشكوك، ضمن منية الطالب ٢: ٢٩٠ / السطر ١٥.

٣ - تقدم في الصفحة ٢٦٩ - ٢٧٠.

كلام الشيخ الأعظم وما يرد عليه  
وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) بعد البناء على جريان أصالة عدم  
المخالفة في صدر كلامه بقوله: ومرجع هذا الأصل إلى أصالة عدم ثبوت هذا  
الحكم على وجه لا يقبل تغييره بالشرط (١).  
فلم يتضح هل مراده أن الأصل الثاني عين الأول، وأن أصالة عدم مخالفة  
الشرط للحكم، عين أصالة عدم ثبوت الحكم على الوجه المذكور، كما يشعر  
به قوله: «ومرجع هذا إلى هذا» أو أنه أغمض عن الأصل الأول، وأجرى  
الثاني؛ بواسطة إشكال في الأول دونه؟  
فإن كان المراد وحدة الأصلين، فمن الواضح عدمها؛ فإن وحدة الأصلين  
لا بد وأن تكون بوحدة القضية المتيقنة والمشكوك فيها، ومن المعلوم عدمها  
موضوعا ومحمولا.

وإن أريد الوجه الثاني؛ لأجل التخلص عن إشكال عدم المسبوقية  
باليقين، والمثبتية، على ما تقدم الكلام فيه بالنسبة إلى أصالة عدم  
المخالفة (٢)، فيرد على الثاني عين الإشكال؛ فإن عدم الثبوت بالوجه المذكور،  
غير مسبوق باليقين لو أريد السلب بسلب المحمول، ومثبت لو أريد بسلب  
الموضوع لإثبات سلب المحمول.

١ - المكاسب: ٢٧٨ / السطر ٣٠.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٦٩ - ٢٧٠.

توجيه المحقق الأصفهاني ونقده  
ومما ذكرناه يظهر النظر في التوجيهات التي ارتكبتها بعض الأجلة في  
تعليقاته قال:

والتحقيق: أن الأصل السابق عبارة أخرى عن اللاحق، فإن نفي كل عنوان  
منتزع عن شيء تارة: بنفي مبدأ العنوان، وأخرى: بنفي الانتساب المقوم لعنوانية  
العنوان، وثالثة: بنفي المعنون.  
ومآل الكل إلى أمر واحد؛ وهو نفي العنوان، فنفي عنوان المخالف تارة:  
بعدم المخالفة، وأخرى: بعدم الحكم المخالف؛ أي عدم الحكم الذي لا يتغير (١).  
انتهى.

وفيه: أنه إن أريد بأن مآل الكل واحد، أن القضية المستصحة في الكل  
واحدة، فهو خلاف الضرورة؛ فإن قضية «عدم كون الشرط مخالفا للكتاب» غير  
قضية «عدم ثبوت هذا الحكم على وجه لا يتغير» وغير «أن الحكم الكذائي غير  
مخالف للشرط» لاختلاف الموضوع والمحمول فيها، والاستصحاب في إحداها  
غير كاف عن الأخرى.

وإن أريد أن الغرض من جريان الكل واحد وهو إثبات صحة الشرط.  
ففيه: - مضافا إلى عدم دفع الإشكال - أن أصالة عدم ثبوت الحكم  
الكذائي لا تثبت صحته، وكذا أصالة عدم مخالفة الكتاب للشرط، إلا على  
القول بالأصل المثبت؛ فإن ما ورد في النص منطوقا ومفهوما هو «مخالفة

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٧ / السطر ٢٩.



الشرط للكتاب وعدمها» والقضايا المستصحية - ما عدا قضية «أصالة عدم مخالفة الشرط للكتاب» - غير منقحة لموضوع دليل الشرط إلا بالاستلزامات العقلية أو العرفية.

ومن هنا يظهر الضعف في تخلصه عن الإشكال، الذي أوردوه على أصالة عدم مخالفة الكتاب للشرط؛ بأنه مثبت (١)، حيث تخلص عنه بوجهين: أحدهما: ما عن المحقق الخراساني (قدس سره)؛ من أن المتلازمين المتضايقين، كالواحد الذي له وجهان عرفاً، والتعبد بأحدهما عين التعبد بالآخر (٢)، والمخالفة بين الكتاب والشرط كذلك.

ثانيهما: ما يرجع محصله إلى أن الموضوع في الشرط المخالف، مؤلف من الشرط، وعدم ثبوت الحكم على وجه لا يتغير، فيحرز بالوجدان والأصل (٣). ووجه الضعف أنه يرد على الأول: - إن كان المدعى أن العرف لا يفهم كثرة عنوان المتلازمين المتضايقين، بل في نظره الأبوة عين البنوة، وقضية «أن الشرط مخالف للكتاب» عين قضية «الكتاب مخالف للشرط» ولا يفرق بين الأصل والعكس، ولا بين المتضايقات - أنه ممنوع جدا. كما أن دعوى: أنه بعد البناء على فهم العرف ما ذكر، يكون الأصل غير مثبت غير وجيهة.

وعلى الثاني: - مع أنه مخالف لظاهر الأدلة؛ فإن المفهوم من الاستثناء،

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٤٠، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي

٢: ١١١ / السطر ٣.

٢ - درر الفوائد، المحقق الخراساني: ٢١٣، كفاية الأصول: ٤٧٢، الهامش و: ٤٧٣.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٧ / السطر ٣٧، و: ١٤٨ / السطر ٥.

الشروط التي لا تخالف ونحو ذلك، وأين هذا من التركيب الذي ذكره؟! - أن الإشكال المتقدم في أصالة عدم ثبوت الحكم الكذائي (١)، لا يندفع بذلك، كما هو واضح.

بناء المحقق الخراساني على أصالة عدم المخالفة لإحراز الموضوع ثم إن المحقق الخراساني (قدس سره)، بنى على أن إجراء أصالة عدم تحقق المخالفة بين الشرط والكتاب؛ بنحو ليس التامة والعدم المحمولي، كاف في إحراز موضوع أدلة الشروط، من غير احتياج إلى أصالة عدم كون الشرط مخالفاً؛ فإن الخارج عن عموم «المؤمنون عند شروطهم» (٢) بالاستثناء، ليس إلا عنوان واحد خاص، والباقي - بأي عنوان كان - تحته، ومن العناوين هو عدم المحمولي (٣).

وفيه أولاً: أن المناط في تشخيص ما بقي تحت عنوان العام، هو الظهور العرفي للكلام، ومن الواضح أن الاستثناء إنما هو عن الشروط، وبعد الاستثناء يعلم أن الشروط بحسب الواقع على قسمين: شرط مخالف، وفي مقابله ما لم يكن مخالفاً.

وأما عنوان «المخالفة» نفساً وبالوجود المحمولي، أو عدمها، فلا يكون في العموم، حتى يقال: إنه بقي بعد الاستثناء، فدعوى بقاء كل عنوان في غير محلها. وثانياً: على فرض التسليم، يرد على الأصل المذكور وكل أصل مشابه

١ - تقدم في الصفحة ٢٧٢.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٦٧ - ٢٦٨.

٣ - درر الفوائد، المحقق الخراساني: ٢٣٩ - ٢٤٠.

له، ما يرد على أصالة عدم كون الشرط مخالفا بعدم الربطي؛ فإن العناوين  
المحمولية والنفسية على قسمين:  
أحدهما: ما لا إضافة له إلى شيء في الخارج، كالإنسان، والعالم،  
والبياض.  
وثانيهما: ما له إضافة، كمخالفة الشرط للكتاب، وعدم كون المرأة من  
قريش، ونحو ذلك.

ومثله وإن كان مسبوقا بعدم، لكن المسبوقية إنما هي بعدم الأطراف  
والمضاف إليها؛ ضرورة أنه قبل وجود أطراف الإضافة لا تعقل إضافة، ولا  
مضاف، ولا مضاف إليه، ومثل هذا عدم بعدم الأطراف، لم يكن موضوعا  
للحكم، وما هو موضوع هو عدم المضاف إلى الشرط والكتاب، وهو غير  
مسبوق باليقين.

وبالجملة: الإيراد الوارد على الكون الرابط، وارد على العناوين المضافة  
طابق النعل بالنعل، فما اشتهر بينهم؛ من عدم الإشكال في مطلق «ليس» التامة،  
إذا كان الحكم مترتبا عليها (١)، غير متجه بإطلاقه.

تفصيل المحقق النائيني في القيد المأخوذ في موضوع الحكم  
وهاهنا كلام من بعض الأعاضم، في قبال المحقق الخراساني.  
وحاصله: التفصيل في القيد المأخوذ في موضوع الحكم، بين ما إذا كان  
من قبيل العرض لموضوعه، وغير ذلك مما كان الموضوع مركبا من جوهرين، أو

---

١ - كفاية الأصول: ٤٨٠، فوائد الأصول (تقريرات المحقق النائيني) الكاظمي ١: ٥٣٢،  
نهاية الأفكار ٣: ٣٩٤.

عرضين لموضوعين، أو لموضوع خارج عن موضوع الحكم، فبني على صحة جريان الأصل، وإحراز الموضوع به وبالوجدان في الثاني، دون الأول. ثم قال: إن استصحاب العدم المحمولي فيه، مبني على إمكان أخذه بهذا اللحاظ في موضوع الدليل ثبوتا وإثباتا، والأقوى عدمه: أما ثبوتا؛ فلأن المعروض بالنسبة إلى انقسامه إلى هذا العرض ونقيضه، إما مطلق، أو مقيد.

فعلى الأول: يكون تقيده بعدم كون العرض بوجوده المحمولي مقارنا له، مدافعا لهذا الإطلاق؛ لأن المفروض أن المعروض - من حيث انقساماته الأولية، الملحوظة قبل انقساماته من حيث الأمور المقارنة له - مطلق، غير مقيد؛ لا بوجود العرض نعتا له، ولا بعدمه.

وعلى الثاني: أي إذا كان مقيدا به، فتقيده بعدم وجوده المحمولي لغو. مثلا في قوله: «أكرم العالم» إذا كان العالم من حيث انقسامه إلى الفاسق ونقيضه مطلقا، فتقيده بعدم وجود فسقه مقارنا لوجوده، يدافع الإطلاق، وإن كان مقيدا بعدم كونه فاسقا، فتقيده أيضا بعدم وجود الفسق في زمانه، تقييد لغو مستهجن.

فيتعين أن يكون العرض ملحوظا على وجه النعتية في الإطلاق والتقييد، ولا تصل النوبة إلى لحاظه عرضا ومحمولا؛ فإن انقساماته الطارئة عليه أولا، مقدمة على لحاظه باعتبار مقارناته (١). انتهى ملخصا.

وفيه موارد للنظر:

منها: أن الظاهر منه أن الإطلاق متقوم باللحاظ، وهو بمكان من الضعف،

١ - منية الطالب ٢: ١٠٦ - ١٠٧.

وتكرر منا أن الإطلاق: عبارة عن جعل الموضوع بلا قيد متعلقا للحكم (١)، ومنه يحتج على الإطلاق.

ومنها: أن الإطلاق على فرض كونه لحاظيا، فهو تابع للحاظ المتكلم، فله أن يلاحظ مطلقا بالنسبة إلى وصف نعني، أو عرض محمولي، أو يقيد بالنسبة إلى واحد منهما، وعليه فلا أثر لتقدم أحدهما على الآخر، لو فرضت صحة التقدم والتأخر.

ومنها: أن إطلاق الكلام بالإضافة إلى الأوصاف الناعية، قابل للتقييد، وليس التقييد منافيا له بحسب الجد، كما في كل مطلق ومقيد. فلو فرض أن للكلام إطلاقا بالنسبة إلى الأوصاف الناعية، ثم ضم المتكلم إلى الموضوع وصفا محموليا - ليكون جزء الموضوع - يكشف ذلك عن عدم الإطلاق بالنسبة إلى النعني أيضا؛ لامتناع الجمع بين الإطلاق جدا فيه والتقييد، كما أن التقييد بالنعني كاشف عن عدم الإطلاق. وبالجملة: لا فرق في جواز تقييد المطلق، بين أن يكون القيد وصفا نعنيا، أو محموليا، سواء كان الإطلاق لحاظيا كما قيل، أو لا كما هو التحقيق. ثم إنه (رحمه الله)، ذكر في مقام الإثبات أمثلة من الأوصاف النعنية ولم يذكر غيرها، مع أن في كل ما ذكر، يمكن التقييد بها أو بالأعراض بوجودها المحمولي، فكما يصح للمتكلم أن يقول: «أكرم العالم العادل» يصح أن يقول: «أكرم العالم» مع كون العدالة مقارنة له. وكذا الحال في أمثاله ونظائره؛ مما كان - بحسب اللب - العنوان المحمولي جزء الموضوع.

١ - تقدم في الصفحة ٢٥٨.

## الخامس

أن لا يكون منافيا لمقتضى العقد وقد اضطرت كلماتهم في بيان هذا الشرط، ووقع الخلط في مورد البحث، وذكروا أمثلة خارجة عن محطه. والتحقيق: أن البحث عن شروط صحة الشرط، إنما هو بعد الفراغ عن الشروط أو الأسباب، التي هي دخيلة في تحققه ووجوده، فالقول: باعتبار معقولية تعلق القصد بالعقد والشرط معا، والتفصيل في ذلك (١)، أجنبي عن مورد البحث.

كما أن مقتضى العنوان «وهو عدم كون الشرط مخالفا لمقتضى العقد» أن يكون البحث عن مخالفته لماهية العقد وأركانه، أو مخالفته للأحكام المترتبة على ذات العقد، أو للأحكام المترتبة على المعقود عليه - إلا في بعض الموارد التي سنشير إليها (٢) - خارجا عن محط الكلام (٣). فالتشقيقات الكثيرة الواقعة في كلام بعض الأجلة، كالأمثلة التي وقعت موردا للنقض والإبرام، جلها أجنبي عن عنوان البحث. مثلا: إن لعقد البيع مقومات وأركانها دخيلة في مفهومه، أو تحقق ماهيته، كالإيجاب، والقبول بناء على دخالته أيضا فيه، وكالقصد، والجد المقابل

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٩ / السطر ٣٣.

٢ - يأتي في الصفحة ٢٨١ - ٢٨٢.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٩ / السطر ٣٣.

للهزل ونحوها.  
وله بعد التحقق أحكام، كاللزوم ووجوب الوفاء، ولمتعلقاته أحكام بعد  
تماميته؛ ككون كل منهما سلطانا على ما انتقل إليه، وتصح من كل منهما  
التصرفات الاعتبارية، وتجاوز سائر التصرفات.  
ومن المعلوم: أن كل ذلك خارج عن مقتضى العقد ومحط عنوان البحث،  
وما هو داخل فيه هو ما يقتضيه من النقل الإنشائي، ويلحق به النقل الحقيقي  
الاعتباري، الذي هو مترتب على الإنشائي.  
تحديد دائرة الشرط المخالف لمقتضى العقد  
ثم إنه لا بد من البحث عن الشروط المخالفة، التي قد يتفق اشتراطها من  
المتعاملين ولو أحيانا، فمثل «بعتك بشرط أن لا تقبل» أو «زوجتك بشرط أن  
لا تصير المرأة زوجتك» ونحوهما - مما لا يقع في الخارج (١) - لاوجه للبحث  
عنه.  
فالشرط المخالف لمقتضى العقد الذي هو قابل للبحث، وداخل في  
عنوانه، هو مثل شرط أن ينعق العبد، وشرط أن يصير المبيع وقفا، أو ملكا لغيره؛  
مما قد يتفق من بعض الناس، نظير اشتراء من ينعق عليه قبل أن يصير ملكا، كما  
يحتمل في النص (٢).

---

١ - المكاسب: ٢٨٢ / السطر ١، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١١٢ / السطر ٢٨،  
حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٦٤ / السطر ٣٧.  
٢ - كرواية عبد الرحمن بن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل  
يتخذ أباه، أو  
أمه، أو أخاه، أو أخته عبيدا، فقال: أما الأخت فقد عتقت حين يملكها، وأما الأخ  
فيسترقه، وأما الأبوان فقد عتقا حين يملكها. الحديث.  
وسائل الشيعة ٢٣: ٢٠، كتاب العتق، الباب ٧، الحديث ٥، راجع ما تقدم في الجزء  
الرابع: ١٣٠.

ومن المعلوم: أن مثل هذا الشرط مخالف لمقتضى العقد; فإن مقتضى مضمون البيع تمليك العين للمشتري، ومقتضى الشرط عدم ملكيته، وبطلان الشرط على ذلك واضح; للتنافي بين مضمونيهما; ولا يعقل وقوعهما، وبطلان الشرط متيقن بعد البناء على بطلان الشرط الابتدائي، أو في ضمن العقد الفاسد، لا لأجل عدم تعقل تعلق القصد بهما كما قيل (١)، بل لأجل التنافي بحسب الواقع. نعم، مع تصور الأطراف، والمعرفة بجميع الجهات، لا يكون الجد فيهما معقولا، لكنه خارج عن عنوان البحث، كما تقدم (٢).

واستدل الشيخ الأعظم (قدس سره) لفساده: بكونه مخالفا للشرع أيضا (٣) وهو كذلك; لأن مقتضى أدلة إنفاذ العقود، كقوله تعالى: (أوفوا بالعقود) (٤) لزوم البناء على وقوع مضمونها، سواء كان كناية عنه، أو لازما لمفاده. لكن يرد عليه: أنه على ذلك داخل في الشرط السابق، ومن أمثله، ولا يكون شرطا مستقلا.

ويلحق بمخالفة مقتضى العقد، ما يرجع إلى التنافي بينه وبين أصل العقد، أو الملكية التي هي مضمونه.

وتوضيحه: أن مقتضى الجمود على عنوان البحث، تخصيص البطلان

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٤٩ / السطر ٣٧.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٧٩، الهامش ١.

٣ - المكاسب: ٢٨١ / السطر ٦.

٤ - المائة (٥): ١.



بالشرط الذي مضمونه على خلاف مضمون العقد الذي هو مقتضاه، كالأمثلة السابقة.

لكن ربما لا يكون بين المضمونين مطابقة مخالفة، وإنما التنافي بين الشرط وبين وقوع البيع عرفاً، أو بينه وبين التمليك كذلك استلزماً، كما لو شرط عدم تسليم المبيع مطلقاً؛ فإن ذلك وإن لم يكن مخالفاً لمقتضى العقد، فإن مقتضاه ومضمونه ليس إلا التبادل بين المالين، أو تمليك العين بالعوض.

لكن لما كانت تلك العناوين الاعتبارية، وسيلة للوصول إلى الأغراض العقلائية؛ إذ من الواضح أن عنوان «البيع» ونحوه، ليس بنفسه مطلوباً ومتعلقاً للأغراض، بل آلة للوصول إلى المبيع والتمن؛ مما هو المقصود بالذات، فمع فرض عدم التسلم والتسليم مطلقاً، لم يكن إنشاء البيع إلا هزلاً وقلقاً.

ولو فرض وقوع مثله غفلة عن الواقع، لا يقع صحيحاً عند العرف، كما لو باع ما يمتنع تسليمه وتسلمه إلى الأبد، فلو شرط عدم التسليم أبداً، يقع التنافي بين البيع صحة واعتباراً عقلاً، وبين الشرط، فهو متيقن البطلان؛ لما مر.

وكما لو شرط عدم التصرف مطلقاً في المبيع، لا التصرفات الخارجية، ولا الاعتبارية، فإن ذلك موجب لسلب اعتبار الملكية، فإن اعتبار أمثالها، معلول للسلطة على التصرفات ولو في الجملة، ومع سلبها مطلقاً لا مصحح لاعتبارها، فيقع التنافي حينئذ بين الشرط، وبين الملكية المنشأة بالبيع على وجه الاستلزام، فيقع باطلاً.

وأما شرط عدم الاستمتاع الجنسية بقول مطلق، فالظاهر صحته؛ لترتب بعض الأحكام الشرعية والأغراض العقلائية على التزويج، كالمصاهرة مع بيت شريف شرعاً أو عرفاً، أو حصول المحرمية... أو غير ذلك مما تتعلق به الأغراض.

كما أنه لا إشكال في صحة شرط ترك بعض التصرفات الخارجية، أو الاعتبارية، كشرط عدم البيع أو الإجارة، أو شرط البيع من شخص، أو شرط عدم التسليم فوراً، أو التسليم بعد زمان، ونظائرها مما لا ينبغي الإشكال في صحتها، وعدم مخالفتها لمضمون البيع، وعدم التنافي بينهما ولو استلزما، وعدم المخالفة للشرع.

وتوهم: كونه مخالفاً لدليل السلطنة (١) في غاية الفساد؛ فإن دليلها لا يمنع ما هو من قبيل أعمالها، كيف!! وجل الالتزامات العقلائية والشرعية، توجب تحديداً في قاعدة السلطنة، فبإعمال القاعدة تخرج العين عن سلطانه في الرهن ونحوه.

بل التحقيق: أن الإعراض عن الملك، من شؤون السلطنة عليه، كما أن شرط عدم تصرف خاص في ظرف الملكية، من قبيل أعمالها في ظرفها. وكيف كان: لا إشكال في أمثالها، وإنما الكلام في بعض الأمثلة التي وقعت محل الإشكال:

حول صحة اشتراط الربح لأحد المتعاملين والخسران على الآخر منها: ما تعرضوا له في بيع الحيوان؛ من الخلاف في جواز الشركة فيه إذا قال: «الربح لنا، ولا خسران عليك» فعن الشهيد جوازها، وصحة الشرط، وكونه موافقاً للقاعدة (٢).

وفي صحيحة رفاة: سألت أبا الحسن (عليه السلام) عن رجل شارك في جارية

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٨٩ / السطر ٤٢ - ٤٣، المكاسب: ٢٨١ / السطر ٦.

٢ - الدروس الشرعية ٣: ٢٢٣ - ٢٢٤، المكاسب: ٢٨١ / السطر ١٦.

له، وقال: إن ربحنا فيها فلك نصف الربح، وإن كان وضيعة فليس عليك شيء. فقال: «لا أرى بهذا بأساً، إن طابت نفس صاحب الجارية» (١). وقريب منها رواية أبي الربيع، عن أبي عبد الله (عليه السلام) (٢). فعمل الشهيد (رحمه الله) بها، على ما حكى عنه، وتعدى عنها إلى غير موردها؛ لكون الحكم على القاعدة (٣). وعن ابن إدريس (رحمه الله): المنع مطلقاً حتى في مورد الرواية، فلم يعمل بها (٤). وعن المحقق (رحمه الله): العمل بها، مع التعدي إلى مطلق الحيوان (٥). وفصل بعضهم بين الاشتراط في الربح والخسران في التجارة، وبين اشتراط اختلاف الشريكين في النماءات المتصلة أو المنفصلة، فذهب إلى البطلان في الأول، دون الثاني (٦). وفصل بعضهم بين اشتراط ذلك بعد حصول الربح وصورته ملكاً للمالك فصحة، وبين الاشتراط قبله فأبطله (٧) ... إلى غير ذلك من الأقوال والاحتمالات. أقول: لا ينبغي الإشكال في الصحة في النماءات، متصلة كانت، أو

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢١٢ / ١٦، تهذيب الأحكام ٧: ٧١ / ٣١٤، وسائل الشيعة ١٨: ٢٦٥، كتاب التجارة، أبواب بيع الحيوان، الباب ١٤، الحديث ١.
  - ٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٨١ / ٣٤٧، و: ٢٣٨ / ١٠٤٣، الاستبصار ٣: ٨٣ / ٢٨٣، وسائل الشيعة ١٨: ٢٦٦، كتاب التجارة، أبواب بيع الحيوان، الباب ١٤، الحديث ٢.
  - ٣ - الدروس الشرعية ٣: ٢٢٤، أنظر المكاسب: ٢٨١ / السطر ١٧.
  - ٤ - السرائر ٢: ٣٤٩، الدروس الشرعية ٣: ٢٢٤.
  - ٥ - شرائع الإسلام ٢: ٥١، أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١١٤ / السطر ٢١.
  - ٦ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١١٤ / السطر ٢٣، و: ١١٥ / السطر ٤.
  - ٧ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥١ / السطر ٤.

منفصلة، من غير فرق بين كون الاشتراط في ضمن عقد الشركة، أو عقد التشريك، أو في ضمن عقد آخر، فلو شرك غيره في حيوان على النصف، واشترط عليه أن يكون الثلثان من لبنه أو نتاجه له صح، وكان على وفق القواعد. وما قيل في وجه البطلان غير وجيه، كقول بعضهم: إنه غير معقول (١) إذ لم يتضح أنه مخالف لأي برهان فلسفي، يدل على امتناع عدم تبعية نماء آت الملك له، بعد وقوعه في الخارج على ما نذكره.

و كقول بعض: إنه مخالف للقواعد العقلانية والشرعية (٢).

وفيه: أن غاية ما تقتضيه القواعد، تبعية النماء والمنافع للملك لو خليا وطبعهما، دون ما إذا تصرف المالك بما يوجب الانفكاك، كبيع الثمار، وإجارة الأشجار والمساکن، وعقد المزارعة إذا كان البذر لأحدهما مثلا، وعقد المساقاة... إلى غير ذلك؛ مما ينفك النماء والمنافع فيه عن الأملاك، فهل الانفكاك في تلك الموارد، تراه غير معقول، أو غير عقلائي، أو غير شرعي؟! و كقول بعض: إن الشرط إذا وقع في عقد الشركة، يكون مخالفا لمقتضاه فيبطل (٣).

وفيه: أن مقتضى عقد الشركة، ليس إلا مشاركة المتعاملين في العين، وأما كون نماء الملك لصاحبه، فليس من مقتضياته، فإذا قال: «شركتك في كذا» لم يكن مفاده ومقتضاه إلا حصول الشركة، وأما ما يترتب على الأشياء بعدها، فليس من مقتضياته.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥١ / السطر ٣.

٢ - أنظر منية الطالب ٢: ١١٧ / السطر ١٤.

٣ - راجع السرائر ٢: ٣٤٩، الدروس الشرعية ٣: ٢٢٤، حاشية المكاسب، المحقق

اليزدي ٢: ١١٥ / السطر ٦.

وأوهن من الكل ما قيل: من أن الشركة إنما حصلت بالامتزاج، وإنما فائدة العقد هي الإذن في التصرف في مقام التجارة، فاشتراط التفاضل ونحوه في ضمنه، لا يفيد شيئاً؛ لأنه بمثابة الشروط الابتدائية، حيث لا يرجع إلى خصوصيات الإذن وكيفية العمل؛ لوضوح أن مجرد اقترانه بالعقد، لا يوجب صيرورته شرطاً في ضمنه (١).

وفيه: - مضافاً إلى أن الشركة قد تحصل بالعقد، كعقد الشريك الذي أشار إليه في صحيحة رفاة (٢) وكعقد الشركة فيما كان للممتزجين تميز بحسب الواقع - أن اعتبار كون الشرط في ضمن العقد، إنما هو لأجل تحقق مفهومه لغة وعرفاً، حيث يكون التزاماً في ضمن بيع ونحوه، ولا يعتبر في صحته أن يكون دخيلاً في خصوصيات العوضين، وهو واضح. والإنصاف: أن التشكيك في صحة الشرط في باب المنافع والنماءات، في غير محله.

هل يصح اشتراط الاختلاف في ربح التجارة؟

وإنما الإشكال في شرط الاختلاف في ربح التجارة بالنسبة إلى المال المشترك، فلو اشتركا بالنصف، واشترطا كون الربح في التجارة بينهما بنحو التثليث، أو كون الخسارة على أحدهما، والربح مشتركاً، كما في الصحيحة، فيقع الإشكال بأنه غير معقول؛ لأن ماهية البيع هي التمليك بالعوض، أو التبادل في الملكية، ولا يعقل مع حفظ عنوان البيع، أن يدخل الثمن أو بعضه في ملك غير

١ - منية الطالب ٢: ١١٧ / السطر ٥.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٨٣ - ٢٨٤.

صاحب العوض.

وأنه مع ذلك مخالف للقواعد العقلائية في البيع ونحوه، فإذا وقع الثمن بإزاء العين المشتركة، فلا محالة يكون بينهما بنسبة ملكهما، وليس ذلك نظير النماءآت، كما هو ظاهر.

ولو قيل ببطلانه، فليس من جهة أن الشرط مخالف لمقتضى عقد الشركة؛ لما عرفت من أنه لا يقتضي إلا اشتراكهما في العين، واشتراك المنفعة ليس من مقتضياته (١)، بل من جهة أنه مخالف للعقل وحكم العقلاء، بل والشرع.

لكن يمكن دفع الإشكال بوجهين:

الوجه الأول: أن مفاد ذلك الشرط، يرجع إلى تفاوت الثمن المجعول، في مقابل العين المشتركة بالنسبة إلى حصتي الشريكين.

فكما يصح منهما أن يبيع كل حصته، بقيمة غير قيمة حصة صاحبه، ويصح توكيلهما للغير؛ بأن يبيع حصة أحدهما بمائة، والآخر بمائتين، فباع المجموع - حسب وكالته - بثلاثمائة، فكان الثمن بإزاء حصة كل، غير ما بإزاء الآخر، من غير أن يكون مخالفاً لشيء من القواعد العقلية أو العقلائية، كذلك لهما أن يشترطا في عقد الشركة أو غيره؛ بما يوجب اختلاف الثمن في البيع. وحيث إن من الواضح، أن الربح في التجارة، وكذا زيادة القيمة، لا يمتاز عن غيره، وليس حاله حال منفعة العين وثمرتها الشجرة، فلا بد من رجوع شرط اختلاف الربح إلى اختلاف الثمن في البيع، وهذا من غير فرق بين شرط اختلاف الربح، أو اختلاف الخسران، أو كون الربح بينهما، والخسران على أحدهما، كما

في الصحيحة (١) فلا يكون هذا مخالفاً لشيء من القواعد. نعم، يقع الإشكال على فرض استغراق الخسارة لتمام إحدى الحصتين، كما لو اشتركا بالنصف، وكان الخسران النصف أو أكثر، فإن لازمه أن لا يقع بإزاء حصته ثمن، وهو موجب للبطلان.

الوجه الثاني: السليم عن هذا الإشكال أن يقال: إن الشرط راجع إلى أن زيادة القيمة السوقية الحاصلة للسلعة قبل البيع، تكون مختصة - بتمامها أو ببعضها - بما ل أحدهما، ونقيصة القيمة السوقية بأي وجه حصلت - أي سواء حصلت من قبل نقص حاصل للعين، أم لأجل قلة المشتري، أو نحو ذلك - على حصة أحدهما.

وعلى ذلك: لو وقع البيع على العين، يختلف ثمن الحصتين لا محالة، ويدفع إشكال استغراق الخسارة لإحدى الحصتين، فيقع الشرط صحيحاً. ولا يخفى: أنه بعد عدم امتياز زيادة القيم عن أصلها، فلا محالة يرجع الشرط إلى أحد الوجهين بعد كون الشرط عقلاً، كما يشهد به وقوعه عند العقلاء، ولهذا وقع موقع السؤال في الروايات، كصحيحة رفاعه (٢) ورواية أبي الربيع (٣) وغيرهما (٤)، وعلى ذلك ينحل الإشكال في باب الصلح، الوارد نظير ذلك فيه (٥).

١ - تقدم في الصفحة ٢٨٣ - ٢٨٤.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٨٣ - ٢٨٤.

٣ - تقدم تخريجها في الصفحة ٢٨٤، الهامش ٢.

٤ - أنظر وسائل الشيعة ١٨: ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٤، و:

٢٦٦، أبواب بيع الحيوان، الباب ١٤، الحديث ٣.

٥ - جواهر الكلام ٢٦: ٢٢٢، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥١ / السطر ٥.

كيفية دفع الإشكال عن باب المضاربة  
ثم إنه لا إشكال، في أن المراد من قوله في الصحيحة وغيرها: «إن  
الخسارة ليست عليك» أنها ليست على ما له، لا على ذمته، كما هو ظاهر.  
نعم، لا يمكن دفع الإشكال عن باب المضاربة بما ذكر، فلا محيص إلا عن  
الالتزام بأن الشركة، وقعت بعد حصول الربح خارجا في ملك صاحب المال،  
كما هو ظاهر من قوله: «الربح بينهما» (١) فإنه لا يتحقق إلا بعد البيع، ولازم  
تأخر الحكم عن موضوعه، أن تكون الشركة بينهما بعد تحققه وفي الرتبة  
المتأخرة.

ومثل هذا التعبير وإن كان في باب الشركة أيضا، لكن قيام القرينة - وهي  
كون المال لهما - يدفع هذا الظهور، بخلاف باب المضاربة، فإن كون المال  
لصاحب السلعة يؤكده.

بل لعل ظاهر الفقهاء في المضاربة ذلك أيضا، كما يشهد به الاختلاف؛ في  
أن الشركة في الربح عند ظهوره، أو بعد الإنضاض (٢).  
وكيف كان فلا إشكال في باب الشركة، ويكون الحكم على القاعدة، كما  
أفاده الشهيد السعيد (رحمه الله) (٣).

١ - وسائل الشريعة ١٩: ١٥، كتاب المضاربة، الباب ١.

٢ - راجع مفتاح الكرامة ٧: ٤٨٧ - ٤٨٨.

٣ - الدروس الشرعية ٣: ٢٢٣ - ٢٢٤، أنظر المكاسب: ٢٨١ / السطر ١٦.



حول جواز اشتراط الضمان في الإجارة ومنها: ما اشتهر بينهم; من عدم جواز اشتراط الضمان في عقد الإجارة، مستدلين بأنه مخالف لمقتضاه (١).  
وبما تقدم منا في معنى مقتضى العقد (٢)، يظهر عدم كونه مخالفا له، سواء قلنا: إن الإجارة عبارة عن نقل المنفعة مقابل الأجرة; بأن يقال: إن قوله: «آجرتك الدار بكذا» بمعنى جعلت لك منفعتها بكذا، وعلى هذا لا يرد عليه: أن العقد متعلق بالعين.  
أو إنها عبارة عن التسليط على العين للانتفاع بها، لكن لا بمعنى الاستيلاء الخارجي، بل التسليط الاعتباري، كما في قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «الناس مسلطون على أموالهم» (٣).  
أو إنها عبارة عن نحو إضافة مجعولة بين المستأجر والعين، تستتبع ملكية المنفعة، أو ملكية الانتفاع.  
أو نحو إضافة توجب قيام المستأجر مقام المالك; في دخول المنافع تدريجا في ملكه.  
ولعل قول بعضهم: من أنها ملكية للعين من تلك الحثيثة أحد الاحتمالات المتقدمة.

- 
- ١ - قواعد الأحكام ١: ٢٣٤ / السطر ٨، جامع المقاصد ٧: ٢٥٨، الروضة البهية ٤: ٣٣١، مفتاح الكرامة ٧: ٢٥٢ / السطر ٢٧، أنظر المكاسب: ٢٨١ / السطر ١٩.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٢٧٩.
  - ٣ - عوالي الآلي ١: ٢٢٢ / ٩٩، بحار الأنوار ٢: ٢٧٢.

وكيف كان: لا يقتضي عقدها عدم الضمان حتى يكون الشرط مخالفا لاقتضائه.

ثم إن التحقيق: بطلان نقل المنفعة المعدومة؛ فإن المعدوم لا يعقل أن يثبت له أمر ثبوتي، بل ولا تعقل الإشارة إليه بوجه من الوجوه، فهو مما يساعده نظر العرف أيضا، والعدر بأنه قابل للاعتبار العرفي أو العقلي غير وجيه؛ فإن الوجود الاعتباري غير الحقيقي، والغرض في نقل المنفعة، نقل ما هي كذلك حقيقة.

فلا بد إما من القول: بأن الإجارة نقل للمنفعة الكلية، غير القابلة للتطبيق إلا على مصداق واحد؛ أي نقل منفعة هذه الدار في المدة المعلومة، وهذا العنوان الكلي قابل للتملك، ولما كان قابلا للتحقق يعطى بإزائه المال، كالكلي في باب البيع، بلا افتراق بينهما من هذه الجهة.

أو القول: بأنها إضافة خاصة، أو تسليط على العين للانتفاع بها، أو إضافة تستتبع دخول المنافع عند وجودها التدريجي في ملكه، كما هو كذلك في المالك، وفي إجارة الأعمال أيضا احتمالات.

وأما البطلان من ناحية مخالفته للشرع، فهو خارج عن مورد البحث، لكن نشير إلى ما تقتضيه الأدلة العامة والخاصة هنا إجمالا، وأما البحث في تشخيص الصغريات فمنوط بأبوابها.

فنقول: أما بحسب القواعد الكلية، مثل قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «على اليد ما أخذت...» (١) الذي هو العمدة في الضمان المبحوث عنه، فغاية ما يقال فيه:

---

١ - الخلاف ٣: ٤٠٩، عوالي الآلي ٢: ٣٤٥ / ١٠، مستدرک الوسائل ١٧: ٨٨، كتاب الغصب، الباب ١، الحديث ٤، سنن ابن ماجه ٢: ٨٠٢، السنن الكبرى، البيهقي ٦: ٩٥.

إنه منصرف عن الأيدي الأمانية، مالكية كانت أو شرعية، وكذا عما إذا كان الأخذ بإذن المالك أو الشارع.

ومن المعلوم: أن انصراف الدليل عن مورد، ليس دليلاً على عدم الثبوت، بل من قبيل عدم الدليل عليه، فدليل اليد مقتضى للضمان في غير الموارد المنصرف عنها، وأما فيها فلا يدل على الضمان، كما لا يدل على عدمه، فاشتراطه في ضمن العقد لا ينافي القاعدة.

وأما بحسب الأدلة الخاصة، فقد دلت جملة من الروايات على عدم الضمان، كصحيحة محمد بن قيس، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في حديث: «ولا يغرم الرجل إذا استأجر الدابة، ما لم يكن يكرهها، أو يبغها غائلة» (١).

وصحيحة الحلبي قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل، تكارى دابة إلى مكان معلوم، فنفقت الدابة.

فقال: «إن كان جاز الشرط فهو ضامن، وإن كان دخل واديا لم يوثقها فهو ضامن، وإن وقعت في بئر فهو ضامن؛ لأنه لم يستوثق منها» (٢) ونحوهما غيرهما (٣).

---

١ - تهذيب الأحكام ٧: ١٨٢ / ٨٠٠، وسائل الشيعة ١٩: ١٥٥، كتاب الإجارة، الباب ٣٢، الحديث ١.

٢ - الكافي ٥: ٢٨٩ / ٣، تهذيب الأحكام ٧: ٢١٤ / ٩٣٩، وسائل الشيعة ١٩: ١٥٥، كتاب الإجارة، الباب ٣٢، الحديث ٢.

٣ - راجع وسائل الشيعة ١٩: ١١٨، كتاب الإجارة، الباب ١٦، و: ١١٩، الباب ١٧، و: ١٥٦، الباب ٣٢، الحديث ٤.

والظاهر منها عدم الضمان مع عدم التفريط والإفراط، ومن المعلوم عدم الخصوصية في الدابة، فاشتراط الضمان مخالف للشرع. نعم، تختلف الروايات في بعض الأبواب؛ مما يطول بنا الكلام لو تعرضنا لها، والعهد على أبوابها.

تفصيل المحقق النائيني بين إجارة الأعيان والإجارة على الأعمال وقد يفصل بين إجارة الأعيان، والإجارة على الأعمال؛ بأن شرط الضمان باطل في الأولى دون الثانية، بدعوى أن إجارة الأعيان، إما عبارة عن كون العين تحت يد الانتفاع، كما هو التحقيق، أو عبارة عن نقل المنافع. فعلى الأول: استحقاق المستأجر لوضع اليد على العين واضح؛ لأن حقيقة المعقود عليه، متقومة بوضع اليد على العين، بل هي هو معنى. وعلى الثاني: فلازم استحقاقها وملكيته وضع اليد عليها عقلاً، فاشتراط ضمانها مخالف للشرع.

وأما الإجارة على الأعمال؛ مما تقع عليها يد المؤجر، ولا استحقاق له على وضع اليد عليها؛ لجواز استيفاء العمل مع كون العين في يد مالكيها، فلا تكون يد المؤجر عليها بحق يلزمه العقد بوجه، فلا بأس باشتراط كونها مضمونة عليه.

ثم قال: والرهن كإجارة الأعيان، وأما الوكالة والوديعة، فعدم جواز الاشتراط فيهما؛ لأجل كونهما استنابة عن المالك، فجعل يدهما بمنزلة يده ينافي ضمانه؛ لإرجاعه إلى ضمان نفسه.

وأما العارية، فلا مانع من اشتراط الضمان فيها؛ لعدم دخولها في إحدى الكبريات، من كون تصرف المستعير عن حق مالكي، أو استنابة، أو كونه

مصلحة المالك، أو إحسانا عليه، بل مجرد تحليل وإباحة، وهذا غير مقتض  
لعدم الضمان بوجه (١) انتهى ملخصا.  
وفيه محال للنظر:

منها: أن دعوى كون الإجارة عبارة عن كون العين تحت يد الانتفاع،  
الظاهر منه ومن بعده، أن المراد كونها تحت يده خارجا، في غاية الضعف، بل لا  
أظن التزام أحد به، بل ولا نفسه لو توجه إلى تواليه الفاسدة؛ من عدم إيجاب  
عقد الإجارة على هذا لشيء، ومن عدم كون الأعيان المستأجرة بالعقود  
مستأجرة، وهذا من وضوح البطلان بمكان.

والعجب أنه أرجع كلام المحقق والعلامة رحمهما الله إلى ما أفاد (٢)؛  
لقولهما: بأنها عقد ثمرته تملك المنافع (٣).

وأنت خبير: بأن هذا التعريف في طرف النقيض لكلامه؛ فإن صريح هذا أن  
العقد الذي ثمرته نقل المنافع إجارة، ولازمه أن كون العين تحت يد المستأجر،  
غير مربوط بها.

ومنها: أن دعوى الدلالة الالتزامية على كون العين تحت يده، بناء على  
أن الإجارة عبارة عن نقل المنافع، في غير محلها؛ لجواز كون العين تحت يد  
مالكها مع استيفاء المستأجر منافعتها، فلو آجر الدابة التي تحت يده، ومكن  
المستأجر من الانتفاع بها، من غير أن يسلمها إليه، صحت الإجارة حتى على  
القول: بأنها عبارة عن التسليط على العين للانتفاع بها؛ لأن المراد ليس التسليط  
الخارجي، بل الاعتباري منه، ويرجع إلى أنه مسلط اعتبارا على العين من هذه

١ - منية الطالب ٢: ١١٥ - ١١٦.

٢ - منية الطالب ٢: ١١٥ / السطر ١٠.

٣ - شرائع الإسلام ٢: ١٤٠، قواعد الأحكام ١: ٢٢٤ / السطر ١١.

الجهة خاصة، ولا تجوز مزاحمته في الاستيفاء. ومنها: أنه لو سلمنا كون الإجارة كذلك، وأن يد المستأجر على العين يد استحقاق، لكن لم يدل دليل على عدم الضمان، وأن اليد الكذائية تقتضي عدمه، بل غاية ما في الباب عدم الدليل على الضمان، ولم يحكم به لذلك، فلا ينافي ذلك الاشتراط.

ومنها: أن قوله في الوكالة والوديعة: إن عدم الضمان؛ لأجل كون يد الوكيل والودعي، بمنزلة يد صاحب المال، وإن لازمه تضمين الشخص لما له غير وجيه، وإن قال به غيره أيضا (١)؛ لأن اعتبار الوكالة والوديعة، ينافي التنزيل المذكور؛ فإن الوكالة عبارة عن إيكال الأمر إلى غيره، أو استنابته في ذلك، وكذا الوديعة استنابة في الحفظ، وهذا الاعتبار ينافي التنزيل، فالنائب غير المنوب عنه، وفعله غير فعله في الواقع وفي الاعتبار.

وما اشتهر بينهم في باب النيابة عن الميت: من أنه بمنزلته (٢) فاسد مستلزم لفاسد لم يلتزموا به، ولو سلم التنزيل، فلا دليل على التنزيل من جميع الجهات، حتى ينافي الضمان بالشرط.

ومنها: أن قوله في العارية بصحة الشرط؛ لأجل ما ذكره (٣)، غير وجيه؛ لأن صحة الشرط فيها إنما هي بدليل خاص، لولاه لقلنا بالبطلان؛ لإطلاق بعض الأخبار بأن المستعير لا يغرم (٤).

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١١٥ / السطر ٢٨.
  - ٢ - رسالة في القضاء عن الميت، ضمن تراث الشيخ الأنصاري ٢٣: ٢٠٥، العروة الوثقى ١: ٧٤٣، فصل في صلاة الاستنجار، المسألة ١.
  - ٣ - منية الطالب ٢: ١١٦ / السطر ١١.
  - ٤ - وسائل الشيعة ١٩: ٩١، كتاب العارية، الباب ١.

والتحقيق: أن القول ببطلان الشرط في بعض ما تقدم، وبصحته في بعض، إنما هو لأدلة خاصة، لا لتلك الاعتبارات غير الوجيهة، والبحث عنها موكول إلي محلها.

ثم إنه لا ينبغي الإشكال، في أن شرط عدم إخراج الزوجة عن بلدها مثلا، وشرط التوارث في المتعة، ليسا مخالفين لمقتضى العقد، كما أشرنا إليه (١)، فلا مانع منه من هذه الجهة.

وأما البطلان من جهة الشرع، فمن متفرعات الشرط السابق، وإن كان الأقوى في شرط عدم الإخراج الصحة.

وأما قضية التوارث، فهي معركة الآراء، واختلفت فيها الأدلة، وتحتاج إلي بسط الكلام فيها، ولها محل آخر.

حكم الشك في مخالفة الشرط لمقتضى العقد

ثم إذا شك في شرط أنه مخالف لمقتضى العقد، فلا أصل هنا يحرز به عدم المخالفة، كما هو ظاهر وتقدم نظيره (٢).

نعم، لو كان المقتضى أمرا غير دخيل في ماهية العقد - كبعث ما يدعى أنه من قبيل مقتضيات العقود، نظير تسلط الرجل على الزوجة في الإسكان -

وأغمضنا عما تقدم، لأمكن القول: بأنه عند الشك يرجع إلى عموم دليل نفوذ الشرط، لو كان المخصص اللبي، لم يخصص الدليل بعنوان واحد، كعنوان

مخالفة المقتضى، وإلا لما صح التمسك بالعام في الشبهة المصدقية لدليل المخصص ولو كان لبيبا، كما هو المحقق في محله (٣).

١ - تقدم في الصفحة ٢٨٢ - ٢٨٣.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٦٧.

٣ - مناهج الوصول ٢: ٢٥٢، تهذيب الأصول ١: ٤٧٨.

## السادس

أن لا يكون مجهولا جهالة توجب الغرر في البيع كما في كلمات كثير من الأعيان (١)، وفي عد هذا الشرط من الشروط المستقلة إشكال؛ أما على هذا التعبير وما يشبهه، فلأنه يرجع إلى بطلانه لأجل بطلان البيع، ولازمه عدم كونه في ضمن العقد الصحيح، وهو شرط آخر غير شرط الجهالة في الشرط بنفسه.

ولو اسقط عنه قيد «إيجاب الغرر في البيع» وقيل: إن الشرط هو عدم الجهالة فيه، فإن استدل عليه بحديث النهي عن الغرر ونحوه مما يرجع إلى النهي الشرعي، فيندرج في الشرط المخالف للكتاب؛ ضرورة أنه مع النهي عن الغرر، يكون الشرط الغرري مخالفا له، وعليه فلا يكون شرط عدم الجهالة شرطا مستقلا.

ولو قيل: ببطلان الشرط المجهول؛ من أجل أنه غير عقلائي، لكان البطلان لأجل اعتبار العقلانية فيه، كما أشرنا إليه سابقا (٢)، وهو شرط آخر بعنوان آخر، يندرج فيه ما ذكر.

فمن ادعى: أنه شرط في مقابل سائر الشروط، لا بد له من فرضه جامعا لسائر الشروط؛ من كونه عقلائيا، وكونه في ضمن العقد الصحيح، وعدم إيجابه

---

١ - شرائع الإسلام ٢: ٢٧، جامع المقاصد ٤: ٤١٧ - ٤١٨، جواهر الكلام ٢٣: ١٩٩،  
المكاسب: ٤٨٢ / السطر ٨، منية الطالب ٢: ١٢٠ / السطر ١.  
٢ - تقدم في الصفحة ٢٣٤.



لفساده حتى يفسد لذلك، وعدم مخالفته للشرع، ولا لمقتضى العقد، ثم إقامة الدليل عليه، ومن الواضح عدم الدليل عليه حينئذ.

ولعل نظر من قال: إن الضابط أن يؤدي إلى جهالة الثمن أو المثلن (١)، إلى أنه ليس شرطاً مستقلاً، وأنه لا يعتبر عدم الجهالة فيه إذا لم يؤد إلى جهالتهما. ومع الغض عما ذكرناه، يمكن الاستدلال على اعتباره بحديث: «نهى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) عن الغرر».

وما قيل: من عدم استناد العلماء إليه (٢) في غير محله؛ فإن شيخ الطائفة (قدس سره) استند إليه مراراً في «الخلاف» كباب الضمان والشركة (٣)، وكذا ابن

زهرة في «الغنية» (٤) وقال الشيخ الأعظم (قدس سره): إن الفقهاء استندوا إليه في غير البيع من سائر الأبواب (٥)، فتأمل، نعم كفاية ذلك في جبر السند محل كلام. ويمكن الاستدلال عليه بقوله (عليه السلام): «نهى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) عن بيع الغرر» (٦)

بدعوى إلغاء الخصوصية عن البيع، وأن ذكر البيع من باب المثل، فيجري في الإجارة وسائر المعاملات والقرارات؛ إذ من البعيد أن يكون لخصوص عنوان «البيع» دخالة في اعتباره.

١ - شرائع الإسلام ٢: ٢٧.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٢ / السطر ٢٠.

٣ - الخلاف (طبع إسماعيليان النحفي) ٢: ١٣٥، كتاب الضمان، المسألة ١٣، و: ١٣٩ و ١٤٠، كتاب الشركة، المسألة ٥ و ٦.

٤ - غنية النزوع: ٢٦٤.

٥ - المكاسب: ٢٨٢ / السطر ١١.

٦ - عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ٢: ٤٥ / ١٦٨، وسائل الشيعة ١٧: ٤٤٨، كتاب التجارة، أبواب آداب التجارة، الباب ٤٠، الحديث ٣.

وهذا الحديث ليس مرسلًا كما قيل (١)، بل رواه مسندًا في «الوسائل» في أبواب آداب التجارة (٢)، ورواه في «المستدرک» عن «صحيفة الرضا (عليه السلام)» مسندًا (٣).

نعم، يمكن الخدشة في دلالتها بأن يقال: إن من المحتمل أن يكون المراد بـ «الغرر» الخديعة كما هي أحد معانيه، كما تقدم الكلام في محله (٤). إلا أن يقال: إن فهم علماء العامة والخاصة من الحديث المعنى المعروف عندهم، مع كونهم من أهل اللسان، كاف في ذلك. وأما دعوى الانصراف عن المعاملات غير المستقلة، كتوابع البيع ونحوه، ومنها الشروط التابعة (٥)، ففي غير محلها؛ فإن الشرط وإن كان في ضمن البيع ونحوه، لكن ليست تبعيته نحو تبعية مفتاح البيت ونحوه، بل هو قرار بين الطرفين مستقل في معنى القرار، وإن كان في ضمن قرار آخر، فلا معنى للانصراف. ومع ذلك كله، فالمسألة محل إشكال فيما لا ترجع الجهالة فيه إلى جهالة الثمن أو المثمن، ولا سيما مع تظافر هذا القيد في كلماتهم، مما يدل على عدم الاعتبار إذا لم يؤد إلى ذلك.

- 
- ١ - منية الطالب ١: ٣٧٩ / السطر ١٥.
  - ٢ - عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ٢: ٤٥ / ١٦٨، وسائل الشيعة ١٧: ٤٤٨، كتاب التجارة، أبواب آداب التجارة، الباب ٤٠، الحديث ٣.
  - ٣ - صحيفة الرضا (عليه السلام): ٨٤، مستدرک الوسائل ١٣: ٢٨٣، كتاب التجارة، أبواب آداب التجارة، الباب ٣٣، الحديث ١.
  - ٤ - تقدم في الجزء الثالث: ٢٩٨.
  - ٥ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٢ / السطر ١٩ - ٢٢.

## السابع

أن لا يكون مستلزما لمحال

وفي كون هذا الشرط أيضا مستقلا في قبال سائر الشروط إشكال؛ إذ من المعلوم أن نفس الشرط بالمعنى المصدري، لا يستلزم المحال بوجه، وإنما يستلزمه لأجل المتعلقات والملتزمات.

فحينئذ لو كان الشرط شرط فعل، يكون محالا، فمع التفات الشارط لا يعقل القصد الجدي به، فإمكانه دخيل في تحققه، لا في صحته.

ولو قصده جدا لغفلة ونحوها، كان بطلانه لأجل عدم القدرة على إيجادها، وعدم عقلائيته أيضا، فيرجع إلى شرط آخر.

ولو كان شرط نتيجة، فإن كان الامتناع لأجل كونه مما له سبب خاص شرعي كالطلاق، فاشتراطه مخالف للشرع، وغير مقدور أيضا، ويرجع إلى فقدان شرط آخر.

وإن كان مما له سبب خاص عقلائي، لا يوجد إلا به، ولعل النكاح كذلك،

فإن له مراسم خاصة في كل الملل والنحل، فالتسبب إليه بالشرط غير عقلائي، وغير مقدور، وعلى أي تقدير لا يكون هذا شرطا على حدة.

ثم إن ما مثل به العلامة (قدس سره) في محكي «التذكرة» من قوله: لو باعه شيئا بشرط أن يبيعه إياه لم يصح، سواء اتحد الثمن قدرا وجنسا ووصفا، أو لا، وإلا جاء الدور؛ لأن يبيعه له يتوقف على ملكيته له، المتوقفة على بيعه، فيدور.

أما لو شرط أن يبيعه على غيره، فإنه يصح عندنا؛ حيث لا منافاة فيه

للكتاب والسنة.

لا يقال: ما التزمه من الدور آت هنا.

لأنا نقول: الفرق ظاهر؛ لجواز أن يكون جاريا على حد التوكيل، أو عقد الفضولي، بخلاف ما لو اشترط البيع على البائع (١) انتهى. فالظاهر منه: أن الشرط غير الشرط الفقهي المبحوث عنه، بل بمعنى الشرط الأصولي.

وعلى فرض كون الشرط الشرط الأصولي، لا يتم مدعاه؛ فإن «البيع» عبارة عن المبادلة الإنشائية، أو التمليك بعوض إنشاء، ولهذا يكون بيع الفضولي بيعا حقيقيا، وإن لم يترتب عليه أثر إلا بعد الإجازة.

وعليه فنقول: قوله «بيعه يتوقف على ملكيته» إن أريد ظاهره، فهو غير وجيه جدا؛ لأن «البيع» بمعناه الإنشائي الذي هو تمام ماهيته، لا يتوقف على الملكية، وإلا لزم بطلان بيع الفضولي، وعدم إمكان لحوق الإجازة به. وإن كان المراد: أن بيعه على صاحبه، يتوقف على أن لا يكون هو مالكا، وإلا امتنع الانتقال إليه؛ لكونه تحصيليا للحاصل، فهو - مع ما فيه من سوء التعبير - غير وجيه؛ لأن «البيع» وهو المعنى الإنشائي، لا يلزم منه ذلك، فلا مانع عقلا من بيع الشيء من صاحبه؛ ليرتب عليه الأثر فيما يأتي. فكما لا امتناع في كون شيء واحد، ملكا حقيقيا لشخص، وإنشاء لشخص آخر كالفضولي، كذلك لا امتناع في أن يكون لشخص واحد حقيقة وإنشاء باعتبارين، فلا يتوقف بيعه منه على عدم ملكيته.

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٩٠ / السطر ٢١، المكاسب: ٢٨٢ / السطر ٢٠.

نعم، يمكن أن يقال: إن بيعه منه ولو انشاء - كبيع الفضولي - غير عقلائي، فعدم الصحة لأجل ذلك، لكن هو مانع آخر غير ما ادعي من الاستحالة. والظاهر من صدر عبارته هو الدور المستحيل، وظاهر ذيلها - من إبداء الفرق بين بيعه منه، وبين بيعه من غيره؛ بأنه يجري فيه التوكيل والفضولي - أن المقصود عدم العقلائية، لا الامتناع العقلي، وفي العبارة اضطراب. والأمر سهل بعد وضوح المطلب، واندفاع إشكاله حتى على فرض كون الشرط أصوليا، فضلا عن كونه التزاما في التزام؛ إذ لا موضوع عليه لإشكاله رأسا، كما لا يخفى.

وأما التوجيه بوجه مخالف لظاهر كلامه بل صريحه - مع عدم دفع الإشكال عنه، بل مع ورود إشكال آخر عليه، لا يقصر وضوحه عن الإشكال الوارد على ظاهره - فمما لا داعي إليه. وأما ما عن الشهيد (رحمه الله): من أن هذا الشرط باطل لا للدور، بل لعدم القصد إلى البيع (١).

ففيه: أنه لا إشكال في إمكان تحقق القصد، مع اختلاف الثمن قدرا، أو جنسا، بل ومع اتحادهما والاختلاف زمانا، كأن يشترط بيعه منه بعد سنة، أو لو أراد بيعه لا يبيعه إلا منه، بل قد يتحقق القصد مع الاتحاد في جميع ما ذكر؛ لبعض أغراض خارجية عقلائية. ومن ذلك يظهر: أن دعوى البطلان لأجل عدم عقلائته غير وجيهة.

١ - الدروس الشرعية ٣: ٢١٦، المكاسب: ٢٨٢ / السطر ٢٣.

الثامن

أن يلتزما به في ضمن العقد

وفي كون هذا الشرط من شروط الصحة إشكال؛ لأنه مبني على أمرين:

أحدهما: صدق «الشرط» عرفا ولغة على الشروط الابتدائية؛ إذ مع

عدمه - كما هو الأظهر لغة وعرفا، على ما تقدم تفصيله في بيع المعاطاة (١) -

يكون ذلك دخيلا في صدق عنوانه، وقد مر أن التعرض لشروط صحة الشيء،

لا بد وان يكون بعد الفراغ عن شروط التحقق وصدق العنوان (٢).

ثانيهما: قيام دليل على تقييد عموم دليل الشرط؛ بكونه في ضمن العقد،

وهو مفقود، إلا دعوى بعضهم الإجماع عليه.

وقال الشيخ الأعظم (قدس سره): الظاهر من كلمات الأكثر، عدم لزوم الشرط غير

المذكور في متن العقد، ثم نقل حكاية الإجماع عن «الرياض» (٣) عن بعض

الأجلة (٤).

ثم قال: وتتبع كلماتهم في باب البيع والنكاح، يكشف عن صدق ذلك

المحكي (٥).

١ - تقدم في الجزء الأول: ١٣٣ - ١٤٠.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٧٩.

٣ - رياض المسائل ٢: ١١٦ / السطر ٦.

٤ - القواعد والفوائد ٢: ٢٥٩.

٥ - المكاسب: ٢٨٢ / السطر ٣٣.

وفيه: أن ثبوت الشهرة المعتمدة، أو الإجماع في هذه المسألة، محل إشكال بل منع؛ لقوة احتمال كون مبنى فتوى الكثير أو الأكثر، على عدم صدق «الشرط» على الالتزام الابتدائي، يخرج عن أدلة الشروط موضوعاً. وعليه فلو بنينا على صدقه، لا محيص عن الأخذ بعموم الدليل، فالشرط المذكور لا يكون من شروط الصحة، بل يدور أمره بين دخالته في الصدق، وعدم اشتراطه رأساً.

وجوب العمل بالشروط الابتدائية

ثم إنه قد سبق منا في المعاطاة، أنه على فرض القول: بعدم صدق «الشرط» على الالتزامات الابتدائية، يمكن القول: بوجوب العمل بها؛ بدعوى إلغاء الخصوصية عن الشروط الضمنية، بمناسبة مغروسة في ذهن العرف، وأن قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» (١) يفهم منه عرفاً أن ما هو ملاك

الوجوب، هو قرار المؤمنين، وأنهم عند قراراتهم وملتزماتهم، من غير دخالة لخصوصية الشرط؛ أي الالتزام في الالتزام، أو القرار في القرار في ذلك (٢). وعلى أي حال: يكون للقرار في ضمن المعاملة آثار، كثبوت الخيار عند تخلفه، وأن فساده يوجب فسادها... إلى غير ذلك.

---

١ - الكافي ٥: ٤٠٤ / ٨، تهذيب الأحكام ٧: ٣٧١ / ١٥٠٣، الاستبصار ٣: ٢٣٢ / ٨٣٥، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤.  
٢ - تقدم في الجزء الأول: ١٤١.

هل يجب العمل بالشرط المتواطأ عليه قبل العقد؟  
فلو وقع العقد مع تواطئهما قبله على الشرط، فهل هو كالمذكور فيه في  
وجوب العمل وسائر الآثار، فتكون منزلة الشرط، منزلة الأوصاف والقيود في  
المبيع، حيث يقع العقد عرفاً على المتقيد مع قيام القرينة، ومنها التواطؤ قبله،  
وإيقاع العقد مبنياً عليه، أم لا؟

يمكن أن يكون الشرط بحسب التصور، راجعاً إلى القيد مطلقاً، من غير  
فرق بين الأوصاف - كشرط كون الحنطة كذا، ومن كذا - وغيرها، كشرط  
الخيطة ونحوها، نظير ما قيل في الواجب المشروط: من أن الشرط يرجع إلى  
القيد في المادة (١)، وإن كان بين الشرط في المقام وما هناك فرق.  
أو في خصوص الشروط المربوطة بالأوصاف وخصوصيات المبيع، أو  
الثلث.

وعلى ذلك: لا فرق بين الشرط وبين سائر القيود؛ في أن التواطؤ عليها  
وإيقاع العقد مبنياً عليها، كاف في وقوعه على المقيد بالقرينة العرفية.  
لكن لازم هذا الاحتمال، رفض خيار تخلف الشرط مطلقاً، أو في خصوص  
اشتراط الأوصاف ونحوها:

وذلك أما في بيع الكلي؛ فلأن كل قيد يلحق بعنوان كلي، يوجب لا محالة  
مخالفته لعنوان فاقد له، أو واجد لغيره، فعنوان «الحنطة» إذا قيد بقيد «البيضاء»  
تخالف مصاديقه مصاديق الحنطة الحمراء مثلاً، والحنطة الحمراء تخالف



عنوانا ومصداقا البيضاء وهكذا.  
فلو وقع البيع على الحمراء، وأدى البيضاء، لم يؤد ما وقع عليه العقد،  
ويجب عليه أداء ما هو المصداق، ولا يصح أن يقال: له خيار تخلف الشرط، أو  
تخلف الوصف.  
وأما في الأعيان الخارجية؛ فلأنه يرجع إلى خيار تخلف القيد أو  
الوصف، وهو - عرفا وعقلا - غير خيار تخلف الشرط.  
هذا مضافا إلى أن إرجاع الشروط إلى القيود، أمر مخالف للعرف والعقل،  
فلو بدل قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» بقوله: «المؤمنون  
عند

قيودهم» أو «تقييداتهم» لكان مبتذلا مستهجنا، فلا وجه لهذا الاحتمال.  
بل قد ذكرنا في محله: أن إرجاع الشروط في الواجب المشروط إلى قيود  
المادة، غير صحيح، بل غير معقول في بعض الشروط (١).  
ومن هذا القبيل لو قيل: بأن الالتزام قيد للعوض؛ فإن التقييد بالالتزام  
المطلق، لا معنى له، وبالالتزام الخاص المتقيد بالملتزم، يلزم منه ما يلزم في  
الفرض المتقدم، بل الإرجاع إليه مقطوع البطلان.  
ويمكن أن يقال: إن الشرط يرجع إلى الالتزام الذي هو قيد للعقد، فالعقد  
بلا شرط مطلق، ومعه مقيد بذلك الالتزام، فعلى فرض كونه كذلك، يمكن القول:  
بكفاية التواطؤ عليه في وقوعه ضمن العقد.  
وهذا هو المراد من أن الشرط التزام في التزام، أو التزام في بيع ونحوه، وإلا  
فلو وقع الشرط في خلال الإيجاب والقبول، من غير ارتباط وتقييد للعقد به،

١ - مناهج الوصول ١: ٣٤٧، تهذيب الأصول ١: ٢٢٠.

يكون شرطاً ابتدائياً، لا يوجب شيئاً.  
وفيه: أن ماهية البيع مثلاً ليست إلا مبادلة مال بما ل، أو تمليك عين بعوض، من غير أن يكون للالتزام وراء ذلك، عين ولا أثر في المعاملة. نعم، قد يكون الالتزام بالعمل على طبقها، من الأحكام العقلانية لها، وهو أمر آخر.  
فالمراد من العقد الذي يتقيد بالشرط، إما نفس التبديل والإيقاع، أو المنشأ به.  
فعلى الأول: يمتنع التقييد؛ لأن الإيجاد لا يقبل التقييد، سواء في التكوين أو التشريع.  
وعلى الثاني: فالمبادلة الإنشائية إن كانت متقيدة بوجود الشرط، يلزم أن لا تقع إلا بعد وجوده، وهو كما ترى.  
وإن كانت متقيدة بالالتزام المطلق، فهو حاصل لا تخلف فيه.  
وإن كانت متقيدة بالالتزام الخاص بما هو كذلك، فإن كان متقيداً بحال العقد، فهو حاصل، ولا وجود بقائي له.  
وإن كان مطلقاً، يلزم منه عدم المبادلة عند عدم الالتزام ورجوعه عنه، لا خيار التخلف، والاحتمالات كلها في غير محلها.  
فتحصل من ذلك: أن الشرط عبارة عن قرار مستقل في قراريته، مقابل قرار البيع، لكن يعتبر في تحقق عنوانه وتحققه أن يقع في ضمن العقد؛ من غير تقييد مطلقاً، لا للعوضين، ولا للإنشاء، ولا المنشأ.  
فالارتباط بينهما غالباً؛ لأجل دخالته في الرغبة وازدياد الثمن به، وإن لم يكن ذلك دائماً، فإنه قد يقع البيع لمجرد تحقق الشرط في ضمنه، من غير أن

يكون في أصل البيع غرض مستقل.  
فلو باع ريحانة بفلس، وشرط عليه شرطا، صح البيع والشرط بلا إشكال، مع أن الغرض هو إيقاع الشرط، ويكون إيقاع البيع تبعا في الغرض، وإن كان الشرط تبعا في الوجود.  
فالشروط التي تقع في عقد النكاح، لا توجب زيادة في الطرفين، ولا تحسب مهرا لو كان بلا مهر، ولا تزداد على المهر أيضا، مع أنها صحيحة لا يوجب تخلفها الخيار، بل توجب التكليف فقط، فلا تقييد في الركنين، ولا في المهر، ولا في العقد والعهد.  
فعلى ذلك: لا يعقل أن يكون التواطؤ قبل العقد، موجبا لوقوع الشرط في ضمنه؛ فإنه من قبيل الإنشائيات المستقلة في عالمها، ولا يعقل إنشاء تبع إنشاء، فتدبر جيدا.  
إن قلت: إن الألفاظ الدالة على الشروط في ضمن العقد - بحسب العرف غالبا - مما تشهد بأنها مرتبطة بالعقد، كقوله: «بعتك بكذا على أن تخط لي ثوبا» أو «بشرط ذلك» فيستفاد منه أن ذلك الارتباط بينهما عرفي. وأيضا: لو لم يكن ارتباط بينهما، أو تقييد مطلقا، فلا يتجه خيار التخلف بوجه.  
قلت: لو حاولت الأخذ بهذا الظهور، يلزم أن يكون العقد مشروطا بالعمل الخارجي، وأن لا يتحقق البيع والنقل إلا بعد العمل بالشرط، وهو كما ترى. فعلى ذلك: لو قصد ما هو الظاهر، بطل البيع للتعليق.  
وعلى فرض صحته، يكون الشرط - أي العمل الخارجي - مقدمة لحصوله وتحققه، لا واقعا في ضمنه.

وأما قضية خيار التخلف، فهي عقلائية منوطة بتخلف ما له دخالة في القيم والأغراض.

فالشروط أو القيود التي هي دخيلة فيها، إن لم تذكر في ضمن العقد، لا توجب شيئاً، وتكون من قبيل تخلف الدواعي، وأما مع ذكرها قيماً، أو وصفاً، أو شرطاً، فيكون تخلفها موجبا لخيار تخلف الوصف أو الشرط.

حول كلام الشيخ الأعظم في المقام

ثم إن ما ذكره الشيخ الأعظم (قدس سره) في ذيل كلامه من قوله: إن هنا وجهها آخر لا يخلو من وجه؛ وهو بطلان العقد الواقع على الشرط؛ لأن الشرط من أركان العقد المشروط، بل عرفت أنه كالجزم من أحد العوضين، فيجب ذكره في الإيجاب والقبول، كأجزاء العوضين (١). انتهى.

قد يتوهم منه: أن ما ذكره من الوجه هاهنا في غير محله؛ لأن الكلام هنا في بطلان الشرط، لا في بطلان العقد بفساد شرطه، فالواجب ذكره في المسألة الآتية (٢).

وفيه: أن الكلام في المسألة الآتية؛ في فساد العقد بفساد الشرط، بعد الفراغ عن فساده، وفي المقام في فساد الشرط وإن كان ذلك لعدم ذكره في ضمن العقد، أو لذكره في ضمن عقد فاسد.

فالاستدلال هاهنا لفساد العقد بعدم ذكر الشرط فيه، مقدمة لفساد الشرط؛ لاعتبار كونه في ضمن العقد الصحيح، عكس المسألة الآتية.

١ - المكاسب: ٢٨٣ / السطر ٧.

٢ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٤ / السطر ١٢ - ١٧.

ويمكن أن يوجه الاستدلال; بأن التواطؤ قبل العقد، إنما يكون قرينة على الاندراج في العقد، إذا كانت القرينة عقلائية، والتواطؤ على ثمن أو مبيع، وإيقاع العقد مبني عليهما، إنما يكون قرينة عند العقلاء، إذا لم يذكر أصل الثمن أو المبيع، بأن قال بعده: «بعتك هذا» ولم يذكر ثمنه، أو «بعتك بألف» ولم يذكر المثلث.

وأما لو ذكر بعض الثمن أو المثلث، لانهدم بذكر بعضهما القرينة العقلائية للتواطؤ، فلو تواطأ على أن الثمن ألف دينار وألف درهم، فقال اتكالا عليه: «بعتك بألف دينار» يهدم ذلك التواطؤ عليه، كما لو قال بعد التواطؤ على الألف: «بعتك بمائة» فترك الجزء أو ما هو كالجزء يهدم القرينة، بخلاف ما لو ترك الكل أو المقيد، هذا غاية تقريبه.

لكن يرد عليه: أن كون الشرط كالجزء ممنوع، فالاستدلال مبني على مبني غير وجيه، والتحقيق ما تقدم.

التاسع: التنجيز

وهو مما قد يقال باعتباره في الشرط (١)، كما قيل باعتباره في العقود (٢)، أو البيع فقط.

وهو قد يراد به الإطلاق مقابل الاشتراط، كأن يقال: «بعتك إذا جاء رأس شهر كذا» ويقال في المقام: «بعتك هذا بكذا على أن تحيط لي ثوبا إذا طلعت الشمس».

وقد يراد به التنجيز مقابل التعليق، كقوله: «بعتك هذا رأس شهر كذا» أو «بعتك على أن تحيط لي ثوبي رأس شهر كذا» وفي كلا معنييه كلام - من حيث العقلية والعقلائية - مذكور في محله مع الجواب عنه (٣).

وأما الشيخ الأعظم (قدس سره)، فكلامه (٤) مبني على الوجه الأول؛ أي الاشتراط والإطلاق، ومبنى الاستدلال سراية التعليق في الشرط إلى التعليق في العقد، فيبطل العقد، ويبطل ببطلانه الشرط.

وهذا الاستدلال أيضا نظير ما مر في ذيل المسألة السابقة (٥)، فكان المفروض عنده عدم بطلان التعليق في الشرط؛ لعدم الدليل عقلا ونقلًا عليه،

- 
- ١ - المكاسب: ٢٨٣ / السطر ١٠، منية الطالب ٢: ١٢٥ / السطر ٤.
  - ٢ - تذكرة الفقهاء ٢: ٢٢٩ / ٤٢، جامع المقاصد ٨: ٥٤، مسالك الأفهام ٥: ٣٥٦، أنظر المكاسب: ٩٩ / السطر ٧.
  - ٣ - تقدم في الجزء الأول: ٣٤٧، مناهج الوصول ١: ٣٤٧ - ٣٦٥.
  - ٤ - المكاسب: ٢٨٣ / السطر ١٠.
  - ٥ - تقدم في الصفحة ٣٠٩.

لكنه لما كان يوجب التعليق في البيع، وهو مما قام الإجماع على بطلانه، فلا محالة يوجب بطلان الشرط أيضا بالواسطة؛ لاعتبار كونه في ضمن العقد الصحيح.

فأجاب عنه: بأن التعليق إنما هو في الشرط فقط، وإنما يرجع التعليق إلى البيع، لو كان الشرط مطلقا بلا اشتراط، وهو ممنوع (١).  
ففي قوله: «بعثك على أن تخطب إذا جاء رأس شهر كذا» لو رجع الشرط إلى البيع، لا بد وأن تكون الخياطة مطلقة، وإن كانت الخياطة مشروطة، يكون البيع مطلقا غير مشروط؛ لعدم إمكان رجوع الشرط إليهما، والمفروض أن الشرط للخياطة، فلا يعقل مع ذلك اشتراط البيع.  
وهذا الجواب موافق للتحقيق، كما أنه موافق لما ذكرنا في الشرط؛ من أنه ليس من قيود البيع (٢)، وإن كان مخالفا لما ذهب إليه في الشروط؛ من رجوعها إلى المواد أو المتعلقات على ما قيل (٣).  
فما في تعليقات المحققين: من أن المراد أن الشرط راجع إلى متعلق الشرط، لا إلى نفسه (٤) مخالف لظاهر كلامه، لو لم نقل لصريحه، فراجع. وكيف كان: لا دليل على اعتبار التنجيز في الشرط عقلا ولا نقلا، بكلا معنييه المشار إليهما.

١ - المكاسب: ٢٨٣ / السطر ١٣.

٢ - تقدم في الصفحة ٣٠٧.

٣ - مطارح الأنظار: ٤٥ - ٤٦، كفاية الأصول: ١٢٢.

٤ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٦٦ / السطر ١٠.

مسألة

في الشرط الصحيح وحكمه  
قد مر مرارا: أن الشارع الأقدس، لا اصطلاح له في الموضوعات العرفية  
المتعلقة للأحكام (١)، ومنها الشرط، فإنه معنى عرفي، وموضوع عقلائي، متداول  
بين العقلاء في معاملاتهم، وجميع أقسام الشروط عقلائية شائعة في الأسواق.  
سواء في ذلك الشرط المتعلق بالأفعال، كشرط الخياطة والصبغ، ومنه  
الشرط المتعلق بتسليم عين خارجية على صفة كذائية، إذا كانت مقدورة،  
وإيقاع صفة في المبيع الشخصي، فيما إذا كانت مقدورة.  
ومنه الشرط المتعلق بالموضوع الكلي، كاشتراط كون المبيع من صنف  
خاص، أو على صفة، والشرط المتعلق بالنتائج، كشرط كون شئ ملكا له،  
وشرط الانعتاق ونحوهما، فإنه أيضا عقلائي متداول بينهم، وشرط وصف في  
العين الشخصية المتعلقة بها المعاملة، كشرط كون الحنطة الخارجية  
المشترأة من محل خاص، أو من صنف خاص، وشرط كون البطيخ الخارجي

١ - تقدم في الجزء الأول: ٢٠٣، وفي الثالث: ٤٦٧، والرابع: ١٩٣ - ١٩٤.



حلوا... إلى غير ذلك مما يتداول بينهم.  
ولا ريب في اختلاف أحكام تلك الشروط بينهم، فحكم شرط الفعل، لزوم الوفاء به، والعمل على طبقه.  
وحكم شرط النتيجة العمل على طبقه؛ بمعنى ترتيب آثارها، كما أن أثره حصول النتائج.  
وحكم شرط الوصف خيار التخلف عند فقدانه، وهذا أيضا أثر مطلوب، ولأجله كان اشتراطه متعارفا بلا ريب.  
فما في تعليقات بعض أهل النظر: من الإشكال العقلي فيه، وإرجاعه إلى الوصف (١) ناشئ من عدم الالتفات إلى ما في الأسواق العقلانية، ومن توهم كون الشرط التزاما بعمل، أو تعهدا بشئ، مع أنه أوسع من ذلك؛ إذ هو قرار خاص في البيع ونحوه، والالتزام المذكور في «القاموس» ونحوه (٢)، ليس المراد منه إلا القرار، لا ما وقع في كلمات الفقهاء أحيانا.  
ثم إن في لزوم التبعية للشروط العقلانية، لا نحتاج إلى ورود دليل شرعي عليه، بل ما لم يرد ردع من الشارع الأعظم، لا بد من العمل على طبقها، والالتزام بها على طبق الالتزامات العقلانية؛ لأنه مع عدم الردع في تلك الأمور الرائجة، نستكشف رضا الشارع بها؛ وأن حكمه موافق لحكمهم، كما في الأمثال والنظائر.  
فلو فرضنا أن الأدلة الشرعية لم تشمل بعض تلك الشروط الرائجة، لا يضر ذلك بلزوم اتباع العرف، ما لم يستفد منها تصرف وردع.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٤ - ١٥٥.

٢ - القاموس المحيط ٢: ٣٨١، أقرب الموارد ١: ٥٨٣.

دلالة حديث «المؤمنون...» على وجوب الالتزام بالشرط هذا مع أنه لا قصور في أدلة الشروط، عن شمول جميع الأقسام المتقدمة؛ فإن قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» (١) مع الغض عن

الاستثناء والصدر والذيل في الروايات، يحتمل أن يكون «الشرط» فيه بمعناه الحقيقي؛ أي نفس القرار بالمعنى المصدرى، أو بمعنى الملتزمات التي يكون استعماله فيها معروفا مشهورا.

وعلى أي حال: تكون الجملة الخبرية في مقام إنشاء الحكم والتشريع، لا الإخبار عن الواقع المحفوظ؛ فإنه مخالف للواقع، فإن كثيرا من المؤمنين والمسلمين، لا يعملون بشروطهم، ولا يلازمونها. والحمل على أنه ينبغي أن يكون المؤمن كذلك، أو أن المؤمن من كان كذا، ومن لم يكن عاملا فليس بمؤمن، كما ترى، ولا سيما مع معهودية لزوم العمل بالشروط لدى العرف.

فلا إشكال في أن الجملة في مقام التشريع، بل الجمل الخبرية المفيدة للبعث والزجر، أبلغ في الإفادة من الأوامر والنواهي. فحينئذ يكون الظاهر المتفاهم منه على الاحتمالين، أن المؤمن ملازم لشرطه لا ينفك منه؛ أي لا بد له أن يكون ملازما له غير منفك عنه. والملازمة له مختلفة أثرا وحكما بحسب الموارد؛ فملازمة شرط الفعل وعدم الانفكاك عنه، العمل على طبقه والوفاء به وفيا، فمن شرط ولم يعمل

---

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٧١ / ١٥٠٣، الاستبصار ٣: ٢٣٢ / ٨٣٥، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤.

به، لم يكن عند شرطه، بل انفك عنه.  
ومن لم يعتن بشرط النتيجة، ولم يلتزم بترتيب آثارها، لم يكن عند شرطه.  
ومن شرط الوصف، ولم يعتن به عند تخلفه من الالتزام بالخيار، والتسليم لقبول سلعته، لم يكن عند شرطه، وانفك عنه، وهذا من غير فرق بين الاحتمالين.  
فمن قال: بأن الدليل مختص بشرط العمل، أو أنه يعم شرط النتيجة أيضاً، ولا يشمل شرط الوصف (١) فقد حمل الجملة على غير ظاهرها؛ فإنه ليس فيها ما يوجب اختصاصها بالعمل، وليس عنوان «العمل» و «الوفاء» في الكلام بوجه.  
وما قلنا في قوله تعالى: (أوفوا بالعقود) (٢) من أن المراد منه وجوب العمل (٣)، إنما كان لمكان عنوان «الوفاء» المأخوذ فيه، وأما في المقام فليس عنوانه مأخوذاً فيه، ولا مستفاداً منه، فلا مانع من الحمل على لزوم الالتزام بنفس الشرط، أو بالملتزم، ولا يفرق بينهما في النتيجة.  
والحاصل: أن عموم قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» المستفاد من الجمع المضاف الشامل لجميع أقسام الشروط العقلائية محكم، إلا أن يدل دليل على التخصيص، أو تقوم قرينة على الاختصاص، كالاستثناء الوارد في نفس الأدلة.  
وأما ما ورد في الأخبار: من وجوب الوفاء بما شرط لامرأته، مستدلاً

١ - المكاسب: ٢٨٣ / السطر ١٩ - ٢٠.

٢ - المائدة (٥): ١.

٣ - تقدم في الجزء الأول: ١٨٥.

عليه بقوله (عليه السلام): «المسلمون عند شروطهم» (١). وفي رواية: «فليتم للمرأة شرطها؛ فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: المسلمون

عند شروطهم» (٢) فلا يكون قرينة على أن المراد بالكبرى وجوب الوفاء بالشرط.

كما أن ما في جملة من الأخبار: من التعبير ب «يجوز الشرط» (٣)، و «لا يجوز» (٤) أو «أن الشرط باطل مع مخالفته للكتاب» (٥) أو «رد إلى الكتاب» (٦)... إلى غير ذلك، لا يكون قرينة على إرادة الحكم الوضعي منها. وذلك لأن قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» (٧) لا يكون مفاده

الأولي - على ما ذكرناه - إلا لزوم كون المؤمنين عند شروطهم؛ ضرورة أن الجمل الإخبارية التي تستعمل في مقام إفادة الحكم، لا تستعمل في الإنشاء، لكن يستفاد منها البعث أو الزجر أو الإلزام، بوجه أبلغ، وتكون الجملة الإنشائية المصطادة منها، غير مخالفة لها إلا في الإخبار والإنشاء.

فقوله: «تعيد صلاتك» في مقام الأمر بالإعادة، يصطاد منه أعد صلاتك. وقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» في مقام الإلزام والإنشاء، يصطاد منه «فليكونوا عند شروطهم» أو «فليلتزموا بشروطهم»... ونحوهما،

١ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٥، و ٢١ :

٢٩٩، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٤٠، الحديث ٢.

٢ - الكافي ٥ : ٤٠٤ / ٨.

٣ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٣.

٤ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ١ و ٢.

٥ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٣.

٦ - وسائل الشيعة ١٨ : ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٤.

٧ - تقدم تخريجها في الصفحة ٣١٥.

فوجوب الوفاء بها وجوازها، وصحتها ونفوذها، كلها خارجة عن مفاده الظاهري، وإن كانت مستفادة منه.

فتمسك الأئمة:، بقوله (صلى الله عليه وآله وسلم) لوجوب الوفاء تارة، وللجواز واللا جواز

والبطلان المقابل للصحة أخرى صحيح؛ لأنها كلها مستفادة منه، ولكن ليس شئ منها مفاده المطابقي، بل تستفاد منه بالملازمة الظاهرة كما تقدم بيانه (١). فالعموم الشمولي لا بد وأن يؤخذ به، وهو يشمل جميع الأقسام المتقدمة، ولا قرينة على صرفه عن بعضها بوجه.

حكم الشك في مخالفة الشرط للكتاب

ولو شك في واحد منها؛ بأنه هل هو مخالف للكتاب؟ - سواء كان شرط وصف؛ لاحتمال أن شرط الوصف مطلقاً أو الوصف الكذائي، مخالف له، أم شرط نتيجة؛ لاحتمال أن الغايات مطلقاً أو غاية خاصة، لها سبب خاص شرعاً، أم شرط فعل؛ لاحتمال أن شرط الفعل الكذائي، مخالف له - مع عدم مخالفة شئ منها لظاهر الكتاب والسنة التي بأيدينا، كان منشأ الشك لا محالة، احتمال مخالفتها للأحكام الواقعية التي لم تصل إلينا: إما لكونها مخزونة عند ولي الأمر، عليه آلاف التحيات، وهو مأمور بتبليغها حال ظهوره وبسط يده، عجل الله تعالى فرجه. وإما لضياع بعض الكتب أو بعض الأحاديث؛ من الكتب التي بأيدينا، في تلك المدة الطويلة مع الحوادث الواقعة فيها.

١ - تقدم في الصفحة ٣١٥.

فينسد إذن باب التمسك بأدلة الشروط مطلقا، ولا يختص الإشكال بشروط النتائج، والأصول التي تمسكوا بها، أو يمكن أن يتمسك بها لإحراز موضوع دليل الشرط، منحدوشة وغير جارية، كما تقدم الكلام في بعض (١)، ويلحق به غيره؛ لاشتراك الجميع في الإشكال. والذي يسهل الخطب، أن احتمال المخالفة للأحكام غير الواصلة، لا يعتنى به، ولا يمنع عن الأخذ بإطلاق الأدلة وعمومها: وذلك أما في الأحكام المخزونة؛ فلأنها - على فرض ثبوتها - إنشائية، لم يأن أو أن تبليغها وفعاليتها، ومخالفتها اليقينية أيضا لا مانع لها. وأما احتمال الضياع، مع كونه موهوما لا يعتنى به العقلاء، وخلاف الأصول العقلائية في الاحتجاجات، وفي مقابل الحجج القائمة، ولا سيما في المورد؛ مما يعلم كما ل اهتمام أصحابنا من عصر النبوة، إلى أعصار الأئمة (عليهم السلام)

وما بعدها، على ضبطها وحفظها، مما يوجب الاطمئنان بعدم الضياع. فلأن تلك الأمور العقلائية الشائعة بينهم، المتداولة في أسواقهم صباحا ومساء، لو تصرف الشارع الأقدس فيها، وسلك في الأسباب العقلائية والشروط المتداولة في النتائج وغيرها، غير ما سلكه العقلاء، لصار شائعا في الأعصار والأمصار؛ لأن التصرف في السوق، وقبله إلى غير ما لدى العقلاء، أمر لا يعقل خفاؤه على المسلمين، فضلا عن علمائهم. فيعلم من ذلك: أنه لم يكن دليل على ذلك، وكان التشريع غير متعرض لأسباب المعاملات ولا نفسها، إلا ما وصل إلينا.

هذا مضافا إلى أن احتمال التصرف في سبب، أو في فعل من الأفعال، أو وصف من الأوصاف - لأجل احتمال كون ما احتمال ضياعه متكفلا له - نظير الاحتمال في الشبهة غير المحصورة؛ مما قلنا في محله: إن في كل طرف منها، قامت الأمانة العقلانية على عدم الشوب فيه، وإن الاعتناء به يعد من الوسوسة، والخروج عن الاستقامة الفكرية (١).

هذا في العلم الإجمالي، فما ظنك بالاحتمال الموهوم في الموهوم؟! فلا ينبغي الإشكال في نفوذ الشرط، عند عدم الدليل في الكتاب والسنة على المنع منه، من غير فرق بين النتائج وغيرها.

ثم إن الشيخ الأعظم (قدس سره)، قاس شرط النتيجة بنذر النتيجة (٢)، فكأنه أراد تقريب الصحة في الشرط بذلك.

وفيه: أنه لا إشكال في صحة شرط النتيجة عند العقلاء؛ فإنه قرار خاص كسائر القرارات العقلانية.

وأما النذر، فلا ينبغي الإشكال في بطلانه، إذا تعلق بالنتائج؛ على نحو ما في المقام من شرط النتيجة، فإن اعتبار النذر هو العهدة لله تعالى، فلا معنى محصل لقوله: «لله علي أن يكون هذا لزيد» بل لا معنى محصل للنذر إلا ما تعلق بالأفعال.

وإن شئت قلت: إن ماهية النذر تخالف تعلقه بالنتائج، إلا فيما يرجع إلى الله، كنذر الحج أو الصلاة، إن لم يرجع ذلك إلى نذر العمل، بخلاف ماهية الشرط، فتدبر جيدا.

١ - أنوار الهداية ٢: ٢٢٩، تهذيب الأصول ٢: ٢٩٠.

٢ - المكاسب: ٢٨٣ / السطر ٣١.

هل يمكن إيقاع المعاملة بالشرط في ضمن العقد؟  
ثم إنه هل يمكن إيقاع عنوان من عناوين المعاملات بالشرط، كما يمكن  
اشتراط نتائجها؛ بحيث يوجد بالشرط عنوان المعاملة كالبيع، ويترتب عليه آثاره؟  
التحقيق: التفصيل بين عناوين المعاملات.

فمنها: ما لا يمكن حصوله بالشرط؛ وهو كل عنوان لا يصح جعله ابتداء  
ومستقلاً، بل كان مما ينتزع بعد إنشاء المعاملة، كالبيع، والإجارة، ونحوهما.  
فكما لا يصح جعل عنوان المبيعية والتمنية، ابتداء للمبيع والتمن، بل كان  
عنوان المبيعية لهذا، والتمنية لذاك، ينتزع بعد إنشاء المعاملة منه، فيقال: «هذا  
مبيع، وذاك ثمنه» كذلك لا يصح إيجاد مثله بالشرط، وعليه فقوله: «اشتراط  
أن يكون هذا مبيعاً، وذاك ثمناً» لغو لا يفيد شيئاً.

ومنها: ما يمكن حصوله به، وهو كل عنوان يصح جعله ابتداء، ويترتب  
الأثر عليه عرفاً بعد تمامية شروطه، كالوكالة، والوديعة، والعارية،  
والرهن، والقرض، والشركة، فضلاً عن الوصاية والولاية.  
فكما يصح أن يقال: «أنت وكيلني» و «هذا وديعة» أو «عارية» أو «رهن»  
أو «قرض» فيستقل ما ذكر بالجعل، يصح جعله بالاشتراط أيضاً، فإذا قال: «بعتك  
هذا على أن تكون وكيلني في ذلك» فقبل، يتحقق عنوان «الوكالة».  
وكذا لو قال: «على أن يكون هذا وديعة» أو «رهناً» أو «قرضاً» وأمثال  
ذلك، فلا يشك العرف في أمثال ذلك؛ في تحقق العناوين المذكورة بالشرط.  
فما في تعليقات بعض: من الإشكال بأن المقابل لا يحصل بالمقابل،



والماهية بشرط لا لا تحصل بالماهية بشرط شيء (١) ناشئ من عدم التوجه إلى الأمور العقلائية.

تحقق البيع باشتراط المبادلة

ثم إنه على ما ذكرنا في الصنف الأول: من عدم تحقق العنوان الموضوع للأثر بالاشتراط، فهل يصح شرط كون هذا بدل هذا، بأن يقال: «بعتك هذا بهذا على أن تكون هذه العين لك بذاك المال»؟

وهل يتحقق به عنوان «البيع» وتترتب عليه آثاره؟

الظاهر صحة هذا الشرط، وتحقق المبادلة به، وأما صدق عنوان «البيع» فيتوقف على أن تكون ماهية البيع مجرد مبادلة مال بما ل، من غير دخالة شيء آخر فيها، وهو محل إشكال؛ لأن المبادلة قد تحصل بأسباب آخر غير البيع، وليس شيء منها بيعاً.

وكذا الحال في الإجارة والصلح وأشباههما، فهي عناوين خاصة غير نفس النتائج، وليست منتزعة منها، ولا يساعد العرف على حصول العناوين بما ذكر من الشرط.

ولو شرط النتيجة قاصداً به حصول العنوان، فهل يبطل الشرط مع عدم حصوله، أو يصح الشرط؟

الظاهر صحته، ولا يضر بها عدم حصول العنوان، إلا أن يكون على نحو التقييد، فما في بعض التعليقات من البطلان (٢)، ليس وجيهاً بإطلاقه.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٦ / السطر ١٦.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٢٠ / السطر ٢٧.

وجوب العمل بالشرط المتعلق بالعمل  
ثم إنه ظهر مما قدمناه في مفاد دليل الشرط (١)، أن الظاهر منه وجوب  
العمل به فيما كان متعلقا بالعمل، ولا سيما وأن لزوم العمل بالشرط عقلائي،  
ولا يحمل العقلاء ما ورد من الشارع إلا على ما هو المعهود عندهم.  
فما قيل أو ربما يقال: من عدم دلالة على الوجوب؛ إما لأن الجملة  
خبرية لا إنشائية (٢)، أو لأن الجمل الخبرية ولو في مقام الإنشاء، لا تدل على  
الوجوب (٣).

أو أن القرينة قائمة على أن الحكم من الأخلاقيات؛ وهي كون الموضوع  
«المؤمنون» لعدم الوجه لاختصاصه بهم (٤).

أو لاحتمال كونه كناية عن الصحة والنفوذ، أو اللزوم الوضعي (٥).  
أو لأن الحمل على الحكم الإلزامي، موجب للتخصيص الكثير  
المستهجن (٦) ... إلى غير ذلك، مما يدفعه الظهور العقلائي فيما ذكرناه.  
والحمل على الخبرية يوجب الكذب، وخلاف الواقع في المستثنى  
والمستثنى منه؛ ضرورة أن المخالفة لهما كثيرة جدا.  
والحمل الإخبارية أبلغ في إفادة الوجوب من الأوامر، كما قرر في

١ - تقدم في الصفحة ٣١٥.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٦٦ / السطر ٣٠.

٣ - أنظر عوائد الأيام: ١٣٣.

٤ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٥ / السطر ١٩، و: ٦٦ / السطر ٣٠.

٥ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٦ / السطر ١٨.

٦ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٧ / السطر ١.

محله (١).  
وقرينية قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون» ممنوعة، بل هي قرنية على شدة الاهتمام وقوة الوجوب.  
والكناية عن الصحة أو لزوم، خلاف الظاهر جدا؛ فإن الظاهر من قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» عدم انفكاك المؤمن عن شرطه، فإذا كان في مقام الإنشاء، لا يفهم منه إلا لزوم ذلك، وهو معنى الوجوب في شروط العمل، وجعل هذا كناية عن الصحة والوضع، يحتاج إلى التكلف والحمل على خلاف الظاهر.  
وقضية لزوم تخصيص الأكثر باطلة؛ فإن ما هو من شروط صحة الشرط، لا يفرق فيه بين الحمل على الوجوب أو غيره.  
مع أن الشرط الباطل ليس مشمولا للدليل، ولا سيما بعض الشروط، والشروط في ضمن العقود الجائزة - مع الغض عن كونها واجبة العمل ما دام لم يفسخ العقد، وإن كان له رفع موضوعها بالفسخ - لا تعادل الشروط في العقود اللازمة كالبيع ونحوه، بل هي أكثر بما لا يقاس بها غيرها، والميزان في التخصيص المستهجن إخراج أكثر الأفراد وإبقاء النادر، وليس الميزان أنواع المعاملات، كما قررنا في محله (٢).  
ثم إنه ربما يستدل للوجوب، بقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المسلمون عند شروطهم»،  
إلا من عصى الله» بناء على أن المراد عصيان الله بعدم العمل بالشرط (٣).

- 
- ١ - مناهج الوصول ١: ٢٥٧، تهذيب الأصول ١: ١٤٥.
  - ٢ - بدائع الدرر في قاعدة لا ضرر، الإمام الخميني (قدس سره): ٨٩، تنقيح الأصول (تقريرات الإمام الخميني (قدس سره)) الاشتها ردي ٣: ٦٠٠.
  - ٣ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٥٦ / السطر ٣٥.

وهو مشكل؛ لأن الظاهر منه عصيان الله باشرطه؛ بأن يشترط على الغير إتيان محرم، أو ترك واجب، كما تشهد به رواية «الدعائم»: «المسلمون عند شروطهم، إلا شرطاً فيه معصية» (١).

والحمل على ما ذكر - مضافاً إلى أنه خلاف الظاهر - يوجب حمل الاستثناء على الانقطاع، وإلا لا يستقيم إلا أن تكون الجملة إخبارية، فيكون المراد أن كل مؤمن يعمل بشرطه إلا العصاة: فحينئذ لا يتم المقصود. نعم، يدل على الوجوب العلوي المتقدم (٢): «من شرط لامرأته شرطاً فليف لها به؛ فإن المسلمين عند شروطهم» (٣)... إلى آخره.

عدم تعلق الوجوب الشرعي بعنوان الشرط  
بقي شيء: وهو أن الوجوب المستفاد من دليل الشرط - على ما تقدم (٤) - هل هو وجوب شرعي متعلق بعنوان «الشرط» كما يقال في قوله: (أوفوا بالعقود) (٥)، من تعلق الوجوب بعنوان «الوفاء»؟

ولازم ذلك مخالفة تكليفيين إذا لم يعمل بالشرط، ولم يف بالعقد، بل مخالفة تكاليف عديدة إذا لم يعمل بالشرط؛ من ترك العمل بالشرط، وترك

- 
- ١ - دعائم الإسلام ٢: ٥٤ / ١٤٣، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٠، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٣.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٢٣٣ و ٣١٦ - ٣١٧.
  - ٣ - تهذيب الأحكام ٧: ٤٦٧ / ١٨٧٢، وسائل الشيعة ١٨: ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٥.
  - ٤ - تقدم في الصفحة ٣٢٣.
  - ٥ - المائدة (٥): ١.

العمل بالعقد المتضمن للشرط، أو العقد بناء على أن الشرط أيضا عقد، وحبس حق الغير، والظلم... وغير ذلك. والتحقيق أن يقال: إنه إن قلنا: بأن الشروط في قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون

عند شروطهم» (١) عبارة عن الملتزمات بالحمل الشائع، كالخياطة، والكتابة، ونحوهما؛ بأن يكون متعلق الوجوب نفس تلك العناوين، ووجوب رد حق الغير أيضا، راجعا إلى وجوب الخياطة والكتابة بعنوانهما، فلا يعقل تعلق حكيمين ولو متمثلين بعنوان واحد، بل لا بد من رفع اليد عن أحدهما.

وإن قلنا: بأن الشروط هي المعاني المصدرية؛ أي نفس القرار، أو هي الملتزمات بعنوان الملتزم الانتزاعي، فلا مانع عقلا من تعلق تكاليف متعددة بالعناوين كذلك، وإن انطبقت في الخارج على موضوع واحد، كوجوب إكرام العالم، ووجوب إكرام الهاشمي.

صهنا وجوبان متعلقان بعنوانين منطبقين على موضوع واحد، وتوهم التأكد عند الاجتماع (٢) فاسد جدا، كما حقق في محله (٣)، فلا مانع عقلا من وجوب الوفاء بالعقد وبالشرط، ووجوب رد مال الغير أو حقه.

لكن الحق: أنه فرق بين العناوين النفسية، كالعالم، والهاشمي، والعناوين الآلية التوصلية، كالعقد، والشرط، ونحوهما؛ مما هي وصلة إلى أمور أخرى، فإن في تلك العناوين، لا ينقدح في أذهان العقلاء، أن الوجوب متعلق بنفسها بل الظاهر منها عرفا، أن ما هو واجب هو رد مال الغير، وأداء حقه.

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٧١ / ١٥٠٣، الاستبصار ٣: ٢٣٢ / ٨٣٥، وسائل الشيعة ٢١:

٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤.

٢ - فوائد الأصول (تقريرات المحقق النائيني) الكاظمي ٣: ٣٣ و ٤٥.

٣ - أنوار الهداية ١: ١٣٥، تهذيب الأصول ٢: ٢٤ - ٢٥.

فلا يستفاد من قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» (١) إلا وجوب

العمل على طبقه; بمعنى وجوب الخياطة والكتابة.

والوجوبات المتعددة حسب العناوين المتعددة إلى ما شاء الله، أمر ينبو عنه الذهن السليم، وما هو عند العرف ليس إلا المطالبة بنتيجة الشرط; لأجل تعلقه بالعمل، لا وجوب موافقة القرار بما هو كذلك، فالوجوب في أمثاله، ناشئ من الحق الثابت للغير، بناء على ثبوته كما هو الحق.

ولو سلم تعلقه بتلك العناوين التوصلية، فهو وجوب لا يترتب عليه أثر من الإثابة والعقاب، نظير الوجوب المقدمي.

الاشتراط موجب لثبوت الحق

ثم إنه لا إشكال في ثبوت الحق، واستحقاق المشروط له على المشروط عليه العمل بشرطه، لا لدلالة قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «المؤمنون عند شروطهم» على

ذلك; لأن كون المؤمن عند شرطه، لا يلزم كون الشرط على عهده، أو حقا ثابتا عليه.

ولا لكون شرط العمل نظير الإجارة; فإن القياس مع الفارق، واعتبار الإجارة يخالف اعتبار الشرط.

بل لأن الاستحقاق وثبوت الحق، أمر عقلائي في الشروط العقلائية، والشارع الأقدس لم يأت فيها بأمر مخالف لما في أيدي العقلاء، وإن تصرف فيها ببعض التصرفات، وقضية جواز مطالبة المشروط عليه بالعمل بشرطه، بل وجواز إلزامه عليه، وصحة إسقاط حقه وتأجيله، كلها عقلائية.

ويستفاد من دليل الشرط نفوذ ما لديهم من الشروط وأحكامها، من غير فرق بين شرط عمل له، أو لأجنبي، فلو شرط إعطاء شيء لأجنبي أو عمل له، كان له حق المطالبة والإسقاط؛ إذ هو المشروط له، دون الأجنبي؛ لعدم انفكك الشرط عن الأغراض العقلائية، والأجنبي أجنبي وإن كان نفع الشرط يعود إليه.

بل لو كان الشرط يعود نفعه إلى المشروط عليه بوجه؛ كأن شرط الأب على ابنه إتيان فريضة الصلاة - فيما إذا كان متساهلاً - كان الأب مشروطاً له، وله المطالبة والإسقاط، ومع عدم الإتيان الخيار.

تخيير المشروط له بين الإيجاب والفسخ  
ثم إنه لا ينبغي الإشكال، في أن المشروط له مخير بين الإيجاب والفسخ:  
أما الأول: فلأنه مقتضى حقه، ولا إشكال في أن الحق مطلق؛ لا اشتراط فيه ولا تقييد.

وأما الفسخ: فلأنه مع التخلف، يثبت خيار التخلف عند العقلاء، من دون توقف على التعذر، فبمجرد التخلف عن الشرط، يثبت الخيار العقلائي؛ لتخلفه عن القرار والشرط.

فما في بعض التعليقات: من عدم إمكان الجمع بين حق الإيجاب وحق الخيار (١) ناشئ من توهم كون الخيار مترتباً على تعذر الشرط، وهو فاسد، يظهر وجهه من الرجوع إلى بناء العقلاء، ولا دليل معتد به على الخيار إلا ذلك.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٦٧ / السطر ٢٣.

وأما دليل نفي الضرر (١) فقد مر مرارا ما فيه (٢)، مع أنه مع الغض عن الإشكال فيه، لا يثبت الخيار بالمعنى المعهود، والإجماع التعبدي غير ثابت، بعد كون القضية عقلائية.

كما أن التشبث لإثباته بما في بعض التعليقات: من تقييد الالتزام أو الملتزم، أو وحدة العقد حقيقة (٣) تكلف لا ينبغي أن يصغى إليه. فقول الشيخ الأعظم (قدس سره): لا نعرف مستندا للخيار مع التمكّن من الإيجابار (٤)، منظور فيه؛ لما عرفت من المستند.

ثم إن الإيجابار المذكور هاهنا وفي أمثال ذلك، من الحسيات المربوطة بالحاكم الشرعي مع بسط يده، فليس لصاحب الحق حسب الطرف أو زجره؛ لكي يوفي حقه، وإن كانت له المطالبة ولو بالشدة والخشونة.

وعند عدم بسط يده، فالأمر راجع إلى عدول المؤمنين، ومع التعذر فله إلزامه، وله الرجوع إلى حكام الجور لإحقاق حقه.

واحتمال استفادة جواز الإلزام بأي نحو من أدلة الدفاع عن المال (٥) ومن مثل قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «من قتل دون مظلّمته فهو شهيد» (٦) في غير محله، بعد ما لم

يكن ذلك على القواعد، ولم يكن مصداقا للدفاع، حتى يقال: إنه عقلائي، بل كان

- 
- ١ - وسائل الشيعة ٢٥: ٤٢٧، كتاب إحياء الموات، الباب ١٢، الحديث ٢.
  - ٢ - تقدم في الجزء الأول: ٤٣١، والثاني: ٣٠٧، وتقدم في الصفحة ١٣١.
  - ٣ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٢٨ / السطر ٥ - ١٠.
  - ٤ - المكاسب: ٢٨٥ / السطر ١١.
  - ٥ - وسائل الشيعة ١٥: ١١٩، كتاب الجهاد، أبواب جهاد العدو، الباب ٤٦.
  - ٦ - الكافي ٥: ٥٢ / ١، تهذيب الأحكام ٦: ١٦٧ / ٣١٦، وسائل الشيعة ١٥: ١٢١، كتاب الجهاد، أبواب جهاد العدو، الباب ٤٦، الحديث ٨.



مما يستفاد لزومه أو جوازه من الأدلة الشرعية. ثبوت الإلزام حتى في العقود الجائزة ثم إن جواز الإلزام ووجوب العمل، من أحكام الشروط مطلقا، سواء كانت في ضمن العقد اللازم أو الجائز، بناء على ما تقدم؛ من أن الشرط مستقل في الجعل وإن وقع في ضمن العقد (١)، فهو واجب العمل حتى ولو كان في ضمن العقد الجائز، غاية الأمر أن للطرف حل العقد، وبه ينتفي الشرط. وأما بناء على ما قيل: من أن الشروط قيود للعقود، أو للمعقود عليه (٢)، أو أن المعاملة المشتملة على الشرط، ليست إلا معاملة واحدة خاصة، كما قيل (٣)، فيشكل الوجوب في الشروط في العقود الجائزة؛ فإن الشرط يكون تبعا له في الجواز واللزوم. فما وقع من بعض السادة؛ من الجمع بين الوجوب ما دام العقد باقيا، وبين وحدة المعاملة (٤) كأنه في غير محله، هذا بالنسبة إلى حكم الشرط. ثبوت الخيار إن كان للشرط دخالة في القيم وأما التخلف الموجب للخيار، فهو إنما يثبت، فيما إذا كان للشرط نحو دخالة في القيم والأغراض بحسب اللب، وإن لم يكن قييدا بوجه من الوجوه،

١ - تقدم في الصفحة ٣٠٧.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٢٨ / السطر ٥.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٢٨ / السطر ٣٣.

٤ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٢٨ - ١٢٩.

كما تقدم الكلام فيه (١).  
وأما إذا لم يكن كذلك، كما إذا أراد الاضطرار لا المعاملة، وإنما أوقع  
المعاملة؛ لأجل تحقق الشرط والتخلص عن كونه ابتدائياً، كما لو صالحه على  
جوز بلوز، وشرط في ضمنه ما هو المقصود، فله إلزامه؛ للحق الثابت له  
بالشرط، ولكن لا خيار له لو تخلف؛ لعدم ما هو المناط فيه عند العقلاء، بل ولا  
تأتي فيه الوجوه الأخر المتشبهت بها للخيار، فتدبر.  
الشروط التي يجوز للحاكم الإجبار عليها وغيرها  
ثم إن ما أشرنا إليه: من أن له حق الإجبار بالرجوع إلى الحاكم  
المنصوب لأمثال ذلك، لا إشكال فيه في مثل الشروط التي لا تحتاج إلى إنشاء  
وقصد وتقرب، مثل خياطة الثوب وصبغه.  
وأما ما يحتاج إلى الإنشاء كالمعاملات ونحوها، فمع استنكافه عنها، هل  
يجبره الحاكم على إيقاعها، ويسقط اعتبار الرضا والاختيار؛ لكون الإكراه بحق،  
نظير إكراه المحتكر على بيع ما احتكره، ومع تعذر ذلك يقوم الحاكم مقامه في  
الإنشاء والإيقاع لولايته على الممتنع، أو يقوم الحاكم مقامه في إيقاعه ابتداءً؟  
لكل وجه.  
وتوهم: عدم ولايته على الشخص العاقل الحاضر، كما صدر من بعض  
الأعظم (قدس سره) (٢) في غير محله.  
وكذا الحال فيما يحتاج في تحققه إلى قصد التقرب، مع كون ذات العمل

١ - تقدم في الصفحة ٣٠٧ - ٣٠٩.  
٢ - منية الطالب ٢: ١٣٤ / السطر ١٤.

قابلا للإلزام، كالصدقة على الفقراء، فإنها إعطاء بقصد القربة، فيمكن أن يقال: بإلزامه بالإعطاء، ويقوم الحاكم مقامه في قصد التقرب، كالإجبار على إعطاء الزكاة والخمس.

أو يقال: يقوم الحاكم مقامه في الإعطاء أيضا. وأما بعض الشروط التي يتقوم تحقق ماهيتها بالقصد؛ بحيث لا يصدق عليها العنوان بدونه، كالصوم والصلاة، حيث إن الصوم ليس مجرد ترك المفطرات لله، بل عنوان لا يحصل إلا بالقصد، ولا يمكن إلزامه بإيجاده. وكذا الصلاة، ليست مجرد القراءة والانحناء إلى حد الركوع، ووضع الجبهة على الأرض، بل تتقوم بالقصد، فلو أتى بالقراءة لكونها قرآنا، وقصد القربة، ووضع جبهته على الأرض لله، لا بعنوان الصلاة، وكذا أتى بصورة سائر الأجزاء بلا قصد العنوان، لا تتحقق الماهية، حتى على القول بالأعم في عناوين العبادات.

ففي مثلها لا يعقل الإلزام والإجبار؛ لعدم إمكان إلزامه على القصد، وقيام الحاكم مقامه غير معقول؛ لعدم تحقق العنوان بقصد الحاكم. فلو استنكف عن العمل في مثل تلك الشروط، يجبره الحاكم على استئجار شخص لإتيانها، أو يأخذ منه قيمة العمل، ويستأجر غيره، إلا أن يكون الشرط مقيدا بالمباشرة، فيتعذر حينئذ، لكن عليه أجره العمل، فيأخذها منه، ويردها إلي المشروط له.

وبالجملة: في جميع الشروط التي لها مالية، وللمشروط له حق متعلق به، يجبر الحاكم المشروط عليه على إيجاده، ومع عدم الإمكان يجبره على إعطاء خسارته، فلو شرط خياطة ثوب خاص فأتلفه، تؤخذ منه قيمة الثوب والخياطة، أو قيمة الثوب المخيط، وكذا الحال في نظائره.

بقي أمور  
الأول: في حكم الشرط المتعذر  
لو تعذر الشرط، فإما يكون التعذر حال العقد، كأن شرط الوصف وكان  
فاقدا له، أو شرط النتيجة ولم تتحقق لمحذور، ككون العين معدومة، أو  
موقوفة، أو شرط الفعل المتعذر لعدم القدرة عليه، أو لفقد المورد، أو يكون  
طارئا بعده.

فعلى الأول: هل الشرط باطل، ولا يترتب عليه الخيار، أو يترتب ولو كان  
الشرط باطلا، أو الشرط صحيح، وله الخيار؟  
وجوه سيأتي التعرض لها عند الكلام في أن الشرط الفاسد، موجب  
للخيار أم لا (١).

والظاهر أن الشرط صحيح؛ يترتب عليه الخيار، من غير فرق بين أقسامه:  
أما في شرط الوصف؛ فلأنه لا أثر له إلا ترتب الخيار عند فقده، وهذا  
الأثر مترتب عليه عند العقلاء بمجرد فقد الوصف، فلا وجه لفساده.  
وأما في شرط النتيجة؛ فلأن له أثرين:  
أحدهما: النقل، فمع التعذر لا يترتب عليه.

ثانيهما: الخيار إذا تعذر، وهذا مترتب عليه عند العقلاء بمجرد عدم تحقق  
النتيجة، ومع ترتب مثل هذا الأثر عليه لا يقع باطلا.  
وحيث إن الخيار في هذين القسمين، إنما يترتب على مجرد تعذر الشرط،

الذي هو فقدان الوصف، وعدم إمكان النقل، فلا معنى في مثله لبطلان الشرط. وأما في شرط الفعل، فلما قد تقدم الكلام فيه في شروط صحة الشرط مستقصى (١).

ونقول هاهنا: إن الخيار لم يترتب على تخلف الشرط اختياراً، بل رتب على مطلق التخلف، فلو شرط - غفلة عن الواقع - شرطاً متعذراً، كان له الخيار لتخلف الشرط ولو بلا اختيار منه، كما لو ترك العمل بالشرط لكرهه أو اضطرار أو نحو ذلك، ومع وجود الأثر له لا يقع باطلاً.

وقد سبق: أن الخيار لم يترتب على ترك الشرط الواجب (٢)، حتى يقال: مع عدم القدرة لم يكن الشرط واجب العمل على مسلك القوم.

مضافاً إلى ما سلكنا في محله؛ من أن التكاليف عامة وشاملة للقادر والعاجز، كما هي عامة للعالم والجاهل، ولا تنحل إلى خطابات حسب أفراد المكلفين، فراجع محاله (٣).

وعلى ذلك: لو فرض ترتب الخيار على تخلف الشرط الواجب، يثبت له الخيار.

نعم، لو قيل بترتبه على تخلفه من غير عذر، فلا خيار، لكنه في كمال السقوط.

وتوهم: أن الخيار إذا كان مترتباً على الشرط الصحيح، فتصحح به هذا الخيار دوري في غير محله؛ لأن أمثال المورد، لا تكون من الدور المصطلح المستحيل، فيصح أن يقال: إن الخيار ثابت في الشرط الصحيح، ولو من ناحية

١ - تقدم في الصفحة ٢٢٤ - ٢٢٧.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٢٥ - ٢٢٦.

٣ - أنوار الهداية ٢: ٢١٤ - ٢١٨، تهذيب الأصول ٢: ٢٨٠ - ٢٨١.

هذا الخيار وبلحاظه.  
وبعبارة أخرى: لا بد وأن يكون الشرط عقلائيا، ويكفي فيه أن يترتب عليه  
الخيار، فلا دور، كما أن شرط الخيار صحيح، مع أن فيه أيضا هذا التوهم، هذا  
حال الخيار.

عدم ثبوت الأرش عند تعذر الشرط  
وأما الأرش، فالظاهر عدم ثبوته فيما إذا كان الفعل متعذرا؛ لأجل عدم  
القدرة عليه، كما لو شرط عليه خياطة ثوب موجود، ولم يكن قادرا عليها، أو  
شرط إعطاء عين موجودة، كان عاجزا عن إعطائها، فإن الظاهر في هذا القسم،  
الرجوع إلى العوض إن كان الشرط ماليا؛ فإن الشرط في الماليات، يثبت به  
حق مالي على الطرف، والحكم الوضعي لا يتوقف على القدرة، فللشارط حق  
خياطة هذا الثوب، وإعطاء ذلك المال.

فمع تعذره، يرجع إلى العوض في مثل شرط الخياطة؛ أي العمل الذي له  
مالية، وإلي قيمة حقه؛ فيما إذا تعلق الشرط بإعطاء ما له قيمة، وكان  
موجودا، ولكن تعذر تسليمه؛ فإن للحق في مثله قيمة يصح الرجوع إليها، فلا  
مورد للأرش في أمثال الفرض.

وأما في غيره من سائر الشروط، ومنها شرط فعل لا يعتبر فيه الحق عقلا،  
أو عند العقلاء، كما لو شرط إعطاء عين كانت معدومة، أو خياطة ثوب كذلك،  
فهل يثبت فيها الأرش، أم ليس له إلا الخيار؟

قد يقال: بثبوت الأرش، وأنه على القاعدة؛ بدعوى أن الشرط وإن لم يقع  
بإزائه العوض في مقام الإنشاء، إلا أنه يقابل به في عالم اللب؛ فإن له قسطا  
من الثمن، ومقتضى هذه المقابلة، جواز الفسخ، وجواز الأرش.

ولا مانع من أن يكون مال واحد، مقابلاً بشيئين في عالمين طوليين، وإنما المحال كونه مقابلاً بشيئين في عرض واحد (١).  
وفيه ما لا يخفى؛ فإنه إن كان المراد بـ «المقابلة في عالم اللب» أنه تقع معاوضة في عالم اللب، ومعاوضة أخرى في عالم الظاهر، فهو بمكان من الضعف؛ ضرورة أنه لا يرجع شئ من المعاملات العقلائية إلى معاملتين ومعاوضتين، فلا معاوضة إلا الإنشائية الظاهرية، وفيها لم يقع الشرط مقابلاً بشئ من الثمن، كما اعترف به.  
مع أن لازمه الرجوع بما قبله، لا الأرش، والعدر بأن الأرش لأجل وقوع المعاملة ظاهراً وفي عالم الإنشاء، بين العين وتمام الثمن (٢)، يهدم أساس الأرش.  
مضافاً إلى أنه يتم على فرض المقابلة اللبية، فلا أثر لها في باب المعاملات المتقومة بالإنشاء.  
وإن كان المراد: أن القيم في الأعيان، تختلف بحسب الشروط، وأن لها دخالة في ازدياد القيم ونقصانها، كما هو المراد من قولهم: «للشرط قسط من الثمن» فهو مسلم، لكن لا ينتج ما هو المقصود؛ من إثبات كون الأرش على القواعد.  
نعم، لا يبعد القول: بالأرش في بعض الصور بحسب الحكم العقلائي، كما قلنا في خيار العيب: إن الأرش عقلائي (٣)، لكن عند تعذر الرد، لا في عرض حق الرد.

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٣٠ / السطر ٨.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٣٠ / السطر ٢١ - ٢٢.  
٣ - تقدم في الصفحة ١٩٧.

ففي المقام أيضا، لو فرض التعذر فيما هو موجود، فالظاهر ثبوت الأرش،  
وأما مع عدم الموجدية، فلا دليل على ثبوته، ولا على حق المطالبة بقيمة  
الشرط أو الحق، كما لو شرط إعطاء عين كانت معدومة، أو خياطة ثوب كان  
معدوماً؛ لعدم تعلق الحق بالمعدوم.  
بخلاف ما لو كان موجوداً، ولكن كان العمل فيه متعذراً؛ فإن له حق  
المطالبة بالقيمة كما مر.

وبالجملة: الأرش هاهنا كما في خيار العيب، ثابت مع تعذر الرد، بل لا  
دليل على ثبوته لو كان له الفسخ، وأخذ العوض قيمة أو مثلاً؛ لعدم ثبوت  
الحكم العقلائي في غير ما تقدم، وعدم دليل آخر عليه، وما قيل في المقام،  
لا يرجع إلى محصل معتمد.

ومما ذكرنا، يظهر الحال في التعذر الطارئ؛ بالنسبة إلى حق المطالبة  
والأرش.

نعم، صحة الشرط هاهنا أوجه، إلا فيما إذا شرط النتيجة أو الفعل في  
زمان متأخر، وكان متعذراً فيه، فإن الكلام في مثله هو الكلام في التعذر  
الأصلي.

فالأقوى صحة الشرط في جميع الفروض، وثبوت الخيار بتخلفه،  
وثبوت الأرش مع تعذر الرد.

الثاني: في تعذر الشرط مع خروج العين عن سلطنة مشروط عليه  
لو تعذر الشرط، فإما أن تكون العين تالفة حقيقة، أو تالفة عرفاً،  
والمراد بالتالف العرفي، ما لا يعتبره العرف ملكاً لأحد، كما لو غرق في البحر؛



بحيث لم يمكن إخراجه مطلقا.  
وإما أن تكون خارجة عن سلطة البائع، كما لو غصبت أو غرقت، ولكن  
كانت بحيث يرجى عودها إلى سلطته.  
وإما أن تكون خارجة عن سلطته بنقل لازم، أو رهن، أو بنقل جائز.  
ثبوت الخيار مع خروج العين بالتلف  
فقد يستشكل في التلف الحقيقي: بامتناع ثبوت الخيار عقلا؛ لأنه حق  
متعلق بالعين أو بالعقد.  
فعلى الأول: امتناع ثبوته واضح؛ لأن المعدوم لا يعقل أن يكون موضوعا  
لشيء.

وعلى الثاني: لازمه التعلق بالمعدوم؛ فإن العقد إضافة بين العوضين،  
ومع معدوميتهما أو معدومية أحدهما يندم، فلا يعقل تعلق الحق به حال العدم،  
ولأن الفسخ استرجاع العين، أو حل العقد وإرجاع كل عوض إلى صاحبه الأول،  
ولا يعقل تحقق ذلك في المعدوم، هذا في التلف الحقيقي.  
وأما في التلف العرفي الموجب لسقوط اعتبار الملكية مطلقا، فلا يصح  
ثبوت الخيار معه أيضا؛ لعدم إمكان استرجاع العين في الملكية، ولا الفسخ  
الذي حقيقته حل العقد وإرجاع العوضين إلى ملك صاحبهما (١).  
وهذا إشكال ثبوتي عام لمطلق الخيارات، وقد تخلصوا عنه بما ليس  
بمرضي؛ وهو أن العقد إذا تعلق بعين شخصية، فقد تعلق بشخصيتها وماليتها،  
والخيار متعلق بالعقد، وعند فسخه ترجع العين بشخصيتها وماليتها إن كانت

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٤٢ / السطر ١١، و: ١٦٠ / السطر ١٦.

موجودة، وإلا فبمالياتها؛ إذ العين التالفة وإن كانت معدومة بشخصيتها، لكن مالياتها موجودة، والفسخ يتعلق بها، ويرجعها بمالياتها (١). وهذا نظير ما قيل في قاعدة اليد: من أن اليد إذا وقعت على عين، وقعت على شخصيتها، ونوعيتها، ومالياتها، فتكون مضمونة بتمام المراتب والجهات، ومع تلفها شخصا يبقى ضمان النوعية والمالية (٢). وقد تقدم في خيار الغبن وفي بعض المباحث الأخر، ما يرد عليه في المقيس (٣) والمقيس عليه (٤).

وحاصله: منع وقوع العقد على الشيء بجهاته المتحققة فيه؛ بحيث تكون عقودا متعددة، أو منحلا إليها، بل ليس إلا عقد واحد ومتعلق واحد غير منحل، ولا سيما بالنسبة إلى الصفات والإضافات، حقيقية كانت أو اعتبارية. بل قد تقدم فيما سلف: عدم الانحلال بالنسبة إلى الأجزاء أيضا (٥)، وعلى فرض صحته فيها، فلا يصح في غيرها بالضرورة.

والحاصل: أن العقد متعلق بواحد شخصي له صفات، وإضافات، ومالية، والكثرة له، لا للعقد، ولا لمتعلقه بما هو متعلقه، وانتقال الأوصاف وغيرها تبعي، لا أنه مفاد القرار والعقد، فبقاء العقد باعتبار المالية، وتصحيح الفسخ

١ - منية الطالب ٢: ١٨٤ / السطر ٢١، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢:

١٦٠ / السطر ١٨، و: ١٧٨ / السطر ١٩، هداية الطالب: ٥٩٧ / السطر ٢١.

٢ - منية الطالب ١: ١٣٥ / السطر ١٨، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ١: ١٩٦ / السطر ١٣.

٣ - تقدم في الجزء الرابع: ٤٨٠ - ٤٨١.

٤ - تقدم في الجزء الأول: ٥٤٢ - ٥٤٣، والثالث: ١٨٠ - ١٨١.

٥ - تقدم في الجزء الرابع: ٣٦٦.

باعتبار إرجاع العين بماليتها، مما لا يرجع إلى محصل.  
مع أنه على فرض التسليم لا ينتج؛ لأن ماهية الشيء وسائر أوصافه وإضافاته، قائمة به، وتندم بانعدامه.  
إلا أن يقال: إن العقد تعلق بالمالية المطلقة ولو في غير المعقود عليه، وهو مما لا يصح التفوه به.  
والتحقيق أن يقال: إن البيع عبارة عن المبادلة الإنشائية، وهي التي تقع تحت الإنشاء، وتكون مقدورة للمنشئ، ومتحققة في الفضولي وعقد المكره وأما النقل الواقعي فهو من الاعتبارات العقلانية، ولا يعقل تعلق الإنشاء به، وكذا الحال في جميع العقود والإيقاعات، ومنها الفسخ، وهو متعلق بالعقد الناقل لإنشاء، ويحل العقد الإنشائي.  
وهذا العقد الإنشائي بما أنه متعلق بالعوذين حال وجودهما، يكون باقيا اعتبارا، وليس تابعا في بقاءه لبقاء العوذيين؛ فإنه ليس من الصفات الخارجية التابعة وجودا وبقاء للأعيان، بل له بقاء اعتباري تابع لاعتباره.  
وهذا الوجود الاعتباري باق عرفا حتى مع تلف العوذيين؛ إذ لا يكون القرار امتداده بامتداد العين زمانا، ولا تابعا في البقاء للعوذين، بل هو نحو اعتبار من الإنشاء والجعل حال وجود العوذيين، وبقا في الاعتبار إلى ما شاء الله، من غير دخالة للحالات الطارئة المتأخرة فيه.  
والفسخ حل للعقد الإنشائي، وبعد الفسخ إن كان العوض موجودا، يحكم العقلاء برده إلى صاحبه، ومع عدمه برد المثل أو القيمة عوضا عنه وغرامة، من غير أن يؤثر الفسخ في ردهما ابتداء، وقد تقدم الكلام مستقصى في خيار الغبن فراجع (١)، هذا في التلف حقيقة أو عرفا.

١ - تقدم في الجزء الرابع: ٤٨١.

في ثبوت الخيار مع خروج العين بغصب ونحوه  
وأما ما خرج عن سلطانه بغصب أو غرق، مع رجاء العود، أو العلم به، فلا  
إشكال في ثبوت الخيار، فمع الفسخ ترجع العين إلى ملكه، وله مطالبة بدل  
الحيلولة إلى حصول المبدل، وله الرجوع إلى الغاصب وأخذ ما له مع  
الإمكان، كما أن له إخراج ما له من البحر.  
وهل تلحق به العين المرهونة؛ بأن يقال: إن الفسخ موجب لرجوع العين  
إلى الفاسخ، فإن رضي بأن يكون الرهن باقيا على ما له فهو، وإلا رجع إلى بدل  
الحيلولة إلى فك الرهن؟  
وقد يحتمل بطلان الرهن؛ لمضاداته مع رجوع العين إلى غير الراهن.  
وقد تحتمل صحة الرهن، والرجوع إلى البدل، كما في مورد التلف.  
وعلى أي حال: ففي جميع الصور المتقدمة، لا ينبغي الإشكال في ثبوت  
الخيار لتخلف الشرط، واحتمال سقوطه، والرجوع إلى الأرش ساقط؛ لأن  
سبب الخيار موجود، ولا دليل على ثبوت الأرش مع إمكان الفسخ والرجوع إلى  
البدل.  
كما لا وجه للتخيير بين الفسخ والأرش؛ فإن الأرش إنما يكون عقلائيا،  
فيما إذا لم يمكن الرد، فلا يثبت مع إمكان الرد، كما في خيار العيب.  
بل لا وجه لسقوط الخيار والرجوع إلى الأرش، على القول: بأن الخيار  
لأجل تقييد الالتزام، أو نحو ذلك (١).

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٢٨ / السطر ٥ - ١٠.

في ثبوت الخيار مع خروج العين بالنقل ولو خرجت العين بعقد لازم أو جائز، فإن كان النقل قبل تعذر الشرط وتحقق الخيار، فلا إشكال في صحته، سواء قلنا: بأن الخيار متعلق بالعين، أو بالعقد؛ لكون الملك قبل تعلقه طلقاً، والسلطنة مطلقة تامة. وقد يقال: إن مبادئ الخيار لما كانت موجودة، فلا محالة يكون العقد متزلزلاً، فيأتي احتمال البطلان وسائر الاحتمالات. وبالجملة: إن الخيار المنفصل عن العقد مع حصول مبادئه من حال العقد كالخيار المتصل (١).

وفيه ما لا يخفى:

أما أولاً: فلأن مبادئ الخيار، لا توجب تزلزل العقد، بل ما هو الموجب نفس الخيار.

وثانياً: أن الشرط لا يعقل أن يكون من مبادئ الخيار؛ فإن مبدئيه بلا واسطة لا معنى لها.

ومع الوسط بأن يكون مبدأً لتخلفه، لا يعقل كما هو واضح؛ لامتناع مبدئية الشيء لعدمه، أو لتخلفه.

وبمعنى الدخالة البعيدة لثبوته؛ بأن يقال: لولا الشرط لما تحقق التخلف، ولولا ذلك لما تحقق الخيار، فمضافاً إلى بطلان إطلاق «المبدأ» عليه، لا يختص بالشرط، بل يكون العقد أيضاً دخيلاً بهذا المعنى؛ إذ لولاه لما تحقق الشرط، ولا التخلف، ولا الخيار، فيسقط التفصيل بين خيار التفليس وخيار الشرط، كما قال

١ - منية الطالب ٢: ١٣٩ / السطر ١٤.

به القائل؛ بدعوى عدم تحقق المبادئ في الأول، دون الثاني (١). ولو كان النقل بعد التعذر، فهل يقع صحيحا أو باطلا؟ وعلى الأول: فهل يرجع بعد الفسخ إلى البدل، أو يفسخ العقد الثاني بفسخه العقد الأول من الأصل، أو من الحين، أو له فسخه، أو إلزامه على الفسخ في العقد الجائز، وعلى الشراء مع إمكانه في اللازم؟ وجوه أقواها الصحة والرجوع إلى البدل مطلقا؛ لضعف سائر الوجوه. أما البطلان فيمكن أن يوجه؛ بأن الحق لو تعلق بالعين، كان مقتضاه بطلان نقلها وهو واضح.

وإن تعلق بالعقد، فماهية الفسخ لما كانت مقابل ماهية العقد، فلا محالة تكون بمعنى إرجاع العوضين إلى الحالة الأولى، وعليه فيكون لحق الخيار نحو تعلق بالعوضين، ومعه يكون التصرف المنافي له باطلا. لكن فيه: أنه مع تسليمه لا ينتج البطلان، بل مع تسليم كون الحق متعلقا بالعين، لا يمنع عن صحة النقل، ولا يقع باطلا؛ وذلك لعدم التنافي بين الحق المذكور والنقل، لما أشرنا إليه مرارا؛ من أن البيع مثلا هو النقل الإنشائي والمبادلة الإيقاعية الإنشائية، وأما ترتب الأثر وهو النقل الاعتباري الحقيقي فلا يعقل إنشاؤه (٢).

والفسخ حل لهذا العقد الإنشائي، وإرجاع العوضين إنشاء، كما في عقد الفضولي، وإقالته على القول بها. فكما لا منافاة بين كون العين ملكا حقيقيا لشخص، وملكها إنشائيا لآخر كما في الفضولي، لا منافاة بين رجوع العين بالفسخ إلى ملك صاحبها إنشاء، مع بقائها

١ - منية الطالب ٢: ١٣٩ / السطر ٩ - ١٣.

٢ - تقدم في الجزء الرابع: ١١٠، ١٦٥ - ١٦٦، ٤٨١، وتقدم في الصفحة ٣٤٠.

في ملك المشتري الثاني حقيقة.  
فالتصرفات الاعتبارية والحقيقية، لا تنافي حق الخيار، سواء قلنا: بأن  
الحق متعلق بالعين، أو بالعقد؛ فإن معنى تعلق الحق بالعين، أن له استرجاعها  
إنشاء لا حقيقة؛ لامتناع الاسترجاع الحقيقي المتقوم باعتبار العقلاء،  
والاسترجاع الإنشائي لا ينافي ملكية الغير حقيقة، كما لا ينافي معدومية العين  
على ما أشرنا إليه آنفا (١).  
فإذا فسخ العقد، وأرجع العوضين إنشاء، وصار الفسخ موضوعا للحكم  
العقلائي، يحكم بالبدل مع نقل العين، وعدم كونها في ملك المشتري، فتدبر فيه،  
فإنه حقيق به.  
وعلى ذلك: تسقط جميع الاحتمالات والوجوه المتوهمة.  
مع أن في بعضها إشكالا عقليا؛ وهو انفساخ العقد الثاني، فإن ذلك إما أن  
يكون بلا سبب، وهو محال.  
أو يكون بسبب هو غير فسخ العقد الأول، وهو مفقود.  
أو السبب هو الفسخ، فإن رجوع ذلك إلى أن الفسخ لهذا فسخ لذلك، فهو  
محال؛ لعدم تعلقه به.  
وإن رجوع إلى أن ذلك يوجب انفساخه، ورجوع العين إلى المشتري، ومنه  
إلي ذي الخيار، فهو محال بإنشاء واحد.  
ففي الحقيقة، يرجع ذلك إلى عدم تأثير الفسخ في العقد الأول إلا بعد  
تأثيره في العقد الثاني، ورجوع العين إلى ملك الطرف ليحقق عنوان الفسخ، وهذا  
محال في محال.

كما أن التأثير في الفسخ والانفساخ عرضاً، لا يصح تحقق ماهية الفسخ؛ لأن النقل معلول الانفساخ، وفي رتبة الانفساخ، تكون العين ملكاً للمشتري الثاني.

الثالث: في تصرف المشروط عليه في متعلق الشرط لو تصرف المشروط عليه في متعلق الشرط؛ بما ينافي الوفاء به من التصرفات الاعتبارية، كبيع ما اشترط عليه وقفه، أو العكس: فهل يقع باطلاً مطلقاً، ولا تصححه الإجازة، عقداً كان أو إيقاعاً، أو يصح كذلك من غير حاجة إلى الإجازة، أو يصح مع الإجازة مطلقاً عقداً كان أو إيقاعاً، أو يصح فيما إذا كان عقداً، ويبطل فيما إذا كان إيقاعاً، كالعتق، والوقف بناء على كونه إيقاعاً؟ وجوه: وجه البطلان أمور:

منها: كون ذلك التصرف الاعتباري، متعلقاً للنهي، بناء على أن الأمر بالوفاء بالشرط - وهو الوقف مثلاً - يقتضي النهي عن سائر التصرفات المضادة كالبيع، ومقتضى النهي عنه بطلانه؛ إما لكونه إرشاداً إلى البطلان ولو كان مثل هذا النهي التبعي، أو للتناهي بين النهي الفعلي والإنفاذ (١). وفيه: - مضافاً إلى بطلان أصل المدعى على ما قرر في محله (٢) - أن دليل الشرط، لا يعقل أن يثبت الأمر لعنوان «البيع» و «الوقف» و «الخياطة» وغيرهما

١ - منية الطالب ٢: ١٤٠ / السطر ١٥.

٢ - مناهج الوصول ٢: ٧ - ٢٠، تهذيب الأصول ١: ٢٨٧ - ٣٠٠.



مما يتعلق بها الشرط؛ لأن موضوع الوجوب فيه، هو الوفاء بالشرط، ولا يعقل تجاوز التكليف عن عنوان إلى آخر، ولا من عنوان إلى مصاديق عنوان آخر. مثلاً: في وجوب إطاعة الوالد، ما هو متعلق الأمر عنوان «الإطاعة» وما أمر به الوالد كخياطة الثوب، لا يعقل أن يكون عنوان «الإطاعة» حاكياً عنه ومرآة له، ولا لمصاديقه الذاتية، ولا الأمر المتعلق بها، متعلقاً بعنوان آخر أو مصاديقه، وهكذا الحال في جميع العناوين الأولية والثانوية.

فبدليل الشرط، لا يعقل إثبات وجوب ما تعلق به الشرط، ولا وجوب مصاديقه، بل الواجب هو الشرط بعنوانه ومصاديقه الذاتية؛ أي الملزمات بعنوان الملتمزم، لا بعنوان آخر.

إلا أن يقال: إن عنوان «الوفاء بالشرط» واجب بدليله، وما هو مضاد له منهي عنه، بناء على اقتضاء الأمر للنهي عن الضد، وحيث إن البيع مثلاً مضاد للوفاء الواجب، فهو منهي عنه بعنوانه، وهو إرشاد إلى الفساد، أو مناف لدليل الإنفاذ.

لكنه يرد عليه: أن مبنى المسألة هو مقدمية الضد لضده، وقد حرر في مقامه؛ أن وجوب المقدمة - على فرض تسليمه - متعلق بعنوان «المقدمة» أو عنوان «ما يتوقف عليه الشيء» أو عنوان «ما هو الموصل» كما هو التحقيق على فرض الوجوب (١)، والوجوب المتعلق بالعناوين المذكورة، لا يعقل تجاوزه عنها إلى عنوان آخر كعنوان «البيع» و «الوقف» فإذا وجب عنوان «المقدمة» يحرم تركها بعنوانها، فلا ينتج المطلوب؛ وهو أن النهي المتعلق بعنوان المعاملة، إرشاد إلى البطلان.

١ - مناهج الوصول ١: ٣٨٧ - ٤٠٥، تهذيب الأصول ١: ٢٥٦ - ٢٧٠.

مع أن كونه إرشادا في مثل المقام باطل، والحرمة الفعلية - على فرضها - مستلزمة للصحة؛ لأنه مع البطلان يخرج عن نطاق القدرة، وكيف كان لا إشكال في بطلان هذا الاستدلال.

ومنها: أنه لا إشكال في أن للمشروط له حقا ولو كان متعلقا بالعمل، كالبيع والعق، والمعاملة المخالفة موجبة لتضييع حقه، فتقع باطلة. مضافا إلى أن العمل بالشرط واجب، وإنفاذ البيع ونحوه المخالف للشرط، موجب لتعذره الاختياري، ولا يعقل إنفاذ ما يوجب المعصية.

على أن نفس إيجاب العمل بالشرط، يوجب تحديد سلطنة المشروط عليه، وقصرها في فعل الشرط، وعليه فلا تصح المعاملات والإيقاعات. ولا يخفى ما في جميع ما ذكر؛ فإن لزوم تضييع حقه، لا يوجب البطلان وضعا، بعد استجماع شروط الصحة، وغاية ما في الباب حرمة التضييع، وهي لا توجب حرمة المعاملة، وعلى فرضها لا توجب البطلان إن لم تكن دالة على الصحة.

وأما استلزام الصحة للمعصية، وتوهم عدم صحة إنفاذ ما يوجبها، فيندفع بأن القواعد الكلية الشرعية، لا يعقل أن تلاحظ فيها المزاحمات، أو المعارضات، أو اللوازم، أو الملازمات، وليس لإنفاذ خصوص ما يوجب المعصية، دليل خاص به، ولا مانع من صحة معاملة محرمة، فضلا عما يستلزمها.

وأما توهم: تحديد التكاليف دائرة السلطنة، والتعجيز عن المعاملة شرعا، فلا يرجع إلى محصل، ولا دليل على هذا التوهم.

ومنها: أن العين متعلقة للحق، كما أن العمل بالشرط متعلق له؛ فإن اشتراط بيعها، يوجب تعلق حق المشروط له بها؛ بأن يحفظها، وينقلها إليه،

والتصرف في متعلق حق الغير باطل (١).  
وفيه: أن الحق في المقام، إنما هو من قبل الشرط ليس إلا، وهو - أي  
شرط الفعل - لا يعقل أن يتعلق بنفس العين، بل المتعلق فعل مضاف إليها، كبيعها،  
أو وقفها، فإذا لم يتعلق الشرط بها، لم ينتزع منه الحق عليها.  
ولو نسب إليها «الحق» فهو بضرب من المجاز والتأويل، لا على نحو  
الحقيقة، ومجرد إضافة ما تعلق به الحق إلى غيره، لا توجب حقا بالنسبة  
إليه، كما أن الخيار حق متعلق بالعقد المضاف إلى العوض، ولا حق بالنسبة  
إليه.

بل يمكن أن يقال: لا يعقل أن تكون العين متعلقة لهذا الحق المتعلق بالفعل  
المضاف إليها؛ لاختلاف الرتبة بينهما، والموضوع المركب المتعلق للحق، لا بد  
فيه من نحو وحدة بين أجزائه، ولا يعقل ذلك في الطوليات.  
ولو فرض الشك في تعلق الحق، فلا مانع في المقام من التمسك بالأصل،  
فالتحقيق صحة العقود والإيقاعات، من غير حاجة إلى الإجازة.  
ثم لو قلنا: بثبوت حق للمشروط له، فمقتضى القاعدة الصحة مع  
إجازته؛ لأن المفروض تحقق عنوان المعاملة الإنشائية التي هي تمام ماهية  
المعاملة، كما هو الحال في عقد الفضولي، والمكره، ونحوهما، واستجماعها  
لجميع شروط الصحة.

وإنما المانع عن تأثيرها، وصيرورتها موضوعا لحكم العقلاء والشارع للنقل  
الاعتباري الحقيقي، هو تعلق حق المشروط له، ومع إجازته يرتفع المنع،  
ويتحقق النقل والصحة الفعلية، فيترتب عليها سقوط حقه لرفع موضوعه.

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦٠ / السطر ٣٦، و: ١٦١ / السطر ٤.

وهذا هو مقتضى القاعدة في الأشباه والنظائر، فلو باع الراهن العين المرهونة، لم يقع صحيحا فعليا إلا بعد رفع المنع؛ بالفك، أو بالإجازة. وما قد يقال في عدم صحة الإجازة: من أنها لتحقق الانتساب إلى المجيز، وفي المقام لا معنى له، وليس للمشروط له إلا إسقاط حقه، لا إجازة البيع (١). فيه: - مضافا إلى ما حقق في محله؛ من أن الإجازة في الفضولي، لا توجب الانتساب، بل هي مضادة له (٢) - أن الإجازة في المقام، توجب رفع المانع عن التأثير والصحة، كما أن إذن صاحب الحق يوجبه. ومنه يظهر النظر فيما يقال: من أن العقد الثاني ليس له حتى يجيزه، والإجازة لا تفيد، كما أن إسقاط حقه لا يفيد (٣). وأما ما قيل: من أن العقد إذا لم يؤثر في الحين، فلا دليل على تأثيره فيما بعد، وصورته صحيحا فعليا (٤).

ففيه ما لا يخفى؛ فإن عقد المكره والفضولي أيضا كذلك، وقضية انقلاب العنوان في الفضولي والانتساب إليه، لا ترجع إلى محصل معتد به، والحل أن المانع إذا ارتفع، يقع صحيحا بعد استجماع الشروط.

نعم، يمكن التفصيل بين العقود والإيقاعات؛ بما قيل في الفضولي (٥)، وقد قربنا في محله صحة الفضولي في الإيقاع على القواعد (٦)، والأمر سهل.

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦١ / السطر ٧.
  - ٢ - تقدم في الجزء الثاني: ١٣٢، ١٣٧.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٣٢ / السطر ٣٤.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٣٢ - ١٣٣.
  - ٥ - غاية المراد: ١٧٧، المكاسب: ١٢٤ / السطر ١٤ - ١٥.
  - ٦ - تقدم في الجزء الثاني: ١٢٧.

الرابع: في أن للمشروط له إسقاط حقه للمشروط له إسقاط حقه الآتي من قبل الشرط; فيما يقبل الإسقاط، كشرط الفعل، فلو شرط عليه البيع أو العتق، كان له عليه حق أن يبيعه، وله إسقاط هذا الحق.

وأما شرط النتيجة، فلا معنى لإسقاط الحق فيه، كما أن الأمر كذلك في شرط الصفة، فإسقاط الحق منحصر في شرط الفعل.

والظاهر عدم الفرق بين الشروط المالية كالخياطة، وغيرها كالبيع والعتق; لأن للمشروط له حقا على الفعل في الفرضين، وله إسقاطه. بل لو قلنا: بأن الشروط المالية موجبة لاشتغال الذمة بالمال - فلو اشترط عليه إعطاء عشرة دنانير، أو خياطة الثوب، اشتغلت ذمته بهما - كان له أيضا إسقاط الإعطاء والعمل; لأنهما متعلقان للشرط، وله حق العمل، وإنما ينتزع الاشتغال منه.

فله إسقاط حقه، فيسقطان من ذمته تبعا، كما تشتغل بهما تبعا، وله إبراء ذمته عما اشتغلت به، فيسقط الحق استلزاما.

بل لا يبعد أن يكون له إلغاء الشرط، فيسقط الحق، وتبرأ الذمة; فإن الشرط قرار ثابت للمشروط له، ولا سلطان للمشروط عليه بالنسبة إليه، فللمشروط له في جميع الموارد إلغاء شرطه، وحل قراره.

كما أن للمتبايعين، الإقالة وحل قرارهما بحسب الحكم العقلائي; لأن القرار بينهما لا يتجاوزهما، فكما لهما عقده لهما حله، وكما أن زمام الشرط لو كان بيدهما كان لهما حله، كذلك للمشروط له حله وإغاؤه; لأن زمامه بيده عرفا، لا بيد المشروط عليه.

ففي شرط الفعل مطلقا، له حل الشرط، وله إسقاط الحق الثابت به، من غير فرق بين المتعلقات، وله إبراءه على القول: بأن الشرط المتعلق بالماليات، موجب للاشتغال (١).

والقول: بعدم صحة الإسقاط إلا في الشروط غير المالية (٢) ساقط حتى على القول بالاشتغال.

ومما ذكرنا: من جواز إلغاء الشرط وحله، يظهر الحال في شرط النتيجة، إذا لم يتصل حصولها بالعقد، كما لو شرط نقل الملك في زمان متأخر، أو شرط الوصف كذلك، فيجوز له إلغاء الشرط وحله، ولازمه عدم النقل وعدم الخيار للتخلف.

ثم إن ما نقل عن غير واحد من الأعلام: من استثناء ما كان حقا لغير المشروط له كالعتق، والقول: بعدم السقوط بإسقاطه؛ لاجتماع الحقوق فيه، وليس للمشروط له إسقاط حقهما، فلا يسقط بإسقاطه (٣) فيه ما لا يخفى: أما أولا: فلمنع حق لغير المشروط له؛ فإن الحق إنما يثبت له، لأجل قراره مع المشروط عليه، فالشرط والقرار بينهما مثبت للحق، ولا قرار بين المشروط عليه وبين الله تعالي، ولا بينه وبين الأجنبي المنتفع بالشرط، ومجرد الانتفاع لا يوجب ثبوت الحق، كما لو شرط عليه علف الدابة، ورعي الماشية. وأما ثانيا: فلأنه لا إشكال في أن للمشروط له إسقاط حقه وشرطه، وثبوت الحق لغيره - لو قيل به - تبع وجودا وبقاء لحقه، فإذا أسقط حق عتقه، فلا يبقى حق لأحد.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦١ / السطر ٣١.

٢ - نفس المصدر.

٣ - إيضاح الفوائد ١: ٥١٤، الدروس الشرعية ٣: ٢١٦، المكاسب: ٢٨٦ / السطر ٨.

وا احتمال عدم سقوط حقه بالإسقاط؛ لاستلزامه تضييع حق الغير فاسد  
جدا، كاحتمال تبعيتهما له وجودا لا بقاء.  
الخامس: في عدم تقسيط الثمن على الشرط  
وقد تقدم: أن الشرط لا يقابل بالثمن، ولا يقسط عليه مع التخلف بحسب  
القاعدة (١).

وقد يقال: باستثناء الشرط المتضمن لجزء من المبيع المركب، كما لو شرط  
كون المبيع كذا مقدارا؛ بأن قال: «بعتك هذا الثوب» أو «الأرض على أن يكون كذا  
ذراعا» أو «بعتك هذه الصبرة على أن تكون كذا صاعا».

بدعوى: أن الشرط المتضمن لجزء المبيع - متصلا كان أم منفصلا - يقسط  
عليه الثمن، فالقاعدة مخصصة بالنسبة إلى مثله، سواء كان من الكم المتصل،  
أم المنفصل، وسواء كان مختلف الأجزاء، أو متفقا، وسواء تبين النقص، أم  
الزيادة، ففي جميع الأقسام الثمانية يقسط الثمن (٢).

ولا بد من فرض المسألة فيما إذا كان الشرط في مورد البحث، كسائر  
الشروط في جميع الخصوصيات، إلا في المتعلق، حتى يصح القول: بالاستثناء  
عن القاعدة.

فالقول: بأن «الشرط» لا تراد به الشرطية إلا صورة (٣) خارج عن محط  
البحث.

١ - تقدم في الصفحة ٣٣٦.

٢ - المكاسب: ٢٨٦ / السطر ٢٠.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الزدي ٢: ١٣٤ / السطر ٧.

والتحقيق: عدم الفرق بين هذا الشرط وسائر الشروط في عدم التقسيط؛ وذلك لأن البيع مع هذا الشرط، متضمن لقرارين: أحدهما: بيع هذا الشخص الموجود بعشرة دنانير مثلا، وهذا يتم إنشاؤه بقول البائع: «بعتك هذه الصبرة بعشرة» أو «بعتك هذه الأرض بها». ثانيهما: شرط أن يكون المبيع كذا مقدارا، فتمام ماهية البيع - التي هي عبارة عن تملك الشئ بالعوض - متحققة إنشاء به، قبل إنشاء الشرط الذي هو أيضا يتحقق بإنشاء الموجب، والقبول المنضم إلى إنشاء البيع يوجب ترتب الأثر عليه، كما أن القبول اللاحق بالشرط يوجب ذلك.

فهاهنا إيجابان وقبولان: إنشاء البيع المتضمن لمقابلة المبيع الخاص بتمام الثمن، وإنشاء الشرط الذي هو قرار آخر غير قرار البيع إيجابا وقبولا، ومقتضى البيع مبادلة المبيع الخارجي في المورد بتمامه بالثمن المذكور بتمامه؛ بحيث لو بدا للمنشئ عدم الشرط وتركه، وقبل المشتري إيجابه صح، ويقابل المبيع بتمام الثمن بالضرورة.

فالقائل بالتقسيط، لو رجع قوله إلى أن البيع موجب له، مع الغض عن الشرط، فهو خلاف الضرورة.

ولو رجع إلى أن الشرط يوجب انقلاب البيع عما هو عليه، فهو محال بالضرورة.

ولو رجع إلى أن البيع الملحق به الشرط المذكور، موجب للتقسيط، فإن أريد به إنشاء المقابلة بين الثمن والمثمن مع هذا الجزء، أو باستثنائه، فهو خلاف المفروض، وخلاف ما في الواقع؛ من أن البيع الذي هو إنشاء مستقل، يتحقق قبل تحقق إنشاء الشرط، وأن الشرط إنشاء مستقل آخر.

وإن أريد به: أنه مع عدم المقابلة في البيع يقسط الثمن، فهو غير معقول،



فالقول بالتقسيط، لا يرجع إلى محصل وأمر معقول. وتوهم: أن حكم العرف كذلك (١) فاسد؛ لأنه إن رجع إلى أن العرف لا يميز بين البيع والشرط في ضمنه، فهو كما ترى.

وإن رجع إلى أنهم يميزون كلا منهما عن الآخر، ويعرفون أن البيع مبادلة بين الموجود الخاص وتمام الثمن، وأن الشرط أمر زائد عنه، له إنشاء خاص، ومنشأ خاص، ومع ذلك يحكمون جزافاً بذلك، فهو أفسد، فلا ينبغي الإشكال في عدم التقسيط، وعدم لحوق الشرط حكم الجزء.

وقد يستدل على المدعى: بأن جزء المبيع إذا أخذ بنحو الاشتراط، لا يخرج عن كونه جزء ملحوظاً كسائر الأجزاء، مقابلاً بالثمن، حيث لا فرق في الغرض المعاملي النوعي المتعلق باشتراء ذات الأجزاء، بين جزء منها، وجزء آخر، بعد وضوح أن المبيع، ليس هو الجسم الطبيعي مع قطع النظر عن التعيين، الموجب لصيرورته جسماً تعليمياً.

كما أنه لا غرض نوعاً في شراء الجسم التعليمي المطلق الملحوظ فيه تعيين ما، فليس تعيين الجسم أمراً زائداً على الغرض النوعي، حتى يؤخذ بنحو الاشتراط الذي هو شأن التابع.

ثم قال: يختص وصف الكمية بخصوصية مقتضية للتقسيط وإن أخذ بنحو الاشتراط، فيكون نظير ما إذا أشار إلى ما في الدار وقال: «بعت هذين العبدین» فتبين أنه واحد، ولا إشكال هناك في التقسيط، لا أن المبيع هو ما في الدار، والاثنيية وصف (٢). انتهى.

وأنت خبير: بأنه لم يزد شيئاً على المدعى إلا اقترانه ببعض

١ - المكاسب: ٢٨٦ / السطر ٢٥ و ٣٣.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦٢ / السطر ١٨.

الاصطلاحات الأجنبية عن المعاملات العقلائية; ضرورة أن البيع إذا تعلق بالعين الشخصية الموجودة، فأشار البائع إليها بقوله: «بعتك هذا بكذا» لم تكن المقابلة إلا بين الموجود الخارجي كائنا ما كان، وبين الثمن.

وهذا الموجود الخاص، متعلق للغرض المعاملي في إنشاء البيع، لا يزيد منه شيء، ولا ينقص، ويكون الشرط أمرا زائدا في ضمن البيع، ويكون الغرض في الاشتراط أنه لو خالف الواقع لم يلزمه البيع، وكان له الخيار في فسخه إن أراد.

فقوله: لا فرق بين جزء وجزء في الغرض المعاملي.

إن أراد به: أن البيع متعلق بالزائد أو الناقص من الشخص الخارجي، فهو - مع خروجه عن محط البحث، وإرجاع الشرط إلى الأمر الصوري، كما هو الظاهر من كلامه وإن احترز عنه في صدره - خلاف الواقع الرائج في البيع والشرط في ضمنه.

وإن أراد به: أنه في الغرض اللبي لا فرق بينهما، فهو لا يفيد; لأن الأغراض لا توجب تغيير المعاملات عما هي عليها.

والعجب مقايسته الشرط في ضمن البيع، بالبيع في قوله مشيرا إلى ما في البيت: «بعتهما» حيث لا يقع إلا بالنسبة إلى واحد منهما; فإنها مقايسة مع الفارق الواضح، ضرورة أن أحد المشار إليهما في المثال مفقود، مع وقوع البيع عليهما، ومقتضى ذلك البطلان بالنسبة إلى المفقود.

بخلاف المقام; فإن البيع واقع على المشار إليه الموجود، والشرط قرار زائد تخلف عن الواقع، فليس فيه إلا الخيار، فأى تناسب بين البيع الواقع على أمر خاص والشرط الزائد عليه، وبين البيع الواقع على الشيئين المفقود أحدهما؟!!

والإنصاف: أنه تكلف، وأتعب نفسه الشريفة، ولم يأت بشئ. هذا مع إمكان أن يقال: إن الشئ الخاص الخارجي المشهود، الذي لا تكون فيه زيادة ونقيصة، إذا شرط فيه أن يكون كذا مقدارا، ليس المقدار إلا الكم الذي هو عرض كسائر الأعراض، لا المتكمم، فلا يقسط عليه الثمن حتى مع الغض عما تقدم.

ثم إن الوجه المتقدم لعدم التقسيط، مشترك بين الأقسام الأربعة أو الثمانية، ويختص ما إذا تبينت الزيادة بوجه آخر؛ وهو أن في البيع الواقع على الخاص الخارجي، لو قيل: بعدم وقوعه على الزائد، وبقاء ذلك في ملك البائع، لا يخلو إما أن يقال: بوقوع البيع على المقدار المشخص المعين، وبقاء مقدار مشخص معين على ملك البائع.

أو يقال: بوقوعه على الكلي في المعين، أو على الجزء المشاع. والاحتمال الأول واضح الفساد، ويتلوه الاحتمالان الآخران؛ لأنه إن كان المدعى، أن إنشاء البيع على الخاص المشخص الموجود، لم يكن إلا صوريا، ويراد به الكلي في المعين، أو الجزء المشاع، فهو - مع كونه خلاف الواقع والوجدان - خروج عن محط البحث.

وإن كان المدعى: أن الشرط يوجب انقلاب الخاص إلى الكلي في المعين أو المشاع، فهو أفسد.

وإن كان المدعى: أنه مع وقوع البيع على الخاص الموجود، وبقاء الشرط على حاله - من كونه أمرا خارجا زائدا - يحكم العقلاء بالانقلاب بلا سبب، فهو أفسد من سابقه.

وإن كان المقصود: أن العقلاء يرتبون عليه حكم الكلي أو الإشاعة تعبدا،

فهو يتلو السابق في الفساد، وعليه فلو فرض تسليم التقسيط في النقيصة، لم يمكن موافقته في تبين الزيادة، فلا تغفل.

ثم إن تبين الزيادة، لا يوجب الخيار إلا إذا كان المقدار بحده - لا زائدا، ولا ناقصا - مورد الشرط، والشروط في ذلك مختلفة، فقد يستفاد من الشرط التحديد في الطرفين، كما لو اشترى خفا، وشرط أن يكون كذا قياسا، وقد لا يستفاد ذلك، كما في الصبرة، والأرض، ونحوهما.

بقي شئ

وهو أنه ربما يستدل للتقسيط برواية عمر بن حنظلة (١)، عن أبي عبد الله (عليه السلام): في رجل باع أرضا على أنها عشرة أجرية، فاشترى المشتري ذلك

منه بحدوده، ونقد الثمن، ووقع صفقة البيع، وافترقا، فلما مسح الأرض إذا هي خمسة أجرية.

قال: «إن شاء استرجع فضل ما له وأخذ الأرض، وإن شاء رد البيع، وأخذ ما له كله، إلا أن يكون له إلى جنب تلك الأرض أيضا أرضون فليؤخذ، ويكون البيع لازما له، وعليه الوفاء بتمام البيع، فإن لم يكن له في ذلك المكان غير الذي باع، فإن شاء المشتري أخذ الأرض، واسترجع فضل ما له، وإن شاء رد الأرض، وأخذ المال كله» (٢).

١ - المكاسب: ٢٨٧ / السطر ٤.

٢ - الفقيه ٣: ١٥١ / ٦٦٣، تهذيب الأحكام ٧: ١٥٣ / ٦٧٥، وسائل الشيعة ١٨: ٢٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٤، الحديث ١.

وفيه: أن الاستناد إليها - مع ضعفها سندا (١)، وعدم الجابر، ومجرد عمل الشيخ والحلي (قدس سرهما) لو صح، لا يعد جابرا (٢)، ومع كونها خلاف القواعد صدرا

وذيلا، ولا سيما الحكم بتعين أخذ النقص فيما إذا كان له إلى جنب الأرض أرضون، مما لا يمكن الالتزام به - في غاية الإشكال، بل هو ممنوع بلا إشكال. ولا بد من تأويلها وحملها على الكلبي في المعين، وإن كان خلاف ظاهرها؛ لاحتمال وقوع اشتباه فيها، أو رد علمها إلى الناقل.

- 
- ١ - رواها الشيخ الطوسي بإسناده، عن محمد بن علي بن محبوب، عن محمد بن الحسين، عن ذبيان، عن موسى بن أكيل، عن داود بن حصين، عن عمر بن حنظلة. ووجه ضعف السند هو أن ذبيان لم يرد في حقه توثيق ولم تثبت وثاقته. أنظر رجال النجاشي: ١٠٦ / ٢٦٨، معجم رجال الحديث ٧: ١٤٩ / ٤٤٦٨.
- ٢ - النهاية: ٤٢٠، السرائر ٢: ٣٧٥ - ٣٧٦، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦٢ / السطر ٣٢.

القول في حكم الشرط الفاسد  
وفيه أمور:

الأول: في عدم سراية فساد الشرط إلى العقد  
هل الشرط الفاسد، موجب لفساد العقد حسب القواعد أم لا؟  
لا إشكال في أن محط البحث، ما إذا تحقق العقد والشرط، وأنشئ كل  
منهما جدا، فالعقد أو الشرط الذي لم يتعلق به القصد، وكان مجرد صورة إنشاء،  
خارج موضوعا، سواء كان ذلك لأجل عدم إمكان القصد إلى المتنافيين، كما إذا  
كان الشرط مخالفا لمقتضاه مع الالتفات إليه.  
أم لأجل لزوم الاستحالة، كما قيل في بعض الفروض (١)، أو لكونه غير  
عقلائي؛ بوجه يؤدي إلى اللعب والعبث.  
وكذا محل البحث، ما إذا لم يكن في البين، موجب لفساد العقد، سوى فساد  
الشرط.  
وبالجملة: الكلام ممحض في فساد العقد بفساد الشرط من حيث هو.

---

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٩٠ / السطر ٢١، أنظر المكاسب: ٢٨٢ / السطر ١٩، و: ٢٨٧ /  
السطر ٢٧.

ومقتضى ما مر منا مرارا في ماهية العقد (١) والشرط الذي في ضمنه، هو عدم مفسدته حسب القواعد؛ لأن العقد - بتمام ماهيته - أنشئ بإيجاب البائع قبل إيجاب الشرط، وفي هذا الظرف يكون تمام الثمن، مقابل تمام المبيع بلا شبهة، ولا يحتمل التقسيط وإن كان الشرط دخيلا في القيم، ككثير من الأوصاف والإضافات.

فالقول: بالبطلان من ناحية تقسيط الثمن، ولزوم الغرر والجهالة (٢) في غير محله.

مع أنه على فرض التقسيط أيضا، لا تلزم الجهالة؛ لأن المناط في العلم الرافع لها، هو حال العقد، وهو حاصل بالنسبة إلى المبيع المشروط والثمن، ولا يعتبر العلم بمقدار القسط في شئ من المعاملات التي يقسط فيها الثمن على الأجزاء، فلو باع ألف حصة بسبعين مثلا، صح ولو لم يعلم مقدار قسط كل حصة، وهو واضح.

وكذا تقدم منا: أن الشرط لا يرتبط في مقام الإنشاء بالعقد نفسه، ولا بالثمن أو المثلث (٣)؛ لعدم الفرق - وجدانا وعرفا - بين إنشاء البيع المتعقب بالشرط وغيره؛ في تعلق الجعل بلا قيد بالعوضين بلا قيد، وأن الشرط الذي له إنشاء خاص به مستقل في الجعل والإرادة، لا يوجب تقييدا في الإنشاء، ولا المنشأ، ولا العوضين بالوجدان، وإن كان له بحسب الأغراض اللبية نحو ارتباط به، لأجله يوجب اختلاف القيم، ويترتب عليه خيار التخلف.

- 
- ١ - تقدم في الجزء الأول: ٧٥، ٢٣٨، والثاني: ٥٣٦، والرابع: ٤٨١.
  - ٢ - مختلف الشيعة ٥: ٣٢١، المهذب البارع ٢: ٤٠٦، الروضة البهية ٣: ٥٠٥، أنظر مفتاح الكرامة ٤: ٧٣٢ / السطر الأخير، المكاسب: ٢٨٨ / السطر ٣.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ٣٠٧.

وقد مر: أن الخيار، لم يرتب على تخلف الأغراض مع عدم الاشتراط أو التوصيف، ولا على الاشتراط مع عدم الربط اللبي الدخيل في الأغراض، وإنما رتب على الاشتراط مع الربط المشار إليه، لكنه لا يوجب التقييد في البيع، ولا في العوضين (١).

وعليه فيندفع الاستدلال الآخر؛ وهو أن التراضي إنما وقع، على العقد الواقع على النحو الخاص، فإذا فقدت الخصوصية، لم يبق التراضي؛ لانتفاء المقيد بانتفاء قيده، وارتفاع الجنس مع ارتفاع فصله، فلا بد للصحة من تراض آخر جديد (٢).

ضرورة أن التراضي الحاصل في البيع اللازم في المعاملات - أي التراضي بمعاوضة المثلن بالمثلن - لم يكن متقيدا بشئ، فدعوى أن العقد وقع على النحو الخاص، الراجعة إلى أن خصوصية الشرط دخيلة في وقوعه، ممنوعة. نعم، لا إشكال في أنه لولا الشرط المذكور، لما أوقع العقد نوعاً، لكنه غير الوقوع على النحو الخاص.

فالعقد وقع على الثمن والمثلن بلا تقييد، كالعقود التي لا شرط فيها بحسب الوجدان والعرف، والشرط قرار مستقل في مقام الجعل والقرار، لا يرتبط في ظرفه بشئ، ولا يقيد ما وقع مطلقاً.

وليس حال الشرط، حال القيد المتصل بالمبيع قبل تمام الإنشاء، كقوله: «بعتك الفرس العربي» أو «الثوب الحريري» بل الإنشاء البيعي بتمام جهاته، تم قبل الشرط، بلا توقف على شئ، والإنشاء الشرطي إنشاء جديد وقرار مستقل،

١ - تقدم في الصفحة ٣٠٩.

٢ - مختلف الشيعة ٥: ٣٢١، المهذب البارع ٢: ٤٠٧، مسالك الأفهام ٣: ٢٧٣، أنظر مفتاح الكرامة ٤: ٧٣٢ / السطر ٣٠، المكاسب: ٢٨٨ / السطر ١٢.



وإن كان بينهما نحو ربط في عالم اللب، مما لا دخل له بمقام الإنشاء والتراضي المتعبر فيه.

والربط اللبي في المقام وغيره، من الأغراض التي لا توجب شيئاً ولا تقييداً في اللفظ ومقام الإنشاء، وإذا أظهرها المنشئ بصورة الوصف أو الشرط، يوجب ذلك الخيار عند التخلف.

والعرف والوجدان، يشهدان بالاختلاف الجوهرى بين الأوصاف اللاحقة بالعوضين، وبين الشروط المذكورة في خلال البيع، بعد ما تم الإنشاء البيعى؛ بإيجاب البائع، وقبل لحوق القبول.

كما يشهدان بالاختلاف الواقعى بين تقييد نفس الإنشاء أو تعليقه، وبين الشروط المذكورة في ضمنه.

فقول القائل: العقد وقع على النحو الخاص، وحديث الجنس والفصل، وانتفاء المقيّد بانتفاء القيد (١) كلها في غير محلها، وناشئة عن الخلط بين الربط اللبي الذي يكون بمنزلة الأغراض، وبين التقييد في مقام الظاهر والإنشاء، وكذا بين طيب النفس والرضا الواقعيين غير المربوطين بالرضا المعاملى، وبين ما هو المتعبر فيها.

وعلى هذا الأساس، لا يحتاج إلى التشبثات، بل التعسفات الواقعة في كلام الأعلام، المبتنية على أن الشروط أوصاف وقيود للمبيع أو للبيع، مما لا تبني على أساس.

كالقول: بتعدد المطلوب في الشروط، والفرق بين القيود؛ بأن بعضها موجب لانتفاء المطلوب بانتفائه، وبعضها يوجب انتفاء المطلوب الأعلى فقط،

١ - لاحظ المكاسب: ٢٨٨ / السطر ١٢.

كما هو المحتمل أو الظاهر من كلام الشيخ الأعظم (قدس سره) (١). وقد وجهه المحقق الخراساني (قدس سره): بأن القرينة العرفية في هذا القسم من الشروط - أي التي لا تكون ركناً - قائمة على أن المنشأ بالصيغة، طلب الواحد إن كان، وإلا طلب الفاقد، وهكذا الحال في البيع (٢). وفيه ما لا يخفى؛ ضرورة أنه لا يعقل أن يكون الطلب الواحد أو الإنشاء الواحد، طلباً أو إنشاءً لشيئين طوليين على فرضي الوجدان والفقدان، ولا منحلاً إليهما، بل لو فرض إنشاء البيع كذلك، كان باطلاً، نظير البيع بثمانين على فرضيين. كما أن تعدد المطلوب أيضاً، لا يصحح ما يرام (٣)؛ فإنه إن أريد به أن الإنشاء الواحد متعلق بشيئين على نحو تعدد المطلوب، فهو باطل كما ذكر. وإن أريد به: أنه يكشف بالقرينة، أن مطلوبه واقعا متعدد، فهو لا يفيد في مثل البيع الذي لا يتحقق إلا بالإنشاء والجعل. نعم، لو علم بوجه أن للمولى مطلوباً إلزامياً، يحكم العقل بلزوم إتيانه، من غير حاجة إلى الأمر، وأما المعاملات فتحتاج في تحققها إلى الإنشاء، والمطلوبية الواقعية لا أثر لها. وإن أريد: أن الإنشاء على المتقيد، ينحل إلى إنشاءين، ففيه: أن ذلك لا مجال له في المقام؛ فإن البيع على العين المتقيدة بقيد، لو انحل إلى البيع على الذات وعلى القيد، لزم بيع القيد وهذا - كما ترى - لا معنى محصل له. ولو انحل إلى الذات وإلي الذات المتقيدة، حتى يكون البيع على الذات متعدداً، ونقلها مرتين، كان أفسد.

١ - المكاسب: ٢٨٨ / السطر ٢١.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٥١.

٣ - نفس المصدر.

ومما ذكر يظهر بطلان قياس المقام ببيع شيئين، مثل ما يملك وما لا يملك، أو ما يملكه البائع وما لا يملكه (١)، فإن الصحة في مثله على القواعد، سواء قلنا: بالانحلال إلى بيعين عرفاً أم لا؛ بأن يقال: إن البيع مع وحدته، نقل السلعتين إنشاءً، فلو تم شرط التأثير في أحدهما يعتبره العقلاء، ويتحقق النقل الاعتباري الواقعي العقلاني فيه، دون ما لم يتم فيه شرطه، وأما في المقام فلا يتأتى ما ذكر، كما لا يخفى.

نعم، هنا كلام آخر؛ وهو أنه لو بنينا على تقييد المبيع بالشرط، فلا بد من التفصيل بين كونه من الأعيان الخارجية، أو من الكليات؛ فإن الشرط الموجب للتقييد، لا يزيد عن التوصيف.

ولا إشكال في أن البيع المتعلق بالعين الموجودة الموصوفة بوصف، مع فقد الوصف، صحيح مع ثبوت خيار تخلف الوصف فيه؛ لأن الإنشاء تعلق بالخارج الموجود، ولا يوجب التوصيف تعدده، وفقد الوصف لا يوجب عدم تعلقه بالموجود، فلا محالة يقع صحيحاً خيارياً.

بخلاف ما لو بيع الكلي الموصوف، فإن كل قيد يلحق بعنوان كلي، يوجب تعدد العنوان، وتخالف العنوانين، والعنوان الموصوف بوصف يخالف فاقدته.

وقد عرفت: بطلان دعوى تعلقه بعنوانين في حالين، أو انحلاله إليهما، ففي الشخصيات ليست الصحة لأجل تعدد المطلوب، أو الانحلال، فلا تغفل (٢). وأما ما قيل في مثل المقام: من أن البيع العقدي - مقابل المعاطاة - يشتمل على التبادل بين العوضين، وهو البيع المشترك بين العقدي والمعاطاتي، وعلى

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٣٧ / السطر ٢٦، منية الطالب ٢: ١٤٦ / السطر ١٨.

٢ - لاحظ ما تقدم في الصفحة ٣٦٢ - ٣٦٣.

تبادل الالتزام بين المتعاقدين، وهو مختص بالعقدي (١).  
فمع بطلان الشرط أو تخلفه، يكون البيع صحيحا لا موجب لبطلانه،  
وخياريا لأجل عدم الالتزام في هذا الظرف، فيكون - كالبيع المعاطاتي - جائزا مع  
فرق بينهما.

ففيه: أنه لا يرجع إلى أساس عند الوجدان وفي سوق العقلاء، الذي هو  
الميزان في تشخيص ماهية المبادلات، فإنه لا أثر ولا عين عند العرف لهذا  
الالتزام الزائد على أصل المبادلة.

فقوله: «بعتك هذا بدينار» مثلا، لا يدل إلا على إنشاء النقل والتبادل، كما  
أن الفعل في المعاطاة كذلك ولا فرق عرفا بين البيع باللفظ والفعل، ولا يزيد  
أحدهما على الآخر، فاللفظ قائم مقام الفعل أو العكس، وليس ما وراء التبادل  
شيء؛ لا في اللفظ، ولا في اللب، إلا ما هو دخيل من مبادئ تحققه.

الثاني: في الاستدلال بالروايات على إفساد الشرط الفاسد  
قد يقال: بلزوم الخروج عن القاعدة، على فرض كون عدم إفساد الشرط  
الفاسد على القواعد (٢)؛ وذلك للروايات الخاصة:

منها: رواية عبد الملك بن عتبة قال: سألت أبا الحسن موسى (عليه السلام)، عن  
الرجل أبتاع منه طعاما، أو أبتاع منه متاعا، على أن ليس علي منه وضیعة، هل  
يستقيم هذا، وكيف يستقيم وجه ذلك؟

١ - منية الطالب ١: ٤٩ / السطر ١٥، و ٢: ١ - ٢.

٢ - المكاسب: ٢٨٨ / السطر ٥ و ٢٦.

قال: «لا ينبغي» (١).  
بدعوى: أن السؤال عن البيع المشتمل على الشرط الفاسد، وأن قوله:  
«لا ينبغي» إرشاد إلى فساد، ولا موجب له إلا فساد شرطه.  
وفيه: أن فيها احتمالين: أحدهما ما ذكر.  
والآخر: وهو الأرجح، أن يكون السؤال عن الشرط، وأن هذا الشرط  
يستقيم أم لا، فعلى فرض كون الكلام إرشادا إلى البطلان، لا يدل إلا على بطلان  
الشرط.  
بل لأحد أن يقول حينئذ: إن مقتضى السكوت عن البيع صحته، وإلا كان  
عليه البيان في مقام الحاجة.  
وكيف كان: لو فرض تساوي الاحتمالين، لا يصح الاحتجاج بها.  
وأما ما قيل: من أن المورد خارج عن محط البحث:  
أما أولا: فلأنه شرط مجهول، وجهالته تسري إلى نفس البيع.  
وأما ثانيا: فلأنه شرط محال؛ فإن شرط كون الخسارة واقعة في ملك  
غير صاحب السلعة، محال (٢).  
ففيه: منع سراية الجهالة في مثل المورد إلى نفس البيع، إلا على المبنى  
الفساد؛ من التقييد في المبيع، ومنع كون الشرط هذا الأمر غير العقلاني، بل  
الشرط هو جبران الوضعية، لا وقوعها في ملك غير المالك.  
هذا كله مع تسليم كون «لا ينبغي» إرشادا، وإلا فيسقط الاستدلال من  
رأسه، ولو رجع السؤال إلى أصل البيع المتضمن للشرط.

١ - تهذيب الأحكام ٧: ١٤ / ٧، و: ٥٩ / ٢٣٥، الاستبصار ٣: ٨٤ / ٢٨٤، وسائل الشيعة  
١٨: ٩٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٣٥، الحديث ١.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦٥ / السطر ٣٧.

ومنها: رواية الحسين بن المنذر قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): يجيئني الرجل، فيطلب العينة، فأشتري له المتاع مرابحة، ثم أبيعها إياه، ثم أشتريه منه مكاني.

قال: «إذا كان بالخيار؛ إن شاء باع، وإن شاء لم يبع، وكنت أنت بالخيار؛ إن شئت اشتريت، وإن شئت لم تشتري، فلا بأس». فقلت: إن أهل المسجد يزعمون أن هذا فاسد، ويقولون: إن جاء به بعد أشهر صلح.

قال: «إنما هذا تقديم وتأخير، فلا بأس» (١).

بدعوى: أن سلب الاختيار إنما هو بالشرط، وفساد المعاملة لا وجه له إلا فساد الشرط.

وفيه: أن الظاهر منها - على فرض تسليم الدلالة على البطلان، وكونه لسلب الاختيار بواسطة الشرط - فرض وقوع الشرط في البيع الأول، حتى جعله غير مختار في الثاني، وأن ذلك صار موجبا لبطلان الثاني لا الأول، فهي تدل على عدم فساد البيع بالشرط في ضمنه على فرض بطلانه، فتدل على خلاف المقصود.

مع احتمال أن يكون التعبير بقوله: «إن شئت» و «إن شاء» على النحو المتعارف، وأنه مع وقوع البيع اختيارا وبلا إكراه يصح، فتأمل.

ومنها: رواية علي بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر (عليه السلام): عن رجل باع ثوبا بعشرة دراهم، ثم اشتراه بخمسة دراهم، أيحل؟

---

١ - الكافي ٥: ٢٠٢ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٥١ / ٢٢٣، وسائل الشيعة ١٨: ٤١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٤.

قال: «إذا لم يشترط ورضيا فلا بأس» (١).  
وعن علي بن جعفر في «كتابه» مثلها، إلا أنه قال: بعشرة دراهم إلى  
أجل، ثم اشتراه بخمسة دراهم بنقد (٢).  
بدعوى: أنها تدل على البأس - أي البطلان - مع الاشتراط.  
وفيه: - مضافا إلى منع كون «البأس» بمعنى البطلان، بل الظاهر منه  
الصحة مع المرجوحية، فتدل على خلاف المقصود، كما أنه لو أريدت منه  
الحرمة الشرعية، كان لازمها الصحة - أن الظاهر أن هذا النحو من المعاملة مع  
الاشتراط المذكور، إنما وقع حسب التعارف؛ للتخلص عن الربا، فالشارط يريد  
أكل الربا على وجه مشروع بزعمه، كما هو متعارف عند آكلها المتشرع؛ بتخيل  
أنه مع تغيير العنوان، يخرج الموضوع عن أكل الربا، فيبيع شيئا بمبلغ إلى أجل،  
ويشتري منه نقدا بأقل منه، حسب ما يتراضيان به في مقدار الربا.  
وعليه فيمكن أن يقال: إن وجه البطلان أنه لا جد لهما في المعاملة  
واقعا، وعلى فرض الجد، يكون البطلان والحرمة لما قررنا في محله؛ من بطلان  
المعاملة التي يقصد بها التخلص عن الربا وحرمتها (٣)، وكيف كان لا تدل الروايات  
على المقصود.

وهاهنا روايات تدل على الصحة في الأبواب المتفرقة، لا داعي لنقلها بعد  
كون الصحة على القاعدة، كالروايات الواردة في باب النكاح (٤) والصحيحة

- 
- ١ - قرب الإسناد: ٢٦٧ / ١٠٦٢، وسائل الشيعة ١٨: ٤٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٦.
  - ٢ - مسائل علي بن جعفر: ١٢٧ / ١٠٠.
  - ٣ - تقدم في الجزء الثاني: ٥٤١.
  - ٤ - وسائل الشيعة ٢١: ٢٩٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٣٨، الحديث ١، و: ٢٩٨، الباب ٣٩، الحديث ٤.

الواردة في قضية اشتراء عائشة (١) وما وردت في الشروط الباطلة، ومن جملتها عدم التوريث (٢)... إلى غير ذلك.

الثالث: في عموم الخيار للشروط الفاسد هل الخيار في تخلف الشرط مختص بتخلف الشروط الصحيحة، أو يعم الفاسدة؟

والكلام إنما هو بعد تحقق الشرط جدا، فيخرج ما لا يمكن الحد فيه، كالشرط غير المقذور مع العلم بعدم القدرة.

والظاهر ثبوته مطلقا في شروط الفعل والنتيجة؛ فإن الخيار في التخلف - كما مر مرارا - عقلائي (٣)، وموضوع حكم العقلاء هو التخلف، سواء كان الشرط

صحيحا شرعا أم لا، ومقدورا أم لا.

فلو شرط بنحو شرط النتيجة كون الخمر ملكا له، ولم تتحقق الملكية للمحذور الشرعي يتحقق التخلف، كما لو شرط كون مال الغير له مع الجهل. وكذا الحال في شرط الفعل، فلو شرط أن يجعل العنب خمرا، ولم يفعل للمحذور الشرعي، تحقق موضوع الخيار عند العقلاء، وكذا الحال لو كان تركه لمحذور عقلي، كعدم القدرة.

وعلى الجملة: ما هو الموضوع للخيار، صرف تخلف الشرط والقرار، لا

- 
- ١ - الكافي ٥: ٤٨٥ / ١ و ٢، الخصال: ١٩٠ / ٢٦٢، وسائل الشيعة ٢١: ١٦١، كتاب النكاح، أبواب نكاح العبيد والإماء، الباب ٥٢، الحديث ٢.
  - ٢ - الكافي ٥: ٢١٢ / ١٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٧ / ٢٨٩، و: ٣٧٣ / ١٥٠٩، وسائل الشيعة ١٨: ٢٦٧، كتاب التجارة، أبواب بيع الحيوان، الباب ١٥، الحديث ١.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ٢٢٤ - ٢٢٥، ٣٠٩، ٣٢٨.



التخلف العمدي والاختياري، ولا تخلف الشرط المشروع، ولا المقذور، فالخيار ثابت حتى في الشروط المخالفة للكتاب، إلا أن يدل دليل على عدم ثبوته، هذا على القول المختار.

وكذا الحال لو كان المستند للخيار، هو تقييد الالتزام المعاملي كما قيل (١)، هذا بحسب القواعد.

وأما بالنظر إلى الأدلة، فقوله (عليه السلام): «المسلمون عند شروطهم، إلا كل شرط خالف كتاب الله» (٢) وما بهذا المضمون (٣)، لا دلالة فيه على ثبوت الخيار عند التخلف أو عدمه، لو كان الشرط فاسداً.

نعم، بناء على ما تقدم من الاستدلال به لجميع أصناف الشروط - أي شرط الوصف، والنتيجة، والفعل (٤) - يمكن القول: بأن مقتضاه عدم الخيار لو كان شرط الوصف ممنوعاً شرعاً؛ لأن شرط الوصف لا أثر له إلا الخيار عند التخلف، ومعنى لزوم ملازمة المشروط عليه لشرطه، هو ترتيب آثار الخيار عند التخلف، فيدل دليل الشرط في هذا القسم، على عدم لزوم ترتيب آثار الخيار، أو عدم جوازه، ولازمه عدم ثبوته.

فلو شرط كون العنب على صفة تصلح للخمرية، وقلنا: يبطلانه شرعاً وممنوعيته، كان لازمه عدم الخيار؛ لعدم أثر غير ذلك، بخلاف شروط النتائج

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٢٨ / السطر ٦ - ٩.
  - ٢ - الفقيه ٣: ١٢٧ / ٥٥٣، تهذيب الأحكام ٧: ٢٢ / ٩٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ٢.
  - ٣ - الكافي ٥: ١٦٩ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٢٢ / ٩٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٦ و ١٧، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٦، الحديث ١ و ٥.
  - ٤ - تقدم في الصفحة ٣١٣ - ٣١٦.

والأفعال.

وبالجملة: إن الاستثناء في شرط الصفة لازمه نفي الخيار؛ لعدم أثر غيره، وفي غيره دال على نفي الأثر في النتيجة، وعلى عدم الوجود في الفعل، ولا دليل على تنزيل الشرط منزلة العدم، حتى يستفاد منه عدم الخيار؛ فإن ما دل على بطلان الشرط، وعلى فساده، وعلى كونه مردوداً، لا يستفاد منها ذلك، بل الظاهر منها ثبوته ولو كان فاسداً.

نعم، ربما يتوهم من رواية زرارة في قضية ضريس و بنت حمران ذلك، حيث قال فيها: «إذهب وتزوج وتسرق فإن ذلك ليس بشيء، وليس شيء عليك ولا عليها» (١).

بأن يقال: إن نفي الشيئية عن الشرط، هو التنزيل منزلة العدم، وإطلاقه يقتضي سلب الخيار في الشروط المخالفة للشرع. وفيه: - مع ضعف سندها (٢)، ومعارضتها لصحيفة منصور بزرج (٣) أنه

١ - الكافي ٥: ٤٠٣ / ٦، الفقيه ٣: ٢٧٠ / ١٢٨٥، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٢.

٢ - رواها الكليني، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن موسى بن بكر، عن زرارة. والظاهر أن الرواية ضعيفة بموسى بن بكر الواسطي، فإنه قد تعرض له النجاشي والشيخ من دون أي توثيق. بل عدّه الشيخ من الواقفة، وإن استدل بعض لوثاقته بأمور.

أنظر رجال النجاشي: ٤٠٧ / ١٠٨١، رجال الطوسي: ٣٥٩ / ٢٩، معجم رجال الحديث ١٩: ٢٨ / ١٢٧٣٨.

٣ - الكافي ٥: ٤٠٤ / ٨، تهذيب الأحكام ٧: ٣٧١ / ١٥٠٣، الاستبصار ٣: ٢٣٢ / ٨٣٥، وسائل الشيعة ٢١: ٢٧٦، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ٤.

لا يستفاد منها عموم التنزيل، ولا سيما مع قوله (عليه السلام): «وليس شئ عليك، ولا عليها» الظاهر في بطلانه، وخصوصا مع التعبير في غيرها (١) ب «الفساد» وكون التنزيل منزلة العدم بنحو الإطلاق، أمر بعيد عن الأذهان العرفية، فلا ينقدح فيها إلا فساد، وعدم لزوم العمل به، وقد مر في بعض المباحث بعض الكلام فيها (٢).

فتحصل مما ذكر: عدم دليل على خلاف ما عليه العقلاء - من ثبوت الخيار - إلا في شرط الوصف، فيما لو كان على خلاف الشرع.

ثم إن البحث على فرض مفسدية الشرط الفاسد؛ عن حكم ما لو أسقط الشرط، أو كان الشرط بنحو المقابلة قبل البيع من غير ذكر فيه، أمر زائد، لا أرى وجها لتفصيله.

مع أنه على هذا الفرض، يكون المستند المعتنى به، هو كون الرضا المعاملي أو المنشأ، متقيدا وواحدا غير قابل للتحليل، وعليه فعند نفي القيد، لا يبقى عقد وقرار، فلا تأثير لإلغاء الشرط، كما أشار إليه الشيخ الأعظم (قدس سره) (٣).

كما أنه لا فرق بين ذكره في ضمن العقد، وبين كون العقد مبني عليه، والأمر سهل.

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٦٥ / ١٤٧٩، الاستبصار ٣: ٢٣١ / ٨٣٤، وسائل الشيعة ٢١:

٢٧٥، كتاب النكاح، أبواب المهور، الباب ٢٠، الحديث ١.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٦٣.

٣ - المكاسب: ٢٨٩ / السطر ٢٤.

القول  
في  
أحكام الخيار

(٣٧٣)

مسألة

في أن جميع الخيارات موروثة  
الخيار موروث بأنواعه، والدليل عليه - بعد تسالم الأصحاب عليه،  
ونقل عدم الخلاف (١)، بل الإجماع كما هو ظاهر «التذكرة» (٢) وعن «الغنية»  
(٣)

دعوى الإجماع في بعض الخيارات - ظاهر الكتاب.  
كقوله تعالي: (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء  
نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) (٤).  
والنبوي المعروف: «ما ترك الميت من حق فلوارثه» (٥).  
وقد يستشكل فيهما: بأن الخيار أمر اعتباري، متقوم بذى الخيار، ولا يعقل  
بقاؤه حال موته.

- 
- ١ - رياض المسائل ١: ٥٢٧ / السطر ٢٢، المكاسب: ٢٩٠ / السطر ١٧.
  - ٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٦ / السطر ٣٩.
  - ٣ - غنية النزوع: ٢٢١.
  - ٤ - النساء (٤): ٧.
  - ٥ - لم نعر على هذه الرواية في المجامع الروائية إلا في الكتب الفقهية، لاحظ رياض  
المسائل ١: ٥٢٧ / السطر ٢٢، جواهر الكلام ٢٣: ٧٥، المكاسب: ٢٩٠ / السطر ٢٠.

بل هذا جار في مطلق الحقوق; لأن وزانها وزان الملكية، فكما لا يعقل بقاؤها مع موت المالك، كذلك الحقوق (١).

والظاهر من (مما ترك) هو ما بقي بعد موت المورث، فلا يصدق ذلك إلا على ما له بقاء ولو اعتبارا، وذلك مثل الدين على عهدة المدين، وكالكلي في الذمة.

وهذا بخلاف الحقوق، فإنها مع عدم الطرف، لا يعقل بقاؤها ولو اعتبارا. فما في بعض الكلمات من الجواب عنه نقضا: بالكلي في الذمة، وحلا: بأن للخيار بقاء اعتباريا (٢) ليس بشيء.

والجواب عن الإشكال: هو أن قوله تعالى: (للرجال نصيب مما ترك... (٣)، إلى آخره، ليس المراد منه ما توهم، بل المراد - ولو بمساعدة فهم العرف في باب التوريث، حيث إنه أمر عرفي ليس من مخترعات الشرع - أنه ينتقل إلى الوارث، ما يكون الموت موجبا لانقطاعه عنه; أي الموت موجب للنقل، لا أن الإرث ملك بحكم الشرع بقي بلا مالك، بعد ما ترك الشيء بموته، حتى يرجع إلى عدم تلقي الورثة من مورثهم; مما هو خلاف الضرورة عرفا وشرعا.

فالموت سبب للنقل، ملكا كان، أو حقا كالبيع والصلح، ومعنى «ما تركه الميت فلوارثه» (٤) أي ما انقطعت إضافته عنه، لا يبقى بلا مالك، بل مالكة

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٥٣، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢:
  - ٧٢ / السطر ١١، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦٨ / السطر ٥.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٦٨ / السطر ٩.
  - ٣ - النساء (٤): ٧.
  - ٤ - تقدم في الصفحة ٣٧٥.

الوارث.

وبعبارة أخرى: إن المراد بهذه الآية وأشباهاها - ولو بالقرائن العقلائية، وفهم العرف - هو أن ما كان للميت حال الحياة، يكون لوارثه بعد موته، فالموت ليس سببا لسلب الحق وإعدامه، بل سبب لنقله إلى الورثة، فيصدق «أن الميت ترك لوارثه ما كان له» لا «أنه ترك المال بلا إضافة، ثم أضيف إلى الوارث» فإنه مخالف للضرورة.

فالحقوق كالأعيان المملوكة، تنتقل بنفس الموت، وتكون من متروكات الميت، بل لها بقاء وإن تبادلت الإضافات، ولا تصير معدومة في حال. والشاهد على ذلك - بعد عرفية المسألة، وعدم اختصاص الإرث عند العرف بالأعيان، بل يكون ثابتا في مثل حق التحجير وسائر الحقوق، إلا ما دل الدليل على خلافه - النبوي المعروف الذي يقال فيه: إنه مجبور بعمل الأصحاب (١)، حيث نص فيه على أن الحق مما ترك، فلا بد وأن لا يكون المراد من «ما ترك» ما بقي بعد الموت وله وجود بقائي مع عدم الإضافة. بل يكون المراد منه: أن ما للميت من الحق، فهو لوارثه عند انقطاع إضافته عنه، وهو عبارة أخرى عن نقل ما للميت إلى الورثة. وعلى ما ذكرناه، فالآية دالة بإطلاقها على أن كل ما للميت مورث، فعدم التوريث في بعض الحقوق، محتاج إلى الإثبات، لا أن الاستدلال بالآية، محتاج إلى إثبات كون شيء حقا وقابلا للنقل (٢)، ففي موارد الشك في كون شيء حقا، يستدل بالآية على كونه حقا؛ لأنه مورث.

١ - مفتاح الكرامة ٤: ٥٩٠ / السطر ٥، رياض المسائل ١: ٥٢٧ / السطر ٢٢، جواهر الكلام

٢٣: ٧٥.

٢ - المكاسب: ٢٩٠ / السطر ٢٠.

وتوهم: عدم إطلاقها من هذه الحيثية؛ لكونها في مقام بيان كون الرجال والنساء، وارثين ولهم نصيب (١) يردده نفس الآية، حيث عقبها بقوله: (مما قل أو كثر) مما يؤكد الإطلاق، ويدفع التوهم. ولو قيل: إن الشبهة في الآية والرواية مصداقية، لا يصح التمسك بإطلاقهما.

يقال: - مضافا إلى أن المقيد عقلي، يقتصر فيه على المتيقن فيما لم يخرج بعنوان واحد، بل مطلقا على رأيهم - إن الآية الكريمة مع ذيلها، كأنها نظير قوله: «لعن الله بني أمية قاطبة» (٢) ويأتي فيها ما يقال فيه: من استكشاف حال الفرد عند الشك (٣)، فتدبر.

وإن الرواية تدل بإطلاقها، على أن كل حق مورث، فيستكشف منها قابلية كل حق للانتقال، فيرفع بها الشك عن كون حق قابلا للنقل، فيحتاج عدم القابلية إلي دليل، وهذا عكس ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) وغيره (٤). ثم إنه مع الغض عما تقدم، أو تسليم الإشكال، يمكن أن يقال: إنه لا شك في أن الخيار المجعول بالشرط، من الحقوق عرفا، لا من الأحكام. كما أن سائر الخيارات العقلائية - كخيار تخلف الشرط، والقيود، وخيار الغبن، والعيب - لا تكون ماهيات غير الخيار المشروط، فالخيار الثابت بالغبن ونحوه، عين الخيار المجعول بحسب الحقيقة والآثار. وإذا كانت الخيارات العقلائية كذلك، فالخيارات الشرعية - كخيار

١ - الخيارات (تقارير المحقق الحائري) الأراكي: ٥٣٩.

٢ - كامل الزيارات: ٣٣٢، بحار الأنوار ٩٨: ٢٩١.

٣ - كفاية الأصول: ٢٦٠.

٤ - المكاسب: ٢٩٠ / السطر ٢٠، منية الطالب ٢: ١٥٢ / السطر ٤.



المجلس والحيوان؛ مما أخذ «الخيار» بعنوانه في دليلها - محمولة عرفا على ما هو المعهود عندهم من الخيار، ولا ينقدح في الأذهان، مخالفة هذا الخيار لما عندهم من الخيارات.

وكذا الحال في سائر موارد الجواز، بعد صدق عنوان «الخيار» عليها بحسب تسالم الأصحاب، كخيار التأخير، وما يفسد ليومه. فلا ينبغي الإشكال، في كون الخيار بأنواعه من الحقوق، كما لا تبعد قابلية الخيارات العقلانية للنقل عند العقلاء، كما لا إشكال في سقوطها بالإسقاط في سوقهم، فيستكشف منه حال سائر الخيارات بالبيان المتقدم.

هل إرث الخيار تابع لإرث المال؟

بقي شيء: وهو أن إرث الخيار، هل هو تابع لإرث المال فعلا، فلا يرثه الورثة فيما لو فرض استغراق الدين للتركة، وكذا لا يرثه من هو محروم بالتعبد الشرعي من بعض التركة، كالزوجة بالنسبة إلى الأرض، وغير الأكبر من الأولاد بالنسبة إلى الحبوّة؟

ظاهر الشيخ (قدس سره)، عدم الإشكال في الفرع الأول؛ في أنه يرثه الورثة، والإشكال في الثاني (١).

والظاهر أنهما مشتركان في الإشكال تقريبا ودفعا، وإن اختلفا في بعض الخصوصيات.

والتحقيق: ثبوت إرث الخيار مطلقا في الفرعين؛ لإطلاق أدلة الإرث، وعدم المانع منه؛ فإن ما يعد مانعا مطلقا، أو في بعض الفروض، أو يمكن

---

١ - المكاسب: ٢٩٠ - ٢٩١.

أن يعد، أمور:  
في الوجوه المانعة عن إرث الخيار في المقام  
منها: أن الخيار سلطنة على استرجاع العوضين؛ أي سلطنة على  
ترادهما، أو سلطنة على استرجاع ما انتقل عنه، أو على رد ما انتقل إليه:  
فعلى الأول: لا يرث المحروم مطلقاً؛ لفقد السلطنة.  
وعلى الأخيرين: لا بد من التفصيل فيما يحرم الوارث عنه، بين ما انتقل  
عنه وإليه، تارة بالحرمان في الأول، وأخرى في الثاني، وهذا هو الوجه الذي  
أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره)، وفصل فيه بالعبارات المختلفة (١).  
وفيه: أن الخيار حق قائم بالعقد، ولا مساس له بالعوضين، ومع فسخه  
وحله يرجع العوضان قهراً، بلا تصرف من ذي الخيار فيهما، ولا سلطنة له  
عليهما، فالسلطنة قائمة بالعقد، لا بالعين.  
بل التحقيق على ما تقدم منا مراراً: أن ماهية الفسخ بالخيار، تابعة  
لماهية العقد (٢)، ولا شبهة في أن ماهية العقد وما هو تحت قدرة المتبايعين  
ومورد جعلهما، إنما هو إنشاء التبادل والتبادل الإنشائي لا الحقيقي المتقوم  
باعتبار العقلاء؛ ضرورة أن اعتبار الشرع أو العقلاء، ليس أمراً قابلاً للجعل،  
ولا تتعلق قدرة المتعاملين به؛ فإن له مبادئ ومقدمات وجودية خاصة به.  
بل الأمر كذلك في جميع العقود والإيقاعات، فما هو المجعول موضوع  
اعتبار الشرع والعقلاء، لا نفس اعتبارهما، أو نفس ما يعتبران.

١ - المكاسب: ٢٩٠ / السطر ٣٥.

٢ - تقدم في الجزء الرابع: ٤٨٠ - ٤٨١، ٤٨٩، وتقدم في الصفحة ٣٤٠، ٣٤٣.

وأقوى دليل على ذلك، صدق عنوان «البيع» و «الإجارة» و «النكاح» وغيرها، عرفاً وعقلاً وشرعاً، على الفضولي منها، وعلى ما يقع كرهاً، ومن الضروري عدم اختلاف ماهية الفضولي منها مع غيره.

فالفضولي وغيره، لا يفترقان في ماهية العقد وعنوانه، وإن كانا يفترقان في ترتب الآثار وعدمه، وكون أحدهما مورد اعتبار العقلاء والشارع فعلاً، والآخر مشروطاً بالإجازة، وليست الإجازة جزءاً ماهية العقد ومتمم عنوانه، بل شرط لترتب الأثر، وصورته موضوعاً للحكم العقلائي أو الشرعي.

فالفضولي بيع حقيقة مع عدم ترتب الأثر عليه، وعدم النقل الاعتباري الواقعي، والتبادل فيه إنشائي محض، فيستكشف منه أن ماهية العقد، ليست إلا التبادل الإنشائي، سواء في ذلك الفضولي وغيره.

ولا إشكال في أن الخيار، حق فسخ العقد المنشأ بإنشاء المتعاقدين، ولا يعقل أن يكون أمراً زائداً على ذلك، فالحل يتعلق بالعقد الإنشائي ليس إلا. وعلى ذلك: فلا مانع من إرث الخيار بالنسبة إلى ما يحرم عنه الوارث من المال، سواء قلنا: بأن الحق متعلق بالعقد، كما هو التحقيق.

أو متعلق بالعين، وأن الفسخ عبارة عن الاسترجاع والتراد؛ فإن التراد إنما هو في العقد الإنشائي والتبادل الإنشائي، والسلطنة عليه هي السلطنة على هذا التراد، ولا تعتبر فيه السلطنة على النقل الحقيقي، حتى يقال: بعدم سلطنة المحروم من الإرث، ثم بعد إعمال السلطنة والخيار، يترتب عليه الأثر العقلائي والشرعي.

ومنها: أن الفسخ عبارة عن إخراج العوضين عن ملك المتعاقدين، وإدخالهما في ملكهما، كما أن العقد عبارة عن إدخالهما وإخراجهما، وهذا المعنى مفقود في المقام.

وفي الحقيقة هذا إشكال في أصل إرث الخيار، من غير فرق بين المحروم عن المال وغيره.

وفيه: مضافا إلى منع دخالة هذا الإخراج والإدخال في ماهية العقد، وكذا في ماهية الفسخ، بل هو من آثارهما نوعا، ولهذا يصح بيع الوقف عند حصول المسوغات، ومبادلة الفقيهين الأجناس الزكوية عند المصلحة، مع فقد الملكية - بلا إشكال - في الوقف العام، بل مطلقا، وعلى التحقيق في الزكاة. أن العوضين إذا صاروا ملكا لغير المتعاملين، لا بد وأن يؤثر الفسخ في الرجوع إلى المالك الفعلي، فتكون آثار الخيار تبعا للملك عرفا. على أنه لا مانع من دخول المعوض في ملك الميت، وتلقي الأحياء منه، واعتبار ملكية الميت عقلائي إذا ترتب عليه أثر، وليس الميت عند المليون معدوما أو كالمعدوم.

مع ما عرفت: من أن العقد والحل إنشائيان، وترتب الآثار عليهما عقلائي، ولا إشكال في أن العقلاء، يحكمون بملكية الورثة بعد الفسخ والحل الإنشائي، والرد إنشاء إلى ملك الميت مما لا إشكال فيه، وليست الملكية حقيقية، حتى يتوهم عدم اعتبارها للميت، مع منع ذلك أيضا.

ومنها: أن الخيار، شرع لجلب المال إلى ذي الخيار، وفيما إذا انتقلت الأرض عن الميت، لا يكون الخيار للزوجة، بخلاف ما إذا انتقلت إليه، فإنها بالخيار تستجلب الثمن (١)، فيصح التفصيل الذي اختاره الفخر (رحمه الله) (٢). وفيه: أن اعتبار الاستجلاب إلى ذي الخيار ممنوع، وأصله حاصل، كما في موارد ثبوت الخيار للأجنبي، وكخيار المجلس للوكيل، على ما تقدم وجهه.

١ - منية الطالب ٢: ١٥٥ / السطر ٢١.

٢ - إيضاح الفوائد ١: ٤٨٧.

وأما توهم: كون استجلاب المال بالخيار الموروث للوارث، قيدا في أدلة الإرث فواضح النظر؛ لفقد ما يشعر بذلك في أدلته، فضلا عن الدلالة. ثم إن الإشكال في مثل الأرض المنتقلة عن الميت، مبني على أن الفسخ، موجب لصيرورتها ملكا لغير الزوجة؛ إما لرجوعها بالفسخ إلى الميت، وتلقي الورثة لها منه، أو لكونها بحكم المال الموروث. وإلا فلو قلنا: بأن التملك بالفسخ ليس إرثا، ولا بحكمه، والزوجة إنما تتلقاها به، وتصير مالكة لها، لاندفع الإشكال. بل يمكن على هذا المبني، التفصيل بين ما انتقل إليه وعنه، عكس ما ذهب إليه الفخر (رحمه الله) (١)، وقواه الشيخ (قدس سره) (٢)؛ بأن يقال: فيما إذا انتقلت عن الميت،

لا مانع من إرثها، لا من قبل الثمن؛ لأنها مالكة لحصتها فعلا، ولا من قبل الأرض؛ لأنها بالفسخ ترجع إلى ملكها على حساب الحصص، بخلاف العكس؛ لعدم سلطنتها على الأرض حتى يردّها، ولكن قد عرفت التحقيق في المسألة. ثم إن الإشكالات المتقدمة، تأتي كلا أو بعضا في الدين المستغرق (٣)، والجواب هو الجواب، ويختص بإشكال آخر؛ وهو أن الإرث - كتابا (٤) وسنة (٥) -

بعد أداء الدين، فالخيار لا يورث كسائر ما للميت، إلا بعد أداء الدين، والفسخ إن أوجب رد العوضين، فالسلطنة عليه مفقودة. وإن أوجب حل العقد الإنشائي، من غير تأثير وترتب حكم شرعي أو

١ - نفس المصدر.

٢ - المكاسب: ٢٩١ / السطر ١٤.

٣ - راجع ما يأتي في الصفحة ٤٠٢.

٤ - النساء (٤): ١٢.

٥ - وسائل الشيعة ١٩: ٣٢٩، كتاب الوصايا، الباب ٢٨.

عقلاني عليه، فهو لغو.  
ولا يدفع هذا الإشكال؛ بأن الخيار لا يزاحم حق الدين؛ لأنه ليس بما ل.  
نعم، يمكن دفع اللغوية: بأن له أثرا في بعض الأحيان، وهو كاف، مع أن  
في جعل القانوني، لا تلاحظ الخصوصيات، كما قرر في محله (١)، وللمسألة  
محل آخر.

١ - مناهج الوصول ٢: ٢٥، أنوار الهداية ٢: ٢١٤، تهذيب الأصول ١: ٣٠٧، و ٢: ٢٠٨.

## مسألة

في كيفية استحقاق الورثة للخيار  
في كيفية استحقاق الورثة للخيار - بعد كونه واحدا غير قابل للتجزئة  
والتقسيم - احتمالات، بل أقوال:  
منها: ثبوت الخيار مستقلا لكل من الورثة; بنحو العام الاستغراقي،  
كثبوته للمورث، فيكون لكل منهم فسخ العقد، واسترجاع العوضين كلا، وإن  
أمضاه غيره (١).  
ومنها: ثبوتها لكل على النحو المذكور، لكن بالنسبة إلى حصته،  
واختاره بعض الأعيان (٢).  
ومنها: ثبوت خيار واحد للمجموع، كالحكم في العام المجموعي، فيعتبر  
المجموع واحدا، له حق واحد (٣).

١ - جواهر الكلام ٢٣: ٧٦.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٤٨ / السطر ١، منية الطالب ٢: ١٥٨ /  
السطر ٢٠.

٣ - قواعد الأحكام ١: ١٤٣ / السطر ٢٣، إيضاح الفوائد ١: ٤٨٧، مسالك الأفهام ٣: ٢١٤،  
المكاسب: ٢٩٢ / السطر ١٥.

ومنها: ثبوته لـصرف وجود الوارث، أو لطبيعي الوارث (١)، وهذا الوجه وإن اختلف مع ما سبق في الاعتبار، لكنه يرجع إليها بحسب الحكم؛ فإنه إن أريد من ثبوته له، ثبوته للطبيعة المتكثرة - بحيث يتكثر الخيار بتكثرها - فيرجع إلى الاحتمال الأول أو الثاني.

وإن أريد منه، ثبوته للمجموع المحقق للـصرف، فيكون خيار واحد للواحد، فيرجع إلى الثالث؛ فإن صرف الوجود بحسب الاعتبار، أمر موجود بوجود الموجود الخارجي المحقق له، كالطبيعة الموجودة بعين وجود الأفراد. والفرق بينهما ليس من هذه الجهة، بل من جهة أن الطبيعة، متكثرة بتكثر أفرادها، سواء في ذلك الطبائع الأصلية الحقيقية، والاعتبارية على نحو ما في التكوين، وأما الـصرف فيوجد بوجود الكثير على نحو الوحدة، نظير ما قاله الرجل الهمداني في الكلي الطبيعي (٢).

فصرف وجود الإنسان واحد في الواحد بعينه، وفي الكثير بعين الكثير، وإلا فلو وجد مع كل واحد، خرج عن الـصرف؛ لأن الـصرف لا كثرة فيه، ولا تكرار.

فما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في قوله: هنا معنى آخر لقيام الخيار بالمجموع... إلى آخره (٣)، فيه مسامحة؛ فإنه إن أراد بـ«الطبيعة» طبيعي الوارث، فلا يكون في الخارج واحدا، ولا معنى لقيام بالمجموع؛ فإن الطبيعي

١ - أنظر المكاسب: ٢٩٢ / السطر ١.

٢ - الحكمة المتعالية ١: ٢٧٣، شرح المنظومة (قسم المنطق): ٢٣ / السطر ٧، وقسم

الحكمة: ٩٩ / السطر ٣.

٣ - المكاسب: ٢٩٢ / السطر ١.



متكثراً بتكثير الأفراد.

وإن كان المراد صرف الوجود، ففي صورة التعدد، لا يكون الصرف إلا واحداً، موجوداً بوجود الكثير، وللواحد الكذائي خيار، فلا معنى لنفوذ فسخ كل منهم؛ للزوم كون كل منهم صرفاً، وللزوم منه تكرار الصرف بتكرار العدد. فذو الخيار عنوان واحد، موجود بوجود المجموع بنحو الوحدة، لا الكثرة، حتى يلزم ثبوته لكل منهم، فتدبر جيداً.

ثم إن الممكن من هذه الاحتمالات، هو الوجه الثالث والرابع؛ أي الثبوت للمجموع، أو لصرف الوجود، وأما الصور الأخر فممتنعة.

توضيحه: أن الأمور الاعتبارية العقلائية، على وزان الماهيات الأصلية كالجواهر والأعراض، فإنه كما أن للطبائع الحقيقية، مصاديق موجودة في الخارج، جزئية غير قابلة للتكثير والصدق على الكثيرين، ولها جامع ذاتي؛ هو طبيعي العنوان، كلي قابل للصدق على الكثيرين، كذلك الأمور الاعتبارية كالملك والحق والبيع، فإن لها عنواناً طبيعياً اعتبارياً، قابلاً للكثرة في الخارج، ومصاديقاً للطبيعي منها في الخارج؛ بمعنى اعتبار وجود خارجي غير قابل للصدق.

فعنوان «البيع» و «الحق» و «الملك» بنفسه كلي صادق على المصاديق الخارجية، والحق الشخصي الموجود بالوجود الخارجي، أمر جزئي شخصي، غير قابل للتكثير.

وربما يتوهم: أن انحلال بعض العقود - كعقد البيع الواقع على ما يملك وما لا يملك، وبعض الحقوق، كحق التحجير الثابت في الأرض المحجرة، التي كل قطعة منها مورد للحق، والحق القائم بالأرض منحل إلى الحقوق - هو نقض على

ما ذكرناه.

وهو غفلة عن الواقعة؛ أما في مثل البيع فلما مر منا: من أن البيع هو العقد الإنشائي (١)، وبه ينتقل إنشاء كل المبيع، من غير فرق بين ما يملك وما لا يملك. وإنما يفرق بينهما في مقام التأثير العقلاني أو الشرعي، الخارج عن حقيقة البيع، فيؤثر في جزء من المبيع دون جزء، وهذا ليس انحلال البيع الشخصي. وأما الانحلال في بيع أمور متكررة تجمع بلفظ واحد في الإنشاء، فهو من أجل أنه إنشاء بيوع متكررة، وقد مر دفع توهم أن بيع مثل الدار ينحل إلى بيع أجزائها، فينحل إلى بيوع (٢).

وأما حق التحجير، فهو ثابت لعنوان صادق على الكل وأجزائه، فكما أن الأرض محجرة بأسباب التحجير، كذلك قطعاتها محجرة بتلك الأسباب، فكل قطعة تلاحظ تكون محجرة بالتحجير الواقع على الأرض، ولصاحبه حق إحيائها، كما له حق إحياء الجميع.

وإن شئت قلت: إنه إذا لوحظت الأرض جميعها بنحو الوحدة، تكون شيئاً واحداً ويتعلق بها حق واحد، وإذا لوحظت قطعاً، وانفصل بعضها عن بعض، تعلق بكل حق مستقل؛ لأنها قطعة محجرة، كما أن الدار الواحدة ملك واحد، وإذا أفرزت إلى قطعاً، صارت كل قطعة ملكاً مستقلاً، ولتفصيل الواقعة محل آخر. ثم لو قلنا: بالانحلال في مثل تلك الموارد، فلا مجال له في المقام؛ لأن حق الخيار لا ينحل إلى حقوق، ضرورة أن المورث لم يكن له إلا حق واحد متعلق بالبيع، ولم يكن له إلا فسخه في جميع محتواه، أو إمضاؤه كذلك، فلو

١ - تقدم في الجزء الأول: ٧٥، وتقدم في الصفحة ٣٤٣ و ٣٨٠.

٢ - تقدم في الجزء الثاني: ٥١٥ - ٥١٦، ٥٢٥.

فرضت صحة الانحلال في بعض الحقوق، لا إشكال في أن حق الخيار ليس منها.

فتحصل مما ذكر: أن حق الخيار حق شخصي، وموجود جزئي، غير قابل للكثرة، فلا يعقل أن يصير بالنقل كثيرا، كما لا يعقل انتقاله بوجوده الخارجي إلى طبيعي الوارث، القابل للصدق على الكثيرين؛ بمعنى تكثره بتكثر الأفراد، وأما انتقاله إلى المجموع المعتبر شيئا واحدا، أو إلى صرف الوجود، فلا مانع منه. ثم إن الظاهر من النبوي (١) لولا القرينة العقلية، هو طبيعي الوارث، وبمقتضى القرينة - وهي وحدة الحق وجزئيته الحقيقية - هو صرف وجوده، الموجود بوجود الكثير بنحو الوحدة.

وأما الحمل على المجموع، فخلاف الظاهر جدا، بل ترك للعمل به؛ فإن المجموع هو الأفراد المعتبرة واحدا، لا طبيعي الوارث، ولا جنسه، والظاهر منه هو الجنس، لا الأفراد، والحمل على الصرف مع القرينة، أخذ بظاهره من جهة؛ وهي كون الموضوع هو الطبيعة والجنس، والقرينة دالة على اعتبار الوحدة فيها، فالطبيعة محفوظة، وزيد عليها اعتبار.

وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) لبيان الحمل على المجموع: من أن مقتضى أدلة الإرث في الحقوق غير القابلة للجزئة والأموال القابلة لها، أمر واحد، وهو ثبوت مجموع ما ترك لمجموع الورثة، إلا أن التقسيم في الأموال لما كان ممكنا، كان مرجع اشتراك المجموع في المجموع، إلى اختصاص كل منهم بحصة مشاعة.

١ - تقدم في الصفحة ٣٧٥، الهامش ٥.

بخلاف الحقوق، فإنها تبقى على حالها؛ من اشتراك مجموع الورثة فيها، فلا يجوز لأحدهم الاستقلال بالفسخ؛ لا في الكل، ولا في حصته، فافهم (١) انتهى.

ففيه: أنه لا دليل على أن مقتضى أدلة الإرث ما ذكره، بل الدليل على خلافه؛ فإن أدلة الإرث في الكتاب والسنة، لا تدل على أن الإرث ينتقل إلى مجموع الورثة؛ بحيث يكون مجموع موضوعا واحدا لنقل واحد، كما هو مقتضى نقل المجموع إلى المجموع:

أما الآية الكريمة: (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون...) (٢) إلى آخرها، فالظاهر منها أن لكل رجل نصيبا، وأن لكل امرأة كذلك؛ لظهور الجمع المحلي في الكثرة الأفرادية، في قبال العام المجموعي، ولا تعرض فيها لمقدار النصيب، بل هي في مقام بيان عدم حرمان الرجال ولا النساء، ولعله للرد على الجهال الذين يقولون: بحرمان النساء، أو يحرمونهن عملا.

وأما سائر الآيات المتعرضة للإرث (٣)، فهي متعرضة للسهم؛ من النصف، والثلث، وغيرهما، فتختص بالأموال التي يمكن فيها فرض الكسر المشاع؛ من النصف، والثلث... وغير ذلك.

فلو شملت بعض الحقوق التي متعلقها قابل للكسر المشاع كحق التحجير، فلا إشكال في عدم الشمول لحق الخيار، الذي ليس كذلك؛ لا بنفسه، ولا

١ - المكاسب: ٢٩١ / السطر ٣٣.

٢ - النساء (٤): ٧.

٣ - النساء (٤): ١١ و ١٢ و ١٧٦.

بمتعلقه الذي هو العقد الإنشائي، على ما مر الكلام فيه (١)، وآية أولي الأرحام (٢) لا تتعرض إلا لتقدم بعض على بعض. ولا دليل في السنة أيضا على ما ذكره، بل لا معنى لما أفاده بوجهه؛ فإن نقل المجموع إلى المجموع المتقضي للتساوي أولا، ثم الحكم بالاختلاف من حيث الحصص، لغو ينزه الكتاب والسنة منه، وانتزاع عنوانهما من أدلة الإرث المتعرضة للحصص، ليس حكما شرعيا كما لا يخفى. فما بقي في المقام إلا النبوي (٣)، الذي يقال: إنه مجبور بعمل الأصحاب (٤)، وهو مختص بالحقوق، وقد عرفت الكلام فيه (٥)، وأن الانتقال إلى المجموع خلاف ظاهره جزما. ومما ذكرناه يظهر النظر في كلام الأعلام، ولا سيما السيد الطباطبائي (قدس سره)، الذي اختار الخيار لكل مستقلا بحسب حصته (٦) ضرورة أن هذا الحق إرث تلقاه الوارث من مورثه، ولا يعقل أن يكون الانتقال على هذا النحو، مع عدم كون المورث واجدا إلا لخيار واحد، كما لا إشكال في أن المورث لم يكن له خيار بالنسبة إلى الحصص، فلا معنى لإرث ما لم يتركه المورث. فما أفاده مع كونه مخالفا لأدلة الإرث مطلقا، مخالف للنبوي؛ فإن مقتضاه

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٣٨٧ - ٣٨٩.
  - ٢ - الأحزاب (٣٣): ٦.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ٣٧٥، الهامش ٥.
  - ٤ - تقدم في الصفحة ٣٧٧، الهامش ١.
  - ٥ - تقدم في الصفحة ٣٨٩.
  - ٦ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٤٨ / السطر ٢١.

أن ما تركه الميت موروث، ومن المعلوم أن الميت ما ترك الخيار في الحصص.  
الموارد التي توهم النقص على عدم انقسام الحق الشخصي  
ثم إنه قد يتوهم، ورود النقص على ما تقدم (١) في موارد:  
منها: حق الشفعة (٢)، فإنه حق شخصي وجزئي حقيقي، مع أنه يورث  
بحسب السهام، على ما نسب إلى أكثر الفقهاء، وقالوا - على ما حكى - : إنه لو  
عفا أحد الورثة عن نصيبه من الشفعة، لم تسقط الشفعة؛ لأن الحق للجميع،  
فلا يسقط حق غيره (٣).

فيرد عليه عين ما ورد على إرث الخيار، من الإشكال العقلي من جهتين:  
إحدهما: وقوع التعدد والتكثُر في الواحد الحقيقي، اللازم من بقاء الحق  
مع إسقاط بعض.

ثانيتها: ثبوت الحق على نسبة السهام، مع عدم ثبوته للمورث، مع أن  
ثبوته للورثة ليس إلا بالإرث، ولا يعقل ذلك كما تقدم.  
وفيه: أن النقص إنما يرد، لو كان الحكم ثابتا، وثبوت الإرث في حق  
الشفعة محل إشكال وخلاف، وقد نفاه عدة من الفقهاء، كالشيخ، وابن البراج،

١ - تقدم في الصفحة ٣٨٧ و ٣٨٩.

٢ - المكاسب: ٢٩٢ / السطر ٢٠، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧١ /  
السطر ٢١.

٣ - المختصر النافع: ٢٥٠، المهذب البارع ٤: ٢٧٩، جامع المقاصد ٦: ٤٤٨، الروضة  
البيهية ٤: ٤١٢، مجمع الفائدة والبرهان ٩: ١١، مفتاح الكرامة ٦: ٤٠٥ / السطر ١٦،  
المكاسب: ٢٩٢ / السطر ٢٠، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧١ /  
السطر ٢٢.

وابن حمزة، والطبرسي (رحمهم الله)، على ما حكى (١).  
واستدل عليه برواية طلحة بن زيد، عن جعفر، عن أبيه، عن علي (عليهم السلام)  
قال: «إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: لا تورث الشفعة» (٢).  
وطلحة وإن كان بتريا (٣)، لكن عن الشيخ في «الفهرست»: أن كتابه  
معتمد (٤).

ولو سلمنا ثبوت الإرث فيها بإطلاق الآية المتقدمة (٥) والنبوي (٦)، وتركنا  
رواية طلحة، لكن لا دليل على كيفية ثبوته، وهي أيضا محل خلاف، والقريظة  
العقلية المتقدمة الحاكمة بثبوته لصرف الوجود، أو للمجموع، قائمة في  
المقام، ولازمه عدم السقوط إلا بإسقاط الجميع، وعدم حصول التملك إلا بتملك  
الجميع، وعدم كونه على نسبة السهام.  
ولو فرض ثبوت الشهرة على خلاف ما ذكر، فهي مبنية على اجتهادهم من  
أدلة الإرث، ومثل هذه الشهرة ليست بحجة.  
وأما ما قيل في مقام الدفع عن استقلال كل بالعفو: من أن ذلك ليس  
بالإسقاط حتى يقال: لا حق إلا للمجموع، بل من باب إخراج نفسه عن

- 
- ١ - النهاية ٤٢٥، الخلاف ٣: ٤٣٦، المهذب ١: ٤٥٩، الوسيلة إلى نيل الفضيلة: ٢٥٩،  
مختلف الشيعة ٥: ٣٦٧، أنظر مفتاح الكرامة ٦: ٤٠٣ / السطر ٣١، جواهر الكلام  
٣٧: ٣٩٢.
  - ٢ - الفقيه ٣: ٤٥ / ١٥٨، تهذيب الأحكام ٧: ١٦٧ / ٧٤١، وسائل الشيعة ٢٥: ٤٠٧،  
كتاب الشفعة، الباب ١٢، الحديث ١.
  - ٣ - رجال الطوسي: ١٢٦.
  - ٤ - الفهرست: ٨٦.
  - ٥ - النساء (٤): ٧.
  - ٦ - تقدم في الصفحة ٣٧٥.

المجموع، وعن الطرفية لإضافة الحق، وعدم المعية في الأخذ به، وهذا لا مانع منه؛ لأن هذه المعية له، لا عليه، فله الخروج عنها (١).  
ففي غاية الإشكال؛ ضرورة أن الإخراج عن موضوع ما تعلق به الحكم أو الحق، ليس اختياريًا، ومجرد البناء على عدم المعية، لا يوجب ثبوت الحكم أو الحق لما عداه، وكون المعية له لا يوجب إمكانه، فهل يمكن لصاحب الحيوان الذي هو موضوع حق الخيار، البناء على أن لا يكون كذلك، من دون إسقاط الحق؟!

وهو أوضح من أن يحتاج إلى النقد، والجواب ما تقدم (٢).  
ومنها: حق القذف، فإنه حق واحد للمقذوف، مع أن بقاء الحق لبعض الورثة عند عفو بعضهم، منصوص (٣) فيرد عليه ما ورد في إرث الخيار (٤)؛ لأن ثبوت الحق لكل مستقلاً محال، لأن الواحد الشخصي، لا يعقل فيه التعدد والتكثير، وإن كان الحق ثابتاً للمجموع، فلازمه الاجتماع في العفو والإجراء. وفيه: أنه لا دليل على أن ثبوت الحق لكل من الورثة، من قبل التوريث، بل الدليل على خلافه، ففي موثقة عمار الساباطي (٥)، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سمعته يقول: «إن الحد لا يورث كما تورث الدية والمال،

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٢ / السطر ١٩.

٢ - تقدم في الصفحة ٣٩٢ - ٣٩٣.

٣ - وسائل الشيعة ٢٨: ٢٠٨، كتاب الحدود والتعزيرات، أبواب حد القذف، الباب ٢٢.

٤ - تقدم في الصفحة ٣٨٩.

٥ - رواها الشيخ الطوسي بإسناده، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن عمار الساباطي. والرواية موثقة بعمار الساباطي، فإنه ثقة فطحي.

أنظر رجال النجاشي: ٢٩٠ / ٧٧٩، الفهرست: ١١٧ / ٥١٥.



ولكن من قام به من الورثة فهو وليه، ومن تركه فلم يطلبه فلا حق له، وذلك مثل رجل قذف، وللمقذوف أخوان، فإن عفا عنه أحدهما، كان للآخر أن يطلبه بحقه؛ لأنها أمهما جميعا، والعفو إليهما جميعا» (١).  
وفي موثقة السكوني (٢)، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «الحد لا يورث» (٣).  
والظاهر من نفي إرث الحد، هو نفي إرث حق الحد؛ ضرورة أنه لا معنى لإرث نفس الحد، فثبوت حق الحد لكل ليس بالإرث، بل حكم ابتدائي لأولياء الميت لكل مستقلا.  
نعم، لو اجتمعوا على مطالبة الحد، لا يجري إلا حد واحد، ولكل مستقلا مطالبة الحد.  
بل لا يبعد أن يقال: إن قذف الأم أو الأخت مثلا، موجب لثبوت حق للقريب منها، وإن كانت الأم مقدمة عليهم في ذلك مع حياتها، وبالجملة لم يثبت صحة النقض في المورد.  
ومنها: حق القصاص الذي ورد فيه أن لكل من الأولياء مطالبته، ولو عفا بعض ثبت للآخرين، مع أداء سهم الدية إلى ورثة المقتول في بعض الصور، وإلي بعض الورثة في آخر.

- 
- ١ - الكافي ٧: ٢٥٥ / ١، تهذيب الأحكام ١٠: ٨٣ / ٣٢٧، الاستبصار ٤: ٢٣٥ / ٨٨٣، وسائل الشيعة ٢٨: ٢٠٨، كتاب الحدود والتعزيرات، أبواب حد القذف، الباب ٢٢، الحديث ٢.  
٢ - رواها الكليني، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني. والرواية موثقة لأجل كون السكوني عاميا ثقة معتمدا عند الأصحاب.  
أنظر عدة الأصول ١: ١٤٩، معجم رجال الحديث ٣: ١٠٥ / ١٢٨٣.  
٣ - الكافي ٧: ٢٥٥ / ٢، تهذيب الأحكام ١٠: ٨٣ / ٣٢٨، وسائل الشيعة ٢٨: ٢٠٩، كتاب الحدود والتعزيرات، أبواب حد القذف، الباب ٢٢، الحديث ٣.

وفيه: أن ثبوت حق القصاص لأولياء الميت، ليس بالإرث، وهو واضح. والظاهر ثبوته لكل منهم مستقلا، وظاهر الآية الكريمة: (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) (١) جعل السلطنة للولي، ولازمه تكثرها بتكثره، فلكل سلطنة مستقلة، ولكل مطالبة الدية فيما جازت فيه مطالبة الدية، ولكل مطالبة القصاص، ومع اختلافهم يقتص طالب القصاص، مع أداء سهم غيره من الدية.

نعم، لو مات أحد الورثة يورث حقه، ولا دليل على كيفية إرثه، بل لا بد من العمل فيها على القواعد، بل لا يبعد القول: بثبوته لكل من الورثة مستقلا؛ باعتبار أنه أيضا من الأولياء، وإن تقدم بعض على بعض. فتحصل مما مر: عدم ثبوت نقض على ما ذكر.

مع أنه لو ثبت في مورد خلاف ما حكم به العقل، فلا بد من توجيهه، ولو بأن يقال: إنه حكم تعبدى، والتكثُر والتجزؤ حكمان، لا واقعيان، فيعمل في مورد إرث الخيار على القواعد.

ثم إن لازم كون الخيار للمجموع أو لصرف الوجود، عدم تأثير الفسخ إلا مع اجتماعهم، وعدم تأثير التنفيذ أيضا إلا معه، وليس للوارث المرید للفسخ، إلزام غيره عليه، كما ليس له إلزامه على الإسقاط، وهو واضح.

---

١ - الإسراء (١٧): ٣٣.

فرع

حول الإشكال في تحقق ماهية الفسخ بفسخ الورثة  
إذا اجتمع الورثة على الفسخ، أو فسخ الوارث المنفرد، فإما أن تكون  
العين باقية في الشركة، أو تكون تالفة، إما في زمان حياة المورث، أو بعد موته  
قبل فسخ الورثة، سواء كان التلف حقيقيا، أو بحكمه كالبيع اللازم، ومع التلف  
قد تكون للميت شركة، وقد لا تكون.

وعلى جميع الصور، يقع إشكال في تحقق ماهية الفسخ.  
توضيحه: هو أن الإرث بحسب العرف واللغة (١)، وظواهر الأدلة، ما  
انتقل إلى الورثة، فالموت سبب عند العرف لانتقال مال الميت إلى ورثته، ولا  
دليل من الشارع الأعظم على خلافه، بل الظاهر منه ذلك، كما يظهر بالرجوع  
إلى أدلته كتابا وسنة.

وهنا احتمالات أخرى:

منها: أنه ليس من قبيل انتقال المال إلى الوارث، بل من قبيل تبدل  
المالك والمستحق؛ بقيام الوارث مقام المورث (٢).

وهذا لو رجع إلى محصل، لم يفترق عن الأول في حصول الملك للورثة،  
وعدم بقاءه على ملك الميت، لكنه لا دليل عليه، بل هو أمر بعيد عن الأذهان،

١ - الصحاح ١: ٢٩٦، معجم مقاييس اللغة ٦: ١٠٥، المفردات في غريب القرآن: ٥١٨،

النهاية، ابن الأثير ٥: ١٧٢.

٢ - منية الطالب ٢: ١٦١ / السطر ٢١.

ومخالف للتوريث الثابت عند العقلاء، ولظاهر أدلة الإرث. ومنها: أن الورثة منزلة منزلة مورثهم، فلا نقل ولا قيام مقامه، بل الملك والحق باقيان للميت بوجوده التنزيلي (١). ومنها: أن الوارث نائب عن المورث في التصرفات (٢). ولا إشكال في فساد الوجهين، فالوجه المتعين هو انتقال المال والحق إلي الوراث، وعليه فلا يعقل تحقق ماهية الفسخ في إرث الخيار؛ لأنها عبارة عن انحلال العقد الخاص الجزئي، اللازم منه رجوع كل عوض إلى محله الأول.

فلو خرج العوضان عن ملك البائع والمشتري بالبيع، ورجعا بالفسخ إلى غيرهما، كان ذلك خلفاً؛ لفرض أن الفسخ حل البيع الشخصي الواقع على العوضين، الخارجين عن ملك صاحبهما، وإرجاعهما إلى محلتهما. فحينئذ يرد الإشكال: بأن ما خرج بالموت عن ملك الميت، وصار ملك الورثة - بناء على الوجهين الأولين - لا يمكن أن يتحقق بالنسبة إليه الفسخ بالمعنى المذكور، ولا يعقل أن يؤثر الفسخ في عود المال الموروث إلى الميت، ثم إخراجه عن ملكه إلى المشتري (٣)؛ ضرورة عدم معقولية إيقاع أمرين مترتبين بإنشاء واحد. مضافاً إلى أن شأن الفسخ هو حل العقد، لا نقل العين إلى ذي الخيار لتحقيق معنى الحل.

١ - المكاسب: ٢٩٣ / السطر ١٧، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٣ / السطر ٥.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٤٢ / السطر الأخير.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٢ / السطر ٢٧.

فلا بد إما من الالتزام، بأن الإرث لا يوجب ملكية الورثة، إما حقيقة، أو تنزيلاً، وهو فاسد.  
أو الالتزام بأن الفسخ لا يقتضي إلا حل العقد، من غير دخالة للإضافة إلى المتعاملين، وهو أيضاً على خلاف الواقع؛ من انحلال العقد.  
ونحن وإن قلنا: بأن البيع لا يلزم أن يكون مبادلة العوضين في الملكية، كبيع الوقف والزكاة، لكن لو باع المالك، لا محالة يقع التبادل بين المالكين في الملكية.

وحيث إن الحل إرجاع ملكيتهما إلى حال ما قبل البيع، فلا يعقل أن يحصل به خلاف ما أوجب البيع؛ بأن يرجع ملكية غير الملكية المنتقلة بالبيع، وإلا رجع إلى تملك جديد، وهو ليس مقتضى الفسخ والحل، فما في كلمات بعض الأعيان (١) ليس على ما ينبغي، فبقي الإشكال على قلبه على ما سلكوا في باب البيع والفسخ.

الجواب عن الإشكال  
والتحقيق في الجواب أن يقال: إن البيع وكذا سائر المعاملات - إيقاعاً وعقداً - عبارة عن المبادلات أو الإيجادات الإنشائية، من غير دخالة لترتب الآثار المطلوبة عليها، وإنما المتعاملان يوجدان موضوع حكم العقلاء أو الشارع، لا نفس الآثار الواقعية المتوقف تحققها على اعتبارهما، والحل مقابله، وإنما يفسخ به المعنى الإنشائي، لا ما تترتب عليه من الآثار؛ مما خرجت عن قدرة المتعاملين.

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٢ - ١٧٣.

فإذا انفسخ العقد، يرجع كل من العوضين إلى محله إنشاء، ومع وجودهما يحكم العقلاء بعود المبيع إلى البائع، والتمن إلى المشتري، ومع عدمهما أو عدم أحدهما، يحكمون بالمثل أو القيمة من باب الغرامة، لا من باب رجوع المثلية أو المالية.

ثم لو فرض أن العين المشتراة بالبيع الخياري، خرجت عن ملك المشتري مثلا بنقل لازم أو جائز، ثم رجعت إليه ببيع أو نحوه، ثم انفسخ العقد الأول الواقع عليها بسبب الخيار، فلا إشكال في أن الحكم العقلاني، هو دفعها إلى صاحبها الأول، لا تأدية المثل أو القيمة.

وهذا من لوازم ما قلناه في ماهية البيع والفسخ، ولولاه كان اللازم عدم رجوعها بالفسخ؛ لأنها صارت مملوكة بملكية جديدة غير مربوطة بالعقد. وعلى هذا المسلك الحق، يمكن أن يقال: إن الفسخ من الوارث، يوجب حل العقد الإنشائي، ورجوع ما خرج بالعقد من ملك المورث إليه، وخروج ما دخل به في ملكه عنه إنشاء؛ قضاء لحق الخيار، وحقيقة الفسخ والحل. ثم بعد الفسخ، يحكم العقلاء والشرع برجوع ما خرج عن ملك الميت بالعقد إلى ملكه؛ لأن للورثة حق فسخ عقد الميت، ولازمه ما ذكرناه، فيصير ما رجع إليه إرثا للورثة، وعليهم إرجاع نفس العين إلى الطرف، غرامة عما خرج بالنقل اللازم عن ملكه؛ أي نفس العين.

وتعين العين للغرامة؛ لأولويتها من المثل والقيمة، أو لكونها عوضا عما استرجع إلى الميت بحسب الحكم العقلاني، لا بحسب البيع والإنشاء، أو لأن العوض لما صار ملكا لهم إرثا، لا بد من إرجاع عوضه؛ لعدم صحة الجمع بينهما.

وكيف كان: لا شبهة في عدم حق للورثة لتملكها بما لهم، مثل ما في حق

الشفعة، والفرق بينهما ظاهر، كما لا شبهة في الوراثة على الحصص والتلقي من الميت، كما أنه لا شبهة في عدم إرث الزوجة من الأرض، إذا رجعت إلى الميت، وصارت إرثا.

ولا فرق بين الصور المتقدمة في ذلك، وإن افرقت في بعض الخصوصيات الأخر، فلو لم يكن للميت تركة، لا بد بعد الفسخ من أداء ما على ذمة الميت بسببه، من المال الذي رجع إليه، ولو زاد صارت الزيادة إرثا، ولو نقص بقي على ذمته، وليس على الورثة أدائه.

ثم إن ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره)، في مقام بيان أن للورثة استيفاء الحق لنفسهم، وأنهم ليسوا كالوالي والوكيل في استيفاء حق الغير، بل بمنزلة نفس الميت، ولهذا جرت السيرة على أن ورثة البائع ببيع خيار رد الثمن، يردون مثله من أموالهم، ويستردون المبيع لأنفسهم، من دون أن يلتزموا بأداء الديون منه بعد الإخراج (١). انتهى.

فيه: - مضافا إلى غرابة دعوى السيرة المتصلة إلى زمان المعصوم (عليه السلام)، المفيدة لإثبات الحكم في مثل تلك المسألة النادرة الاتفاق - أنه على فرض كون الورثة بمنزلة الميت، فلا بد أن يكون أخذهم بالخيار، أخذ الميت بوجوده التنزيلي، فينتقل العوض من الميت وإليه، لا إلى الورثة، فدليله مخالف لمدعاه.

فلا بد له من إثبات كون الخيار كحق الشفعة، وأن للورثة تملك العوض بحسب حصصهم، وهو أيضا غير وجيه؛ لأن لهم خيار حل عقد الميت، ولازمه الرجوع إليه، لا إليهم.

١ - المكاسب: ٢٩٣ / السطر ١٧.

حكم فسخ الورثة لو كان للميت دين مستغرق  
ثم إنه لو كان للميت دين مستغرق للتركة، فعلى القول: بأن الخيار حق رد  
العوضين واقعا، مقابل البيع الذي قالوا فيه: بأنه نقل العوضين واقعا، لزم عدم  
نفوذ فسخ الورثة؛ لأنه تصرف في حق الغير، وهم الديان المتعلق حقهم  
بالمال، وليس لدليل إرث الحق إطلاق، يثبت به النفوذ مع مزاحمة حق الغير،  
أو مع التصرف في حقه.

وعلى القول: بأن الفسخ حل العقد الإنشائي، يمكن أن يقال أيضا: إن حله  
وإن لم يكن تصرفا في حق الغير، إلا أن نفوذه محل إشكال؛ لأنه تنفيذ نقل متعلق  
حق الغير.

إلا أن يقال: إن حل العقد إذا كان بحق، فلازمه القهري تبديل موضوع  
الحق بغيره.

وإن شئت قلت: إن الحق متعلق بما ل الميت، والفسخ يرفع موضوعه،  
ويقيم آخر محله، فتأمل.

وعلى فرض ثبوت حق الفسخ، فلا وجه لاشتراط المصلحة للديان وضعها  
أو تكليفها، كما لا يجوز لهم المنع عن إعماله، أو الإلزام به، وهو واضح.



مسألة

في أن الأجنبي لا يورث الخيار الثابت له لو كان الخيار لأجنبي ومات، فهل ينتقل إلى وارثه؛ استنادا إلى إطلاق دليل الإرث، أو لا؛ نظرا إلى عدم انطباق أدلة الإرث عليه؟ فإن قوله: (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون...) (١) إلى آخره لا ينطبق عليه لوجهين: من جهة عدم صدق «النصيب» على إنشاء لا يؤثر للورثة شيئا، وليس حق الخيار الثابت للأجنبي، كحقه الثابت لغير الأجنبي، ولا كحق الشفعة والتحجير ونحوهما، بل إنه مجرد حق الحل لعقد غيره، وفي مثله لا يصدق عليه عرفا «أن له نصيبا».

ومن جهة عدم صدق «ما ترك» على ما لا أثر له بالنسبة إليهم، أو انصراف الدليل عنهما، ولا أقل من الشك في صدقه، والأصل عدمه. وتوهم: أنه قد يكون للخيار أثر للورثة؛ وهو إعطاء شيء لهم لإعماله،

١ - النساء (٤): ٧.

أو تركه أحيانا (١) مدفوع بأن هذا الأمر النادر الوجود، لا ينظر إليه، بل لا يوجب مثله الصدق أو العلم به.

كما أن توهم: لزوم أن لا يصدق «النصيب» و «ما ترك» على حق الخيار، بناء على ما ذكر فيما لو استغرق الدين؛ لحرمان الورثة عن الأعيان (٢).

فاسد؛ فإن الأعيان هناك، لا تخرج عن إمكان الدخول في ملكهم إرثا، ولو بإعطاء الدين من ما لهم، أو بعفو الدائن، ومثله كاف في صدق «ما ترك» و «النصيب» وصحة الإرث.

وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) وتبعه بعضهم: من أن ظاهر الجعل أو محتمله، مدخلية نفس الأصيل (٣).

وزاد بعضهم: بأن الخيار مجعول له، بما هو ذو بصيرة ونظر بأمر العقد، وأن هذه الحيشية - بحسب الغالب الشائع - تقييدية، لا تعليلية (٤)، وهذا في الحقيقة تصديق منهما لكونه مورثا، إلا إذا جعل بنحو لا يتعداه، فالكبرى مسلمة عندهما، والإشكال في الصغرى.

ففيه: - مع الغض عما تقدم - أن الجهة في مثله تعليلية بلا إشكال؛ لأن الجاعل لما رأى شخصا ذا بصيرة بأمر العقد، جعل الخيار له، لا أنه جعل له بقيد أنه بصير وهو واضح.

ثم على فرض قبوله ذاتا للإرث، فمع الشك في كيفية الجعل، لا يحكم بالإرث.

١ - مصباح الفقاهة ٧: ٤٤٣.

٢ - نفس المصدر.

٣ - المكاسب: ٢٩٣ / السطر ٢١.

٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٣ / السطر ٣٧.

مسألة

في حصول الفسخ بالفعل  
ومن أحكام الخيار سقوطه فعلا كسقوطه قولاً، وقد مر تفصيله في  
مسقطات خيار الحيوان وغيره (١).  
كما أن من أحكامه حصول الفسخ بالتصرف والفعل.  
وتفصيله: أنه لا إشكال في أن تلك الأمور الاعتبارية التسببية، قد  
يتسبب إليها بالقول، وقد يتسبب إليها بالفعل.  
وكما لا بد في القول، من أن يكون للكلام ظهور لغوي أو عرفي في ذلك، ولو  
لقيام القرينة على التجوز أو الكناية المعتبرين عند أهل اللسان، فلا يعتنى بالقول  
الذي لا دلالة له عرفاً على ذلك، وإن قصد به حصوله، كقصد حصول البيع  
بلفظ «النكاح» أو العكس.  
بل لا بد وأن يكون القول آلة عرفية، لإيقاع الأمر التسببي، مضافاً إلى  
كون المتكلم قاصداً به التسبب إليه، فمع عدمه - ولو ارتكازاً - لا يعتنى به.  
كذلك الحال في الفعل، فإنه إنما يقع به الفسخ، فيما إذا كان آلة عقلانية

١ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٩٢، وتقدم في الصفحة ٤٤.

للتسبب به إليه، وقصد به الفاعل ذلك، لا مطلقا.  
فما في بعض التعليقات: من حصوله به ولو لم يقصده، إذا لم يقصد  
الخلافاً (١)، لا وجه له، وأما حصول الرجعة بالجماع مطلقا، فأمر تعبدى،  
لا يقاس به غيره.

حكم الشك في كون القول أو الفعل فسخا  
ثم إنه مع الظهور العقلائي للقول أو الفعل، لو أحرز عدم قصده أو قصد  
خلافه، يلغى.

وأما مع الشك فيه، فيحمل على ما هو الظاهر منهما؛ لحجية الظاهر قولاً  
وفعلاً، فيرفع به الشك، ولو ادعى القائل أو الفاعل خلافاً ذلك، لا بد عليه من  
إثباته؛ لأنه مدع.

مثلاً: لو اشترى حيواناً وقبضه، وقبل مضي زمان خياره جاء به إلى بيت  
البائع ورده إليه، كان ذلك ظاهراً في الفسخ بالرد، فلو ادعى خلافاً ذلك كان  
مدعياً.

وأما إذا لم يكن للفعل في نفسه هذا الظهور، إلا إذا علم وجهه، كما لو  
تصرف في المتاع الذي انتقل عنه، فإن مطلق التصرف، لا يكون دالاً على رده في  
ملكه اعتباراً، إلا مع إرادته ذلك، فلو تصرف فيه بغير قصده لم يكن فسخاً، كما  
لو تصرف عدواناً، أو بتخيل رضا صاحبه، أو بتخيل كونه ملكاً له.  
وكذا الحال في التصرفات الاعتبارية كبيعته، فإنه لا يدل على الرد إلا إذا  
قصد به ذلك، وجعله آلة للفسخ، وإلا فلو باعه فضولاً، أو بتوهم كونه وكيلاً،

١ - منية الطالب ٢: ١٦٤ / السطر ١٠.

أو كونه له، فلا يعد رداً، وهو واضح، هذا بحسب مقام الثبوت. وقد يقال في التصرف الخارجي: إنه يحمل على الفسخ؛ صونا لفعله عن القبيح والمحرم، وحملاً لفعله على الصحة؛ بدعوى أن أصالة الصحة في فعله، من الظواهر المعتمدة شرعاً، والأمارات العقلانية تثبت بها اللوازم (١). وفيه: أن أصالة الصحة التي تثبت ببناء العقلاء، ودلت عليها طوائف من الروايات - على ما أشرنا إليه في «رسالة الاستصحاب» (٢) لا تجري إلا في الأفعال التي تتصف بالصحة والفساد والبطلان، كأنواع العقود والإيقاعات، وكالصلاة والصوم ونحوهما من أفعال المكلفين، دون غيرها مما يدور أمره بين القبيح والحسن، والمحرم والمباح. فلو دار الأمر بين كون ما شربه خمراً أو ماء، لا دليل - شرعاً، ولا عند العقلاء - على الحمل على الصحة. نعم، لا يحمل فعله على الفساد؛ لعدم إحرازه، فعدم الحمل عليه شيء، والحمل على الصحيح شيء آخر. ولو سلمنا جريانها، لكن لا شبهة في عدم كونها من الأمارات المثبتة للوازمها، ففي المثال المتقدم، لا تثبت بها مائة المائع حتى يقال: بصحة الموضوع منه عند الشك في كونه ماء. كما أنها في مورد جريانها - أي في مثل الصلاة والمعاملات - ليست من الأمارات، فلو توضعاً بمائع يشك في مائيته، يحمل فعله على الصحيح، وتترتب عليه آثار الصحة، لكن لا يثبت بها كون ما توضعاً به ماء، وهو واضح.

---

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٧ / السطر ٤١، جامع المقاصد ٤: ٣٠٩، المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٥، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٢ / السطر ٣٤.  
٢ - الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ٣٦١.

ولعله إلى هذا أشار الشيخ الأعظم (قدس سره) بقوله: هاهنا كلام مذكور في الأصول (١).

ثم إن ذلك على فرضه، إنما هو فيما إذا دار الأمر بين الفعل المحرم والفسخ، وأما لو دار بين أمور، كاحتمال كون التصرف برضا المالك، أو بتخييل كونه مالكا، أو نحو ذلك، فلا وجه للجريان؛ لأن فعله غير قبيح، ولا محرم ظاهرا على بعض تلك الوجوه.

والحمل في تلك الأفعال التكوينية، على الصحة الواقعية، لا عند الفاعل، أول الكلام، وفي إثبات ذلك بانضمام أصالة عدم الخطأ والجهل إليها (٢)، إشكال في إشكال.

ثم إن كل ذلك، مبني على أن يكون فعله بإرادة الفسخ مصونا من الحرام، وسيأتي الكلام فيه (٣).

عدم دلالة التصرفات الاعتبارية على الفسخ وأما التصرفات الاعتبارية كالبيع ونحوه؛ مما لا تقع محرمة، وإن لم تكن نافذة بلا إذن المالك، فقد يقال: إنها تدل على إرادة الانفساخ بها، بضميمة أصالة عدم الفضولية، وإن المراد بالأصل الظاهر، فلا يعارض بأصالة عدم الفسخ (٤).

ومحصله: أن الفضولية تحتاج إلى قيد زائد، والظهور الإطلاقي يدفعه،

١ - المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٧.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٧٣ / السطر ٢٥.

٣ - يأتي في الصفحة ٤١٣ - ٤١٤.

٤ - المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٨.

فينكشف به الفسخ؛ لكونه من الظواهر المعتبرة التي تثبت بها اللوازم، ولا تعارضها الأصول الشرعية.

وفيه: مضافا إلى منع كون عدم الفضولية أو كونه لنفسه، من الظواهر المعتبرة المستندة إلى مفاد الكلام وظاهره، بل هو من الظنون الخارجية، التي لا دليل على حجيتها؛ فإن في قوله: «بعت هذه السلعة» ما هو مستند إلى الظاهر المعبر هو تحقق بيعها، وأما كونها من نفسه أو عدم كونها لغيره، فلا يستند إلى ظاهر الكلام؛ فإن كونها لنفسه أو لغيره، غير دخيل في ماهيته، بل هو احتمال راجح أحيانا، لا دليل على اعتباره.

أن في المقام خصوصية، لأجلها يحتاج الوقوع لنفسه إلى قيد؛ فإن المفروض أن السلعة لغير البائع، وأراد إرجاعها إلى نفسه بالبيع، وفي مثله يكون مقتضى الإطلاق - على فرضه - وقوعه فضوليا، والإخراج عنها يحتاج إلى قيد مدفوع بأصالة الإطلاق.

والتثبت بأصالة عدم قصد الغير، واضح الضعف لوجوه: منها: عدم جريانها في نفسها؛ لأن عدم قصده بنحو «ليس الناقصة» لا حالة سابقة له، وبنحو التامة مثبت.

ومنها: أنها على فرض جريانها، لا تثبت كون السلعة له، أو أنه أراد بيعها الفسخ.

ومع الغض عن إشكال عدم الجريان ذاتا، فإن هنا أصالة عدم كون السلعة له، وأصالة عدم رد المعاملة ببيعها، وهي أصل ذو أثر، خصوصا الثانية، وأما أصالة عدم كونها لغيره، فلا أثر لها إلا مثبتا.

مسألة

في أن التصرف سبب لا كاشف  
هل الفسخ يحصل بنفس التصرف، أو يحصل قبله، وبعبارة أخرى:  
التصرف سبب، أو كاشف؟  
وليعلم: أن التصرف إذا أريد به الرد الاعتباري والفسخ، يحصل ذلك به  
ولو وقع محرماً، فلو أخذ سلعته من المشتري، قاصداً به الرد الاعتباري، وقلنا:  
إن تصرفه محرماً، لا ريب في تحقق الفسخ.  
وكذا لو باعها قاصداً به ذلك، يحصل الفسخ، ولو كان البيع باطلاً؛ فإن ما  
هو الموجب للرد، إنشاء البيع جداً بقصد الفسخ، وترتب الأثر العقلائي عليه، لا  
دخالة له فيه، وبذلك تدفع الإشكالات الآتية (١).  
ثم لا ينبغي الإشكال، في أن الفعل كالقول في سببته لتحقق المعاملات؛  
من العقود والإيقاعات، والدلالة العرفية والعقلائية في بعض الأفعال، مما  
لا ريب فيها.  
فكما أن التكليف أمراً أو نهياً، قد يقع بالإشارة المفهومة، كذلك الوضعيات،

١ - تأتي في الصفحة ٤١٥.



ولا أثر لنفس النية والقصد، بل ولا للإنشاء النفساني في تحقق المسببات الاعتبارية عند العقلاء، وإن أبرزت بغير ما هو آلة لإيقاعها. فلو حمد الله تعالى قاصداً به سقوط الخيار، والرضا بالبيع، لم يسقط به، كما لو استعاذ بالله قاصداً به فسخه لم يفسخ. فلو كان التصرف كاشفاً محضاً، وكان السبب التام هو الكراهة الباطنية، لما صح الفرق بين الكواشف، ولا أظن التزام القائل بالكشف به، ولو التزم لخالف العرف والشرع، وقد ذكرنا في خيار الحيوان، دلالة بعض الأخبار، على عدم مسقطية بعض الأفعال، كالركوب (١). وكيف كان: لا إشكال في كون بعض الأفعال سبباً، لا كاشفاً. ومن قال بالكشف، إن ادعى أن الفعل غير صالح للتسبب، كما هو ظاهر كلام الشيخ الأعظم (قدس سره) (٢) فهو واضح النظر، ولا أظن أن يلتزم به في الأبواب المختلفة في الفقه. وإن ادعى أن الفسخ لا يحتاج إلى تسبب، بل هو رجوع إلى الملكية السابقة، وهو يحصل بمجرد الكراهة، من غير احتياج إلى الجعل، نظير التمسك بالزوجية في الطلاق الرجعي (٣). ففيه ما لا يخفى؛ فإن الفسخ عرفاً وعقلاً حل العقد، ورجوع الملك أثره، لا أنه تمسك بالملكية ابتداءً، والقياس بالطلاق الرجعي مع الفارق، مع أن تحقق الرجوع هنا بتعبد شرعي في بعض الأفعال. وإن ادعى استفادة حصول الفسخ بمجرد الكراهة، مما وردت في سقوط

- 
- ١ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٩٤.
  - ٢ - المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٢٣.
  - ٣ - لاحظ حاشية المكاسب، المحقق الزيدي ٢: ١٥٣ / السطر الأخير.

خيار الحيوان بالرضا؛ فإن الكراهة مقابل الرضا، فكما يلزم البيع ويسقط الخيار بالرضا، يحصل الفسخ بالكراهة (١).

ففيه: - مضافا إلى فساده في المقيس عليه، على ما تقدم الكلام فيه (٢) - أن القياس مع الفارق؛ فإن الالتزام بالبيع مقابل الخيار ومضاده، ولا يمكن الجمع بينهما في وقت واحد، والرضا الزائد عما هو دخيل في أصل المعاملة، ملازم للالتزام بها، فلا محالة يسقط به الخيار.

وأما كراهة العقد، فلا تنافي بقاء العقد، ولا تلازم الفسخ والحل، وإظهار الكراهة لا يوجب الفسخ، بخلاف إظهار الرضا بنحو ما ذكرناه. وإن ادعى أن إطلاق أخبار الخيار، دل على جواز الفسخ بالفعل والتصرف (٣).

ففيه: أن الجواز التكليفي ليس مفاد الأخبار، والوضعي لا يفيد؛ لأن مقتضاه وقوع الفسخ بالفعل المحرم، مع أن الحكم حيثي، نظير قوله (صلى الله عليه وآله وسلم):

«الناس مسلطون...» (٤) إلى آخره فإن إطلاقه لا يقتضي جواز ضرب الغير بعصاه، وسلطنته عليه.

وإن ادعى أن مقتضى صيانة المسلم عن الحرام هو الكشف؛ لأنه مع السببية يقع الفعل محرما (٥).

١ - أنظر المكاسب: ٢٩٤ / السطر ١٩.

٢ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٩٢ - ٢٩٣.

٣ - أنظر المكاسب: ٢٩٥ / السطر ١٤، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٥ / السطر ٢٣.

٤ - عوالي اللآلي ١: ٢٢٢ / ٩٩، و: ٤٥٧ / ١٩٨، بحار الأنوار ٢: ٢٧٢ / ٧.

٥ - أنظر المكاسب: ٢٩٤ / السطر ١٥.

ففيه: أن معنى صيانتته عن الحرام، وحمل فعله على الصحة - على فرض الغض عما تقدم في المسألة السابقة (١) - هو الحمل عليها فيما لو دار الأمر بين ارتكاب حرام علم حكمه، وحلال كذلك، لا فيما إذا لم يعلم الحكم، فأريد كشفه بذلك.

ففي المقام: لو علم أن الفسخ يحصل بمجرد القصد، وتردد الأمر بين أن يكون قد قصده حتى يكون ارتكابه له محللاً، أو ما قصده حتى يقع محرماً، يحمل على الصحيح، ومع الغض عما سبق يحكم بوقوع الفسخ. وأما مع الشك في الكشف والسببية، فلا تكون صيانة فعله عن الحرام، كاشفة عن الحكم الشرعي أو العقلائي؛ أي أن الفسخ يقع بالقصد، وأن الفعل كاشف.

وقد يقال: إن فعله مصون عن الحرام على السببية أيضاً، فإن الفسخ مؤخر عن الفعل رتبة، ومقارن له زماناً؛ قضاء لحق العلية والمعلولية، أو الموضوعية والحكم، وهذه المقارنة الزمانية كافية في صيانتته (٢). وبالجملة: إن التصرف وقع في زمان مالكيته، وإنما التقدم رتبي، فلا يقع الفعل محرماً.

وفيه: أنه خلط بين الفلسفة والفقه، وبين حكم العقل والعرف، الذي هو الميزان في الفقه؛ ضرورة أن ضرب يده على ملك يكون للغير، تصرف في ملكه، وبهذا التصرف في ملك الغير، يراد انقلاب الأمر. فالتصرف الخارجي إن وقع على ملك نفسه، فلا يعقل أن يكون فسحاً، بل لا بد من فرض الفسخ قبله، وإن وقع على مال الغير، وترتب عليه النقل، كان

١ - تقدم في الصفحة ٤٠٧.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٥٧.

تصرفا في مال الغير.  
مثلا: لو ملكه مكسور ما له بيع ونحوه قبل كسره، وقلنا: بصحته،  
فكسره المشتري، فهل يصح أن يقال: «إن الكسر والانكسار واحد خارجا،  
ومختلفان اعتبارا» و «إن الكسر متحد زمانا مع ملك المشتري، فلا ضمان، ولا  
حرمة في فعله؟!»... إلى غير ذلك من الأمثلة، فلا ينبغي للفقيه الاتكال على  
العقول في الأحكام الشرعية.

وأما دعوى انصراف الأدلة عن هذا التصرف (١)، ففي غير محلها، وهل  
تصح دعوى انصراف قوله: «من أتلّف مال الغير...» (٢) إلى آخره، عن مورد  
المثال المتقدم؟!!

وبالجملة: لا شبهة في وقوع التصرف في أول وجوده محرما، لكن يحل  
به العقد، ويتحقق به الفسخ، هذا حال التصرف التكويني.  
إشكالات تحقق الفسخ بالتصرف المعاملي على السببية  
وأما التصرف المعاملي؛ مما لا يعد تصرفا خارجا، ولا يكون محرما، فقد  
استشكل فيه على السببية بوجوه:

الإشكال الأول

منها: ما عن «التذكرة» عن بعض العامة؛ من أن الشيء الواحد لا يحصل  
به الفسخ والعقد، كما أن التكبيرة الثانية في الصلاة بنية الشروع فيها، يخرج بها

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٤ / السطر ١٣.  
٢ - قاعدة مستفادة من عدة روايات، أنظر ما تقدم في الجزء الثاني: ٤٥٨.

عن الصلاة، ولا يشرع بها فيها (١). ويمكن أن يقرر ذلك؛ بأن الإنشاء الواحد كالبيع مثلا، لا يعقل أن يتحقق به أمران مترتبان في التحقق، كما في المقام؛ فإن إنشاء البيع لترتب الفسخ عليه، وترتب الانتقال إلى نفسه عليه، ثم نقله عن ملكه إلى غيره، لا يعقل. وبعبارة أخرى: إن البيع الوجداني، لا يمكن أن يكون موجبا لدخول المبيع في ملك البائع، ثم خروجه عنه؛ لأن الثاني مترتب على الأول، ولا يعقل وقوعه بإنشائه، نظير التكبيرة الثانية، حيث لا يعقل أن تكون مخرجة عن الصلاة، ومدخلة فيها؛ فإن ما هو المبطل للصلاة، هو التكبير الذي لا يتحقق إلا بتمام الكلام، فإذا تم بطلت الصلاة، ولا يعقل أن تكون تلك التكبيرة المبطلّة، موجبة لانعقاد الصلاة.

والحاصل: أن المصلي ما دام في الصلاة مثل صلاة الظهر مثلا، لا يعقل تلبسه ثانيا بتلك الصلاة، فلا بد في صحة دخوله فيها ثانيا من بطلان الأولى، وهو لا يحصل إلا بتمام التكبيرة، فهي مخرجة عن الصلاة، وبعد الإخراج لا يعقل أن تكون مدخلة؛ لعدم وجود لها حتى يتحقق بها الدخول.

وبما قررناه، يظهر النظر في جواب العلامة عن الإشكال (٢)، وفي كلام بعضهم في رده: بأن المبطل لا مانع من أن يكون مصححا، وسببا لشيء آخر، لكن الصلاة حيث أنها عبادة، والتكبيرة الزائدة زيادة محرمة، فلا يعقل أن تكون جزءا للعبادة، وإلا فلو فرضنا أن إبطال الصلاة بالزيادة العمدية، غير محرم، لم يكن

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٨ / السطر ١، أنظر المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٣٠، فتح العزيز، ذيل المجموع ٨: ٣٢٢.

٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٨ / السطر ٢.

مانع من انعقادها بهذه الزيادة (١). انتهى.  
إذ قد عرفت: أن الإشكال في التكبيرة ليس ما ذكره، ولا ينحل به، وإلا  
فعلى ما زعمه، لا مانع من كونها جزء للعبادة؛ فإنها غير محرمة، وإنما المحرم  
إبطال الصلاة، والمبطل لا يقع محرماً؛ فإن سبب المحرم ليس بمحرم، فمن أبطل  
صلاته بالقهقهة ونحوها، لا يكون مرتكباً لمحرمين.  
وأما على ما قررنا، فلا يعقل تحقق الدخول فيها بتلك التكبيرة؛ محرمة  
كانت، أم لا.

والصواب في الجواب ما تكرر منا: من أن البيع بتمام ماهيته هو الإيجاب،  
والقبول لا دخل له في ماهيته، وإنما الاحتياج إليه لأجل ترتب الأثر الواقعي  
على البيع، وإلا فالبيع بنفسه لا يكون موضوع حكم العقلاء (٢).  
فالقبول ليس متمماً لماهيته، بل متمم لموضوع الحكم بالنقل الواقعي،  
كإجازة الفضولي.

فالإيجاب الذي مفاده النقل الإنشائي، إذا قصد به الفسخ، يتحقق به،  
ويترتب عليه أثره؛ وهو ملك البائع، سواء تعقب بالقبول أم لا، مثل ما لو بدا  
للقابل، أو كان الموجب قد توهم لحوقه به، فإذا لحق به تم موضوع الحكم  
بالنقل، فيخرج من ملكه.

فالدخول في ملكه والخروج عنه، إنما هو بحسب الاعتبار الواقعي  
العقلاني، لا بفعل المنشئ، وإنما عمل المنشئ إنشاء الإيجاب، فتحصل به

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٥ / السطر ١١.  
٢ - تقدم في الجزء الأول: ٧٥، ٢٣٨، ٢٤٣، ٣٢٥، والثاني: ٥٣٦، والرابع: ٤٨١، وتقدم  
في الصفحة ٣٥٣.

المبادلة الإنشائية الموجبة لفسخ البيع الإنشائي، ويترتب عليه أثره؛ أي مالكيته الواقعية، ثم بعد القبول يترتب عليه الخروج، فالمدخل والمخرج شيئان.

وتوهم: أن المترتين في التحقق، لا يعقل إيجادهما بإنشاء واحد (١) مدفوع بأن الإيجاب الإنشائي للبيع لنفسه، سبب للفسخ وملكية المبيع، وإذا انضم إليه القبول، صار موضوعا للحكم بخروجه عن ملكه، فلا إشكال أصلا، وإنما الإشكال فيما إذا قيل: بأن البيع موقوف على الملك.

الإشكال الثاني

ومنها: لزوم الدور؛ فإن البيع موقوف على الملك، الموقوف على الفسخ، المتأخر عن البيع (٢).

وبعبارة أخرى: إن البيع موقوف على الملك، والملك موقوف على الفسخ، وهو موقوف على البيع، فالدور مضمّر.

وتقريبه: أن البيع الذي أريد به الفسخ، لا يقع ذلك به إلا إذا قصد به إخراج المبيع عن ملكه، وكون البيع لنفسه، وإلا فلو أراد البيع لملكه أو أطلق، لم يقع الفسخ به، بل صار فضوليا لملكه.

فسببته للفسخ موقوفة على قصده لنفسه، ولا يعقل القصد به إلا من مالك المال، فإنشاؤه جدا موقوف على الملك؛ لخصوصية في المقام، والفرض أن الملك موقوف على الفسخ، الموقوف على البيع.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٧٤ / السطر ٩.

٢ - مفتاح الكرامة ٩: ١٩٢ / السطر ٢٩، لاحظ المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٣١.

ولعل ما قررناه هو ظاهر كلام المستشكل، حيث قال: إن البيع موقوف على الملك (١)، والحمل على أن صحة البيع موقوفة عليه (٢) خلاف ظاهره. وعلى ما ذكرنا، لا يتحقق عنوان «البيع» وماهيته في المقام؛ فإن الإنشاء غير الجدي، لا يكون بيعا، والجدي موقوف على الملك. وعلى ذلك: لا يصح الجواب؛ بأن البيع الباطل أيضا يترتب عليه الفسخ، أو أن الإيجاب فقط يترتب عليه الفسخ (٣)، فإن أمثال ذلك أجنبية عن الإشكال. وإنما الإشكال نظير الإشكال في بيع الغاصب لنفسه، والجواب عنه نظير ما ذكرناه في بيع الغاصب لنفسه: من أن الجد لا يتوقف على الملكية، بل قد يتحقق لأغراض باعثة على الإنشاء (٤)، وفي المقام حينما يرى المنشئ أن الفسخ لا يحصل إلا بالإنشاء الجدي لنفسه للبيع الإنشائي، لا محالة يقصده جدا. ونظير هذا الإشكال وارد على جميع المعاملات الفضولية وغيرها، إلا ما ندر؛ فإن الجد في نقل ما ليس له، ولا يكون سلطانا عليه، لا يعقل، أما في الفضولي فظاهر.

وأما في الأصيل؛ فلأن إيجابه تصرف في سلطان الغير بنقل ثمنه إلى نفسه، بل وبنقل السلعة إليه مع عدم سلطانه عليه، فالإشكال مشترك الورود.

ومحصله: أن النقل الواقعي، لا يعقل من الغاصب والفضولي، ولا من الأصيل مع أنه مالك فعلا؛ وذلك لما عرفت من أن النقل إلى الغير، تصرف في

١ - تقدم في الصفحة ٤١٨، الهامش ١.

٢ - المكاسب: ٢٩٤ / السطر الأخير.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٥ / السطر ٢٥ و ٣٤.

٤ - تقدم في الجزء الثاني: ١٩٣ - ١٩٤.



سلطانه، كما أن نقل ما له بالإيجاب إلى نفسه كذلك.  
والجواب في الجميع: هو أن البيع - كسائر الإنشائيات عقدا وإيقاعا - لا يتوقف على الملكية؛ فإنه نقل إيقاعي إنشائي، يحتاج إلى الجهد والقصد إلى مفاده، وهو يحصل إذا رأى المنشئ فيه أثرا.  
فالفضولي يقصد البيع الحقيقي؛ برجاء لحوق الإجازة وترتب الأثر، والموجب يقصده مع علمه بلحوق القبول أو رجائه، والمريد للفسخ يقصد البيع الإنشائي لنفسه؛ لغرض تحقق الفسخ به.  
وبذلك وبما تقدم، يندفع إشكال الدور، ولزوم إيجاد المترتين بإنشاء واحد؛ فإنهما كانا مبنيين على لزوم حصول الملكية الحقيقية في تحقق البيع. كما أنه يظهر مما تقدم، النظر فيما أفادوا من حصول الفسخ بأول جزء من الإنشاء (١) فإن مرادهم به - بقرينة عطف العتق على البيع، ونفي الجزء الذي لا يتجزأ، كما في كلام الشيخ الأعظم (قدس سره) (٢) هو أول حرف، أو أقل منه، وقد تقدم  
أن ما يحصل به الفسخ، هو ما يكون آلة عقلانية لإنشائه وإيجاده (٣)، ولا يكون هو في المقام إلا الإيجاب بتمام تحققه، وسيأتي الكلام في مثل العتق (٤). وكذا النظر فيما قيل: من أن التصرف المعاملي الذي يقصد به الفسخ، إما هو البيع؛ أي التمليك الحقيقي، أو التمليك الإنشائي المركب من الإيجاب والقبول، أو جزء من العقد (٥).

١ - إيضاح الفوائد ١: ٤٨٨ و ٤٩٠، و ٢: ٤١٧، أنظر المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٣٣.

٢ - المكاسب: ٢٩٥ / السطر ٢.

٣ - تقدم في الصفحة ٤٠٥.

٤ - تأتي في الصفحة ٤٢٤.

٥ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٥ / السطر ١٥ و ٢٥.

ضرورة أن التملك الحقيقي ليس فعل الفاسخ البائع؛ لأن الملكية الحقيقية، من الاعتبارات العقلائية أو الشرعية، وترتب على العقد الإنشائي ترتب الحكم على موضوعه، والحكم العقلائي والشرعي ليس معلولا للإنشاء العقدي تكويننا، حتى يعد من فعل المنشئ ولو بوسط.

ولو اغمض عنه، فالعقد الذي يترتب عليه الأثر، ليس من فعل الفاسخ؛ إذ القبول جزء منه ودخيل في ترتبه، وهو ليس من فعله.

وبهذا يظهر بطلان الشق الثاني من كلامه؛ وهو حصول الفسخ بتمام العقد الإنشائي (١) إذ لا يعقل أن يكون فعل الغير سببا أو جزء سبب لفسخ ذي الخيار، إلا ممن يكون قائما مقامه كالوكيل، فالفسخ في العقود لا يحصل إلا بالإيجاب فقط؛ لا بجزئه، ولا بشئ أجنبي ملحق به.

بقي الإشكال في الإيقاعات، وكذا في العقود، فيما إذا كان البائع وكيلا عن المشتري في إجرائها:

أما في الإيقاع؛ فلأن المفروض عدم حصول الفسخ إلا بتمامه، وهو تمام الموضوع لحصول الأمر الإيقاعي، فإذا تم يترتب عليه الفسخ والعتق مثلا في رتبة واحدة، وحال واحد، فلا بد من القول ببطلان العتق، وتحقق الفسخ؛ فإنه يحصل بنفس الإنشاء ولو لم يترتب عليه الأثر.

وأما في العقد؛ فلأن الإيجاب تمام حقيقة العقد، ومع توكيل المشتري لا يحتاج إلى القبول، بل القبول حينئذ لغو؛ لأنه لا دخل له في ماهية البيع، ولا في ترتب الأثر بعد توكيله، فيرد الإشكال المتقدم (٢).

ويمكن أن يجاب عنه: بأن الفسخ مترتب على الإنشاء في العقد والإيقاع،

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٥ / السطر ٢٥.

٢ - تقدم في الصفحة ٤١٥.

بلا انتظار شيء؛ لكونه تمام السبب له، وأما الملكية والعتق واقعا فمشروطان بالملك، فيتأخران رتبة عن حصول الملكية، فالعقد سبب للفسخ، المترتبة عليه الملكية، والعقد مع حصول شرطه سبب للبيع، وكذا الحال في العتق. واحتمال عدم صحة العتق؛ لأن الإيقاعات لا تجري فيها الفضولية، ولا ما هو من قبيلها (١) فاسد؛ لأن جريان الفضولية في الإيقاعات على القواعد، وإنما يمنع عنه الإجماع، وإن كان في تحققه إشكال. وكيف كان: لا إشكال في المقام؛ لأنه ليس فضوليا، ولا بحكمه؛ لعدم التفكيك خارجا بين الإيقاع وترتب الأثر، وإنما التأخر رتبي. الإشكال الثالث

ومنها: أن الظاهر من قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «لا بيع إلا في ملك (٢)، ولا عتق إلا في

ملك» (٣) هو لزوم تقدم الملك على البيع المركب من الإيجاب والقبول، فلا يجوز تأخر الملك عن جزء من أجزاء الصيغة، وكل جزء وقع به الفسخ لتحصيل الملك، يكون منحلا إلى أجزاء، بعضها سابق في الوجود على الملك. نعم، لو قلنا: بوجود الجزء الذي لا يتجزأ، يمكن أن يقال: إن الجزء الذي في مبدأ السلسلة يقع به الفسخ، ولا جزء قبله، وتأخر الملك عنه رتبي، لا خارجي.

١ - المكاسب: ٢٩٥ / السطر ٦.

٢ - عوالي اللآلي ٢: ٢٤٧ / ١٦، مستدرک الوسائل ١٣: ٢٣٠، كتاب التجارة، أبواب عقد البيع، الباب ١، الحديث ١.

٣ - الكافي ٦: ١٧٩ / ٢، تهذيب الأحكام ٨: ٢١٧ / ٧٧٤، الاستبصار ٤: ٥ / ١٥، وسائل الشيعة ٢٣: ١٥، كتاب العتق، الباب ٥، الحديث ٢.

لكن يرد عليه: أن الظاهر من الحديث، عدم كفاية المقارنة بين الملك والإنشاء، وهي محققة (١).

وأنت خير بوهن هذا الإشكال، وقد أجاب عنه الشيخ الأعظم (قدس سره) (٢) ومن العجيب ذكر الجزء الذي لا يتجزأ في المقام، واحتمال وقوع الفسخ به (٣)، ولولا كلام الشيخ الأعظم (قدس سره) لما تعرضنا له، ولقد أجبنا عنه في بيع الفضولي (٤)، وأجاد الشيخ الأعظم (قدس سره) فيما أفاد في رده (٥).

فرع

في صور التصرف في العوضين دفعة واحدة وأحكامها  
لو تصرف تصرفاً خارجياً أو اعتبارياً في العوضين دفعة واحدة، فله صور  
كثيرة؛ فإن التصرف إما أن يقصد به الفسخ والإبرام، أو يقصد به أحدهما، أو  
لا يقصد به شيء منهما.  
وعلى أي حال: فإما أن نقول: باعتبار الإنشاء والتسبب فيهما؛ بفعل صالح  
لذلك عند العقلاء.  
أو نقول: بحصولهما بنفس الرضا والكرهية، المنكشفين بشيء من القول أو  
الفعل.

١ - المكاسب: ٢٩٤ / السطر ٣٤، و: ٢٩٥.

٢ - المكاسب: ٢٩٥ / السطر ٨.

٣ - المكاسب: ٢٩٥ / السطر ٢.

٤ - تقدم في الجزء الثاني: ١٧٨، ٣٦٧، ٤٠١.

٥ - المكاسب: ٢٩٥ / السطر ١٠.

أو نقول: بحصولهما بالرضا تعبدا، أو بالفعل الدال عليه تعبدا وإن لم يكن قاصدا أو راضيا، وكذا في جانب الكراهة.  
أو نقول: بكفاية واحد مما ذكر في الإبرام، دون الفسخ، أو بالعكس.  
وعلى أي حال: فإما أن يكون الخيار للمشتري، أو للبائع، أو لهما.  
وهذه الصور بعضها معلوم الحكم، وبعضها فاسد، وتحتاج جملة منها إلى البيان، ونحن نذكر بعضها، ويعلم منه حال سائرهما.  
حكم ما لو اشترى عبدا بجارية فقال أعتقتهما  
فنقول: لو تصرف فيهما تصرفا اعتباريا، كما لو اشترى عبدا بجارية مع الخيار له، فقال: «أعتقتهما» قاصدا به الفسخ والإبرام، لو فرضنا إمكانه، كما لو كان غافلا، أو كان التصرف منه في أحدهما، ومن وكيه المطلق في الآخر في زمان واحد:  
فلا شبهة في عدم حصول الفسخ ولا الإبرام لو قلنا: بأن إنشاء العتق تسبب لهما.  
ودعوى تقديم الفسخ على الإبرام (١)، واضحة الضعف، كما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) (٢) في ردها.  
وإنما الكلام والإشكال في عتق العبد، بعد وضوح عدم حصول الفسخ والإبرام، وعدم تحقق عتق الجارية؛ لتوقفه على الانفساخ المفروض عدم تحققه.

١ - تحرير الأحكام ١: ١٦٨ / السطر ٢٤، قواعد الأحكام ١: ١٤٤ / السطر ١٤، أنظر جواهر الكلام ٢٣: ٧١.  
٢ - المكاسب: ٢٩٥ / السطر ٢٠.

فنقول: يمكن أن يقال: بانعتاق العبد; لأن إنشاءه متحقق، ولا مانع من تأثيره.

توضيحه: أن الإنشاء الجدي في عتق العبد - مع الغض عن عتق الجارية - يترتب عليه أثران في زمان واحد، ورتبة واحدة، أحدهما: حصول الانعتاق، وثانيهما: تحقق الإبرام، فهما أثران مترتبان عليه في عرض واحد. وأما في عتق الجارية، فلا أثر له إلا الفسخ، فيترتب ذلك عليه عند تمام الإنشاء، وهو تمام أثره.

وأما ترتب العتق عليه، فموقوف على حصول الملكية، المتوقفة على الانفساخ، فليس انعتاقها أثرا مترتبا على إنشاء عتقها، بل على فرض عدم المزاحم، تحصل الملكية بالانفساخ الحاصل من الإيقاع الإنشائي، ويترتب عليه عتقها.

فعلى ذلك: يكون لعتق العبد أثران; الإبرام والانعتاق، ولعتق الجارية أثر واحد; هو الانفساخ.

لا إشكال في تنافي الإبرام والفسخ، المترقب حصولهما بالعتق، كما لا إشكال في عدم المزاحمة بين العتقين الإنشائيين.

وكذا في عدم المزاحم لعتق العبد; فإن المزاحم إنما هو للأثر الآخر; وهو الإبرام، فلعتقه أثر يزاحم بمقابله، وأثر لا يكون له مزاحم في هذا الحال، ولما كانت المزاحمة بين الإبرام والفسخ، مانعة عن تحققهما، فيرتفع موضوع المزاحم لملكية العبد للبائع والتحرير والانعتاق.

فما في بعض الكلمات: من أن الفسخ له حيثيتان; ذاتية، وعرضية بلحاظ مقتضاه، فهو مناف ومزاحم للعتق بلحاظ حيثيته العرضية; أي حصول الملكية للبائع مقارنة لتمام الإنشاء، وزوال الرقية والملكية عنه رأسا،

فالمزاحمة وإن لم تكن ذاتية، لكن تكون بحيثيته العرضية (١).  
كأنه غير وارد؛ فإن معنى المزاحمة العرضية، أن المزاحمة حقيقة بين  
الآثار، وإنما تنسب إلى الفسخ بالعرض والمجاز، فالفسخ لا يزاحم العتق حقيقة،  
بل الأثر المترتب عليه مزاحم لأثره، وعلى ما أشرنا إليه؛ من استلزام المزاحمة  
الذاتية بين الإبرام والفسخ بطلانهما معا، يدفع موضوع المزاحمة العرضية.  
وإن شئت قلت: إن العتق وقع على ملكه وعلى ملك غيره دفعة، ووقوعه  
على ملكه يوجب الانعتاق؛ لعدم المزاحم، لكونه مدفوعا بمزاحمه.  
وبتقريب آخر: لا إشكال في حصول عتق العبد، فيما لو أحرز عدم تحقق  
الفسخ للمزاحمة؛ فإن القطع بعدم الفسخ، ملازم للقطع بعدم الخروج عن ملكه،  
والقطع بحصول شرط العتق.  
وأما مع الشك فيه؛ لاحتمال كون أحدهما مؤثرا واقعا، دون الآخر،  
فأصالة عدم تحقق الفسخ، معارضة بأصالة عدم تحقق الإبرام، ولا معارضة  
بينها وبين أصالة بقاء ملك المشتري؛ لأن الشك في بقاء ملكه، مسبب عن الشك  
في تحقق الفسخ.  
فحينئذ يمكن تصحيح العتق بوجهين:  
أحدهما: أصالة عدم الفسخ والإبرام؛ فإن الأثر المشترك للمتعارضين، لا  
مانع من ثبوته، وهذا بناء على كون بقاء ملكية المشتري للعبد، أثرا شرعيا لعدم  
حل العقد، وعدم إبرامه.  
ولو قيل: بعدم كون أصل عدم الإبرام، مثبتا للملكية.  
يقال: إن أصالة عدم الفسخ كافية، ولا معارض لها في هذا الأثر.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٦ / السطر ٣٦.

ثانيهما: أصالة بقاء الملك، ولا إشكال فيها بعد سقوط الأصل الحاكم بالمعارضة، وشبهة المثبتية فيه؛ بأن يقال: إن عدم الفسخ لازمه العقلي بقاء العقد وبقاء الملكية، بخلاف أصالة بقاء الملك؛ فإنها محرزة لموضوع الحكم الشرعي، وهو قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «لا عتق إلا في ملك» (١) فتدبر جيدا.

و مما ذكرنا، يظهر الإشكال في كلام الشيخ الأعظم (قدس سره): من أن عتق العبد، موقوف على عدم عتق الجارية، وبالعكس (٢) فإن الموقوف عليه في جانب عتق العبد محقق، وهو عدم عتق الجارية.

ولو أعتقهما وأراد به الإبرام، فلا إشكال في تحقق عتق العبد، وعدم تحقق عتق الجارية.

ولو أراد به الفسخ، فقد يقال: بوقوعه، وكذا وقوع عتق الجارية (٣)؛ لما تقدم من أن العتق الإنشائي، موجب للفسخ، وتترتب عليه ملكية الجارية للفسخ، وحصول شرط العتق، ولا دليل شرعا أو عقلا على بطلانه (٤)، وقد تقدم حال توهم مزاحمة الفسخ وعدم وقوع عتق العبد (٥).

لكن الأقوى وقوع عتق العبد، وعدم وقوع الفسخ، ولا عتق الجارية؛ وذلك للتنافي بين مقتضى الفسخ، ومقتضى عتق العبد؛ لامتناع الجمع بين الانعتاق، وحصول الملك للبائع بالفسخ في حال واحد.

١ - تقدم تخريجه في الصفحة ٤٢٢.

٢ - المكاسب: ٢٩٥ / السطر ٢٤.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٦ / السطر ٢، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٧ / السطر ١٠.

٤ - تقدم في الصفحة ٤٢٥.

٥ - تقدم في الصفحة ٤٢٥ - ٤٢٦.



وعليه فلو فرض العلم ببطلانها معا؛ لأجل التنافي، وسقوطهما معا، لم يكن إشكال في بطلان الجميع، لكن ليس لنا علم بذلك، غاية الأمر العلم بعدم إمكان صحتهما؛ لاحتمال صحة الفسخ، ووقوع عتق الجارية، وبطلان عتق العبد، وبالعكس، ومعه لا بد من الرجوع إلى الأصول.

الأصول المتصورة عند الشك في صحة العتق والملك والأصول المتصورة هنا خمسة:

أحدهما: أصالة عدم تحقق الفسخ، وهي أصل سببي محض.

ثانيها: أصالة عدم عتق العبد.

ثالثها: أصالة عدم عتق الجارية، وهما أصلان مسبيين محضا.

رابعها: أصالة بقاء العبد في ملك المشتري.

خامسها: أصالة بقاء الجارية في ملك البائع.

وهما أصلان سبيين بالنسبة إلى الأصليين الأنفين، ومسبيين بالنسبة إلى الأصل الأول؛ فإن الشك في عتق كل منهما، ناشئ عن الشك في حصول الملكية وعدمه، والشك في الحصول، ناشئ عن الشك في تحقق الفسخ.

فحينئذ إن قلنا: بأن أصالة عدم الفسخ، تحرز ملكية المشتري للعبد، والبائع للجارية، فيحرز بها موضوع قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «لا عتق إلا في ملك، ولا بيع إلا في ملك» (١) وأن أحدهما بالنسبة إلى البائع، مندرج تحت المستثنى، والآخر تحت المستثنى منه، وبالنسبة إلى المشتري عكس ذلك، فنحكم بصحة عتق العبد، وبطلان عتق الجارية.

١ - تقدم تخريجها في الصفحة ٤٢٢.

وإن قلنا: بأن ترتب بقاء الملكية وزوالها على الفسخ وعدمه عقلي لا شرعي، فيجري الأصلان الآخران؛ أي أصالة ملك المشتري للعبد، وملك البائع للجارية، ولا إشكال فيهما؛ لإحرازهما موضوع الدليل الشرعي، وهو «لا عتق ولا بيع إلا في ملك» فلا محالة يحكم بصحة عتق العبد، وعدم صحة عتق الجارية، وعدم حصول الفسخ؛ لأصالة عدمه.

## مسألة

في جواز تصرف غير ذي الخيار في العين  
ومن أحكام الخيار على قول جمع من الأصحاب: عدم جواز تصرف غير  
ذي الخيار تصرفاً يمنع عن استرداد العين عند الفسخ (١).  
والمحتمل في المقام: حرمة التصرف تكليفاً، وعدم النفوذ وضعاً مطلقاً،  
والجواز وضعاً وتكليفاً مطلقاً، والتفصيل بين التكليف والوضع مطلقاً؛ بالجواز  
تكليفاً، وعدم النفوذ وضعاً، وبالعكس، والتفصيل بين العتق وغيره.  
والأقوى الجواز تكليفاً، والنفوذ وضعاً مطلقاً؛ لما تقدم مراراً: من أن ماهية  
البيع وغيره من الماهيات التسببية عقداً وإيقاعاً، ليست إلا الإنشائيات  
والعناوين المنشأة بالأسباب العقلانية أو الشرعية، وترتب الآثار خارج عن  
حقيقتها (٢) فبيع الفضولي، والإيجاب من الأصيل وغيره، تمام ماهية البيع، وإن لم  
يترتب عليه الأثر إلا بالقبول، الذي هو بمنزلة الإجازة في الفضولي، بل هو هي

١ - الجامع للشرائع: ٢٤٨، جامع المقاصد ٩: ١٦٩، مفتاح الكرامة ٩: ١٩٥ / السطر ٥،  
أنظر المكاسب: ٢٩٥ / السطر ٣١.  
٢ - راجع ما تقدم في الصفحة ٣٦٠، الهامش ١.

حقيقة، وبالإجازة التي هي بمنزلة القبول في عقد الأصيل، بل هي هو حقيقة. فإذا كان البيع هو الإنشائي منه، وكان ما يوجد المتبايعان، هو موضوع الحكم الشرعي والعقلائي، ولم يكن النقل الواقعي من فعلهما، ولا فعلهما مؤثرا فيه بوجه، إلا على نحو تحقق الموضوع الذي ليس هو التأثير بوجه، لم يعقل أن يكون الفسخ أو الإقالة، إلا حل العقد الإنشائي المترتب عليه الرد الإنشائي، لا الحقيقي، وإنما الرد الحقيقي، أثر عقلائي وشرعي مترتب عليه، والحل موضوع له، ولا يعقل أن يكون الفسخ سببا لغير الحل، ولا له ولأمر زائد عليه.

فعلى ذلك: لا يكون التصرف مطلقا تصرفا في حق ذي الخيار، ومانعا عن الاسترداد الاعتباري الإنشائي المترتب على فعله، فالعقد في الأصيل والفضولي والحل فيهما، بمعنى واحد، وحقيقة فاردة، فكما أن العقد أو الحل في الفضولي، لا يكون تصرفا في مال الغير، كذلك في العقد والحل من الأصيل، وإنما الفرق بينهما بأمر خارج عن قدرتهما، وعن ماهية العقد والفسخ.

وعلى ما ذكرنا تترتب أمور:

الأحكام المترتبة على جواز تصرف غير ذي الخيار في العين منها: جواز التصرف تكليفا.

ومنها: نفوذ التصرفات الاعتبارية عقدا وإيقاعا.

منها: ثبوت الخيار مع تلف العين حقيقة أو حكما؛ فإن الفسخ الإيقاعي الإنشائي لا ينافيهما:

أما في الحكمي، فلعدم المنافاة بين كون العين ملكا للمشتري الثاني حقيقة، وللفسخ إيقاعا وانشاء، كما في عقد الفضولي، الذي يوجب الملكية

الإنشائية للمشتري، مع كون العين ملك غيره حقيقة. وأما في الحقيقي، فلأن العقد حين وجوده أوجب تبادل العوضين إيقاعاً وإنشاءً، وهذا المعنى الاعتباري موجود إلى ما بعد التلف، وهو لا يوجب سلب الاعتبار.

وتخيل أن العدم غير قابل للإشارة إليه، ولا لثبوت شيء له، أو لسلبه عنه، فلا يعقل الحل الإنشائي الموجب لنقل ملك العوضين إنشاءً. مدفوع أولاً: بأن الحل لا يحتاج إلى تصور طرفي العقد، بل يحتاج إلى تصور العقد.

وثانياً: بأن العوضين حال وجودهما - أي حال تحقق العقد - معلومان، والعلم بهما محفوظ، والحل يوجب السلب الإيقاعي عما هو المشار إليه بالإشارة العقلية، وليس ذلك أمراً خارجياً ثابتاً للمعدوم، أو مسلوباً عنه، فكأن الفاسخ قال: «فسخت العقد الذي تعلق بالعوضين».

وبالجمله: الثبوت والسلب الواقعيان، ليسا مقتضى الفسخ، وما هو مقتضاه ليس إلا حل العقد الإيقاعي الموجود في اعتبار العقلاء، وأثره - بحسب حكم العقلاء - رجوع العين إن كانت موجودة، ورجوع البدل مع عدمها. ومنها: عدم جواز إلزام الطرف بفسخ العقد الخياري والجائز، وعدم جواز إلزامه باشتراء العين.

ومنها: عدم انفساخ العقد الواقع على المبيع، وعدم نفوذ فسخه من ذي الخيار.

ومنها: ثبوت المثل أو القيمة في صورة التلف - بحسب الحكم العقلائي - على ذمة الطرف؛ بمجرد تحقق الفسخ والحل الإنشائي، والمعيار قيمة حال الفسخ.

كلام السيد اليزدي وبيان وجه النظر فيه  
ومما ذكرناه يظهر النظر في كلام جملة من الأعلام، منهم: السيد  
الطباطبائي (قدس سره).

قال ما حاصله: أن مقتضى الفسخ رجوع العوضين إلى مالكما، ومقتضاه  
وجوب دفعها مع الإمكان، وفي حال التلف يضمن نفس العين، لا بدلها، وإعطاء  
البديل لتفريغ ذمته، كما في سائر الضمانات.

والحاصل: أن العقد إذا انحل، يرجع نفس العوض، فإن كان موجودا فهو،  
وإلا فيقدر موجودا في ذمة المفسوخ عليه، فإذا فرض إمكان تحصيله، وجب  
مقدما على البديل، وبالجملة فالمقام نظير ضمان الحيولة.

إلي أن قال: التحقيق ما ذكرنا، كيف!! ولو رجع البديل لزم رجوع غير ما  
وقع عليه العقد بالفسخ، ثم فرع عليه أمورا (١).

وفيه ما لا يخفى؛ لأنه أراد بذلك التخلص عن مخالفة مقتضى الفسخ؛  
بملاحظة أن رجوع البديل مخالف له، فقال: إن مقتضاه رجوع نفس العين، ومع  
تلفها تقدر موجودة في ذمة الطرف؛ عملا بمقتضى الفسخ الذي هو رد العوض  
إلي محله.

وأنت خبير: بأن العقد وقع على العين الموجودة الشخصية الخارجية،  
فلو انتقلت إلى غيره، كان الغير مالكا لها، وهي موجودة في الخارج.  
ولا إشكال في أن مقتضى الفسخ على مبناهم، إرجاع العوض بعينه؛ وهو  
العين الموجودة في ملك الغير، وهو معترف بعدم رجوعها، ولهذا ذهب إلى جواز

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٨ / السطر ٢٩، و: ١٥٩ / السطر ٢.

إلزامه بالفسخ، وتقدير وجودها في ذمة الغير، والوجود الفرضي في الذمة لا يوجب تحقق عنوان «الفسخ» و «الحل» ولا يكون ذلك الوجود ما تعلق به العقد، فهو أجنبي عن العوض وما تعلق به العقد.

وكذا الحال لو كانت تالفة حقيقة؛ فإن الفسخ لا يعقل أن يوجب إرجاعها؛ لكونها معدومة، وتقدير الوجود لا يصحح اقتضاء الفسخ، فما فر منه وقع فيه بوجه أفسد.

ثم إنه قد مر منا في مسألة ضمان اليد (١): أن باب الضمانات أيضا ليس كما ذكره، وأما التنظير ببدل الحيلولة (٢)، فليس في محله كما هو واضح.

كلام المحقق الأصفهاني ونقده  
ومنهم: بعض أهل التحقيق (قدس سره) في تعليقه على كلام الشيخ الأعظم (قدس سره)،

فقال - بعد ذكر مقدمات - ما محصله:

العين التي وقعت المعاوضة عليها، ذات شؤون ثلاثة، وهي ماهيتها الشخصية التي بها تمتاز هذه الحصة عن سائر الحصص، والوجود الذي تمتاز به هذه الهوية عن سائر الهويات، فهذه العين تنحل إلى ماهية شخصية، ووجود خاص.

والحيثية الثانية: حيثية كونها ذات طبيعة نوعية، كطبيعة الحنطة التي لها أفراد متماثلة.

والحيثية الثالثة: حيثية المالية التي تمتاز بها عن غيرها.

١ - تقدم في الجزء الأول: ٣٨١ - ٣٨٣ و ٤٩٢ - ٥٠٧، وفي الجزء الثاني: ٤٩٨ - ٤٩٩.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٨ / السطر الأخير.

ومن الواضح: أن أغراض المتعاملين، تارة تتعلق بالحيثية الأولى، وهذه أغراض شخصية، وأخرى تتعلق بالحيثية النوعية والمالية، وهي الأغراض النوعية، من غير نظر إلى الخصوصيات.

وللشارع رعاية الطبيعة النوعية وحيثية المالية، التي هي مدار الأغراض النوعية، فيوسع في دائرة الحق، ولا يجعله مقصورا على صورة بقاء العين الشخصية، والطبيعة النوعية كما أنها محفوظة مع وجود هذه الماهية الشخصية، كذلك مع تلفها.

وليست الطبيعة النوعية ملحوظة بما هي، ولا بشرط، حتى يكون لمن عليه الخيار، أداؤها بأداء ما يماثل العين مع وجودها، ولا الماهية الشخصية ملحوظة بما هي متحدة مع وجودها الخاص بها بالذات، حتى يسقط الحق بتلفها، ويكون أداء بدلها باقتضاء فرد آخر من الحق، أو بمعنى أجنبي عن حقيقة الفسخ.

بل لوحظ متعلق الحق الوحداني، نفس الماهية الشخصية، بما هي متحدة مع طبيعتها النوعية، وهذا الاتحاد هو المصحح لسعة دائرة موضوع الحق الوحداني، فمع وجود الماهية الشخصية، يجب رجوعها، ومع تلفها يرد الطبيعة النوعية، والحيثية المالية؛ لأنهما لم تتلفا، هذا بحسب الثبوت. وأما بحسب الإثبات، فيكفي إطلاق دليل الخيار لصورة تلف العين (١). انتهى.

وأنت خبير بما فيه من التكلف والتعسف، مع عدم الإنتاج لما أراده، ولولا بعض الملاحظات لما تعرضنا لمثله، لكن لا بأس بذكر بعض ما فيه من الأنظار

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٧٩ / السطر ١٢.



الواضحة:

منها: أن قوله: «إن هذه العين، تنحل إلى ماهية شخصية، ووجود خاص» مخالف للواقع والبرهان؛ فإن الماهية لا شخصية لها في قبال الوجود، ولا يعقل انحلال الوجود إلى الماهية الشخصية والوجود؛ لأن الشخصية عين الوجود، فهذا التوهم مساوق للقول: «بأن الوجود ينحل إلى الوجود، والماهية الموجودة».

فالتحقيق: أن كل موجود ممكن، ينحل إلى ماهية ووجود، وهذه الماهية لا شخصية لها، ولا تكون فردا إلا بوجودها، وحديث «الحصة» الذي وقع في كلامه، فاسد أيضا، كما هو ظاهر عند أهله.

ومنها: أن قوله: «إن الأغراض النوعية، متعلقة بحيثية الطبيعة النوعية والمالية» على فرض تسليمه، لا يفيد على وجه، وفساد على آخر؛ فإن العقد إن وقع على ما تعلق به الغرض - أي الماهية النوعية والمالية الكلية الموجودتين مع سائر الأفراد - فيكون المتعلق كليا، لا شخصا، وللبائع أداء أي فرد أراد.

وهو فاسد؛ لأن المفروض تعلق العقد بالجزئي الحقيقي، والطبيعة الموجودة بوجوده جزئية بجزئية الوجود، وكذا المالية. وإن وقع على الشخص - وإن كان الداعي تحصيل ماليته، أو نفس الطبيعة النوعية - فلا يعقل بقاء متعلق العقد بعد تلف الشخص؛ فإن ما لا يتلف هو المالية الكلية والطبيعة النوعية، على إشكال فيه أيضا على المذهب الدقيق، وإن كان موافقا للنظر العرفي العقلاني.

ومن الواضح: أن العقد لم يتعلق بها، وما تعلق به تلف، ولم تبق له مالية، ولا النوع المتحد معه، فجعل الخيار مع التلف، لا يعقل أن يكون مقتضاه رد ما

تعلق به العقد على هذا المبني، ومآل رعاية الشارع للغرض النوعي في جعل الخيار، جعله لرد أمر أجنبي عن المعاملة، وهو غير معقول، وإنما المعقول جعل حق له لاستنقاذ حقه، من غير مورد المعاملة، وهو خلاف الفرض والواقع. ومنها: أن قوله: «يكفي في مقام الإثبات إطلاق دليل الخيار لصورة التلف» غير مرضي؛ لعدم تعقل إطلاق الدليل لما لا يكون موضوعاً له، فإطلاق دليل خيار فسخ العقد المتعلق بهذا الشخص، لا يعقل شموله لما لا يكون متعلقاً له، حتى يقتضي رجوع أمر أجنبي عن العقد، وهو واضح. والتحقيق في المقام: هو ما مر منا في حقيقة العقد وماهية الفسخ (١)، وعليه فيثبت الخيار، ويرد بالفسخ ما تعلق به العقد على ما تقدم، من غير ورود إشكال عليه.

كلام المحقق النائيني والإيراد عليه  
ومنهم: بعض الأعاظم (قدس سره) على ما في تقريراته.  
وحاصله: أن الخيار طريق إلى استرجاع نفس العين، لا الأعم منها ومن المثل أو القيمة، ولما كان المدار في باب الضمان على قيمة يوم الأداء، كما قلنا في محله، فلا تجوز التصرفات المانعة عن الاسترداد (٢).  
وفيه: أنه إن أريد بـ «الطريقة» ما كان من قبيل الأغراض، كما هو ظاهر من بعض عباراته، فلا يوجب ذلك عدم جواز التصرف بوجه؛ لأنها خارجة عن الخيار، ولا يجب حفظ أغراض ذي الخيار.

١ - تقدم في الصفحة ٣٤٣ - ٣٤٤، ٣٨٠ - ٣٨١، ٣٩٩ - ٤٠٠، ٤٣١ - ٤٣٢.

٢ - منية الطالب ٢: ١٦٧ / السطر ١٣.

وإن كان المراد: أن الخيار فسخ العقد، وإرجاع العين الخارجية، فقد تقدم فساده.

مضافا إلى أن ابتناء المسألة على مسألة الضمان، وأن المعيار قيمة يوم التلف، أو يوم الأداء، مما لا وجه له، كما لا يخفى. في جواز التصرف وعدمه في الخيارات المجعولة

ثم إن ما ذكرنا: من جواز التصرف مطلقا (١)، إنما هو في الخيارات العقلائية، كخيار الغبن، وتخلف الوصف والشرط، أو الشرعية كخيار الحيوان. وأما في الخيارات المجعولة من قبل المتعاقدين، فالجواز وعدمه تابعان لجعلهما، فإن كان المجعول نفس خيار فسخ العقد، كما لو شرط أن له خيار فسخه إلى سنة مثلا، كان حاله حال الخيارات العقلائية والشرعية؛ لعين ما تقدم من البيان.

وإن كان الشرط هو رد العين، كما هو المتعارف في البيع بشرط رد الثمن، بأن قال: «إن أنا جئتك بالثمن إلى سنة، ترد علي العين» فلا ينبغي الإشكال في عدم جواز التصرف، بل ولا في عدم النفوذ لو تصرف بالبيع ونحوه؛ فإن هذا الشرط وإن كان متضمنا لشرط الخيار وسلطنة فسخ العقد، لكن يستفاد منه أمر آخر؛ هو حق استرجاع نفس العين، ومع هذا الحق لا يجوز التصرف المانع عنه، ولا يكون نافذا.

وتوهم: نفوذه ولو كان التصرف غير جائز (٢) فاسد؛ فإن المستفاد من مثل

١ - تقدم في الصفحة ٤٣١.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨١ / السطر ١٥، مصباح الفقاهة ٧: ٤٧٤ - ٤٧٥.

ذلك، هو استحقاق الاسترجاع.  
والشرط المذكور كما يكون بنحو شرط الفعل، كأن يقول: «إن أنا جئتك  
بالثمن ترد علي مالي» كذلك قد يكون بنحو شرط النتيجة؛ بأن يقول: «لو جئتك  
بالثمن تكون العين لي».  
وفي روايات الباب ما يستفاد منها شرط الفعل، كرواية إسحاق بن عمار  
قال: حدثني من سمع أبا عبد الله (عليه السلام)، وسأله رجل وأنا عنده فقال: رجل  
مسلم  
احتاج إلى بيع داره، فجاء إلى أخيه، فقال: أبيعك داري هذه وتكون لك، أحب من  
أن تكون لغيرك، علي أن تشتري لي إن أنا جئتك بثمنها إلى سنة أن ترد علي.  
فقال: «لا بأس بهذا، إن جاء بثمنها إلى سنة ردها عليه...» (١) إلى  
آخرها.  
والظاهر المتفاهم منها، أن قوله: «أن ترد علي» كناية عن حق الفسخ  
وحق الاسترجاع به، لا شرط النتيجة، كما في الرواية الآتية.  
ومن المعلوم: أن الظاهر منها، جعل حق استرجاع نفس العين، وإن كان  
متضمنا للخيار أيضا، فلا يتوهم سقوط الخيار مع تلفها؛ فإن مثل هذا يدل عرفا  
على أمرين، أحدهما: حق أخذ نفس العين، وثانيهما: حق الفسخ.  
وما يستفاد منها شرط النتيجة، كرواية معاوية بن ميسرة قال: سمعت أبا  
الجارود يسأل أبا عبد الله (عليه السلام)، عن رجل باع دارا له من رجل، وكان بينه  
وبين  
الرجل الذي اشترى منه الدار حاصر، فشرط أنك إن أتيتني بمالي ما بين ثلاث  
سنين فالدار دارك، فأتاه بما له.

---

١ - الكافي ٥: ١٧١ / ١٠، الفقيه ٣: ١٢٨ / ٥٥٩، تهذيب الأحكام ٧: ٢٣ / ٩٦، وسائل  
الشيعة ١٨: ١٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٨، الحديث ١.

قال: «له شرطه» (١).  
ففي صورتين لا إشكال في عدم جواز التصرف، ولا في عدم نفوذه، كما  
لا إشكال في ثبوت حق الخيار مع التلف.  
حكم شرط الخيار برد الثمن  
نعم، هنا صورة أخرى؛ وهي شرط الخيار برد الثمن، كأن يقول: «شرطت  
عليك إن أنا جئت بالثمن فلي الخيار» فيحتمل أن يكون حالها حال الخيارات  
الشرعية؛ من جواز التصرف، ونفوذه فيها.  
وأن تكون حال الصورة السابقة؛ مما قلنا فيها: بعدم الجواز، وعدم النفوذ،  
بأن يقال: إن المعهود عند العقلاء في مثل هذا الشرط - بحسب النوع - هو  
الرجوع إلى نفس العين، وذلك يوجب صرف الكلام إلى ما هو المتعارف؛ من  
جعل حق الرجوع إلى نفس العين زائدا عن حق الخيار.  
وهذا لا يخلو من جودة، وإن لم يخل من إشكال، وأما احتمال أن التصرف  
لا يجوز، لكنه ينفذ، فغير مرضي.  
ومما تقدم منا في صدر المسألة من وجه جواز التصرف (٢)، يظهر عدم  
وقوع للبحث عن تقدم حق الخيار، أو حق الاستيلاد؛ ضرورة عدم التزاحم بينهما؛  
لعدم حق لذي الخيار في الجارية، مع أن البحث في مثله قليل الجدوى في هذه  
الأزمة.

١ - تهذيب الأحكام ٧: ١٧٦ / ٧٨٠، وسائل الشيعة ١٨: ٢٠، كتاب التجارة، أبواب  
الخيار، الباب ٨، الحديث ٣.  
٢ - تقدم في الصفحة ٤٣١ - ٤٣٢.

جواز التصرف في العين قبل زمان الخيار  
ثم إن المتيقن من منع التصرف في زمان الخيار - على القول به - هو زمان  
تحقق الخيار بالفعل، كما في خيار المجلس، والحيوان، ونحوهما.  
وأما لو لم يتحقق فعلا، كما لو جعل الخيار بعد شهر، وكما في خيارا الغبن،  
على القول بحدوثه عند ظهوره، وغير ذلك مما هو كذلك، فالظاهر عدم المانع من  
التصرف، من غير فرق بين الجعل في زمان متأخر وغيره؛ لاشتراكهما في فقدان  
المانع، فإن ما هو المانع - على القول به - هو الخيار وحق الغير، والفرض عدم  
تحققه، ووجوده في زمان متأخر لا يوجب الفرق.  
وما قلنا في مقدمة الواجب المشروط المعلوم حصول شرطه قبل  
حصوله (١)، لا يأتي في المقام كما هو ظاهر.  
وما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في وجه الفرق بين الخيار المتوقف على  
حضور الزمان وغيره: من أن ثبوت الحق في الأول معلوم وإن لم يحضر زمانه،  
بخلاف الثاني (٢).  
غير وجيه؛ لأن العلم بثبوت حق في زمان متأخر، لا يوجب حقا فعلا، ففي  
الزمان الحاضر لا حق بوجه، فلا مانع، ولا يعقل أن يكون المعدوم في الحال  
مانعا، والمانعية في زمان ثبوت الحق لا تسري إلى المتقدم، وليس الخيار  
كالواجب المعلق، كما هو واضح.

١ - مناهج الوصول ١: ٣٥٦ - ٣٥٨، تهذيب الأصول ١: ٢٢٧ - ٢٣١.

٢ - المكاسب: ٢٩٧ / السطر ١٨.

وما قيل: من أن المانع من التصرف هو تزلزل العقد، وفعلية حق ذي الخيار، وهما حاصلان؛ لأن نفس الشرط الموجود حال العقد، حق مالكي يجوز إسقاطه، والتصرف المتلف مناف له (١).

فيه: أن التزلزل الفعلي - بمعنى ثبوت الخيار فعلا - ممنوع، وكونه في معرض الحصول لا يوجب المنع، مع أن التزلزل بنفسه ليس مانعا، بل المانع هو الحق المتعلق بالعين.

وأما كون نفس الشرط حقا مالكيًا، فلا يرجع إلى محصل وإن كان له إسقاطه عرفًا، نظير الإقالة، والمانع إنما هو الخيار، وهو ليس بموجود فعلا، والمعرضية لا تفيد.

ولو قيل: إن صحة الإسقاط تستلزم ثبوت الحق - لو سلم - فغايته أن الشرط حق، لكن كونه حقا موجبا للمنع، ممنوع كما لا يخفى. وربما يقال بناء على ثبوت الخيار على أي حال، وبناء على الانتقال إلى البدل مع التلف القهري: إن الأمر دائر بين أمور ثلاثة: إنفاذ التصرف بقول مطلق، فلا يبقى معه مجال للخيار، وعدمه كذلك، وعليه فيتمكن من إعماله في ظرفه، وإنفاذه إلى زمان تحقق الخيار.

لا مجال للثالث؛ لأن الصحة غير قابلة للتوقيت. والأول خلف؛ لأن المفروض ثبوت الحق في ظرفه، كما أن المفروض أن الانتقال إلى البدل، مختص بالتلف القهري، فيبقى الثاني وهو المطلوب (٢). انتهى ملخصا.

١ - منية الطالب ٢: ١٦٩ / السطر ٨.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨١ / السطر ٢٨.

وفيه: مضافا إلى ابتناؤه على بناءين فاسدين؛ فإن ثبوت الخيار بقول مطلق - حتى مع عدم إمكان إعماله، وعدم تحقق موضوعه - ممنوع، بل فرض فاسد، كما أن اختصاص البدل بالتلف القهري فاسد، ولا أظن التزام القائل به، فكيف يلتزم بعدم البدل وعدم الخيار، لو أتلف العين عصيانا واختيارا؟! أن الفرض الثالث على فرض صحة البناءين، هو المتعين، ولا يلزم منه تحديد الصحة، بل يمكن عروض الانفساخ القهري للعقد، فيكون العقد متحققا إلى زمان الخيار، ومنفيا حاله، كالوقف المنقطع الآخر. وكيف كان: لا إشكال في جواز التصرف ونفوذه، وأن الخيار يتحقق في ظرفه، ويرجع بعد الفسخ إلى بدله، إلا أن يجعل الخيار على وجه لا يتحقق عند عدم المبيع، فيكون التصرف معدما للموضوع قبل حصول الخيار، وهو أيضا جائز،

نعم، يبقى الكلام في التصرفات الاعتبارية في الفرض الأخير، وتزاحمها مع إعمال الخيار، والبحث عنها غير مهم. هل يجوز التصرف غير المنافي قبل زمان الخيار؟ ثم على القول: بالمنع من التصرف المنافي للخيار، هل يجوز التصرف الذي ليس بنفسه منافيا، لكن يحتمل أن يترتب عليه ما يوجب ذلك، كالتصرف الذي يحتمل ترتب تلف العين عليه، وكوطة الجارية المحتمل أن يترتب عليه الاستيلاء، بناء على كونه موجبا لعدم جواز الرد؟ وجهان، أوجههما عدم الجواز؛ لأن مبنى هذا الحكم تعلق حق الغير بالعين، فما هو الجائز من التصرفات فيها، هو التصرف الذي لا تترتب عليه المزاحمة، ومع الاحتمال لا بد من الإحراز.



والتمسك بدليل السلطنة (١) أو أصالة الإباحة (٢)، مما لا وجه له، وليس هنا أصل يحرز به عدم المزاحمة؛ لأن عدم كون النطفة مثلاً مبدء نشوء الولد، لا سابقة له؛ لأنها من أول وجودها يحتمل أن تكون كذلك. مع أن الأثر لا يترتب عليه، بل يترتب على لازمه، وعدم تحقق الاستيلاء بالوطء، وصب النطفة في الرحم، ليست له حالة سابقة يقينية بهذا المفهوم المتقيد؛ فإن النطفة من حين صبها في الرحم، يحتمل ترتب الاستيلاء عليها، وليس المراد التولد الفعلي ووضع الحمل؛ فإنه غير مشكوك فيه. وأما عدم كونها مبدء لنشوء الولد في الجارية الخارجية، فله حالة سابقة قبل تحقق الوطء، لكن لا يثبت بالأصل الجاري فيه، ما هو موضوع الحكم؛ فإن أصالة عدم تحقق الاستيلاء بالوطء المنتفي قبل حصوله، لا تثبت أن الوطء حين وجوده كذلك، نظير الإشكال في استصحاب الأعدام الأزلية (٣). وبهذا يظهر الحال في أصالة عدم كون الفعل مزاحماً لحقه، وأصالة عدم مانعيته عن الرد... إلى غير ذلك.

جواز الإجارة في زمان الخيار  
وأما جواز الإجارة في زمان الخيار، بناء على عدم جواز التصرفات المانعة عن الرد، فلا ينبغي الإشكال فيه؛ فإن الرد في المقام عبارة عن الرد

- 
- ١ - راجع حاشية المكاسب، المحقق المامقاني: ١٩٠ / السطر ١٧، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٦٠ / السطر ١٩١.  
٢ - راجع حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٧٦ / السطر ٨.  
٣ - فوائد الأصول (تقارير المحقق النائيني) الكاظمي ٢: ٥٣٣، الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ١٢٧.

الاعتباري، لا الخارجي، والمزاحم له إنما هو التصرف المانع عن رجوع العين بالفسخ، كالاتيلاذ، والتلف، والوقف، ونحوها.

ولا شبهة في أن العين المستأجرة، التي هي مورد تعلق العقد والحق، لا مانع من أن ترجع إلى ذي الخيار بالفسخ، وما لا ترجع إليه هي المنافع، وهي ليست مورد العقد والحق، بل هي تابعة لوجود العين حقيقة، ويملكها مالك العين إذا لم يكن مانع عن تبعيتها، كما لو كانت عند الرجوع مسلوبة المنفعة كما في المقام.

وأما تسليم العين إلى الفاسخ، فهو وإن كان ممنوعاً مدة الإجارة، لكنه ليس من آثار الفسخ، حتى تنافيه الإجارة، بل هو من آثار صيرورته بالفسخ مالكا، ووجوبه في المقام ممنوع؛ لتعلق حق الغير بها في مدة الإجارة، كبيع الشيء مسلوب المنفعة بالإجارة.

وعلى ما ذكر، لا وجه للقول: بالانفساخ (١)، أو لبطلان الإجارة من أول الأمر بالنسبة إلى هذه القطعة (٢)، كما في عروض التلف على العين في الأثناء، فإن المنافع تابعة للعين في الملكية، والعين مملوكة للمشتري بنحو الإطلاق، والمنافع تابعة لها بنحو الإطلاق، وقد تصرف فيها بالنقل، والفسخ لا يكشف عن عدم ملكيته، والقياس بالتلف مع الفارق.

ثم لا إشكال في أن على المشتري المؤجر للعين، جبران المنافع المذكورة؛ فإن العقد تعلق بعين لها المنفعة، ولا بد في الفسخ من رجوعها كذلك عرفاً، وعند عدم عود المنفعة لمانع، لا بد من جبران ماليتها، كما أنه لو فقدت صفة من صفاتها التي لها مالية، لا بد من جبرانها، وإن لم يتعلق بها العقد.

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٥٩ / السطر ٣.

٢ - منية الطالب ٢: ١٧١ / السطر ١، الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٥٧٩.

فرع

في سقوط الخيار بإذن صاحبه في التصرف المخرج لو أذن ذو الخيار في التصرف المخرج، فالظاهر سقوط خياره بمجردده، ولو لم يتعقبه التصرف، حتى على القول: بتعلق الحق بالعقد (١) على وجه موافق لحكم العقلاء والعرف؛ فإن الغرض النوعي والمطلوب الأول بحسب النوع، هو الفسخ للتوصل به إلى العين، سواء كان الحق متعلقا بالعين أو بالعقد، وأما الرجوع إلى القيمة أو المثل عند فقدان العين، فهو من قبيل الغرامة. ومن الواضح: أن حق الخيار لم يتعلق إلا بالعقد، أو بنفس العين، وأما المثل والقيمة، فليسا متعلقين له، وعليه فيكون الإذن بالإتلاف أو الإخراج عن ملكه مساوقا عرفا لرفع اليد عن حقه، والتزامه بالعقد؛ إذ لم يكن حقه ذا مراتب حتى يقال: إن رفع اليد عن بعض مراتبه، لا ينافي بقاءه بالنسبة إلى سائرهما (٢).

ولو قيل: إن الإذن إنما هو لرفع الحرمة؛ فإن التصرف في متعلق حقه، لا يجوز إلا بإذنه، فلا يدل على رفع اليد عن حقه (٣). يقال: هذا صحيح فيما إذا بقي مورد الحق مع التصرف لو قلنا: بأنه تعلق بالعين، أو بقي مجال للاسترجاع معه لو قلنا: بتعلقه بالعقد، وأما مع كونه رافعا

١ - تقدم تخريجه في الصفحة ٢٣، الهامش ١.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٣ / السطر ١١ و ١٦ و ١٧.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٣ / السطر ١٧.

للموضوع، فلا مجال لهذا الاحتمال عرفا. وتوهم: أن الإذن لعله لتحقق موضوع الغرامة بالفسخ مدفوع؛ فإنه احتمال غير عقلائي، بعد ما كان المطلوب العرفي استرجاع نفس العين. وعلى ما ذكرناه، لا فرق في السقوط بين تعقبه بالتصرف وعدمه، بل لا يجوز له الرجوع؛ فإن مجرد الإذن مسقط. وأما مع الغض عما ذكر، فلا يكون التصرف المأذون فيه أيضا مسقطا؛ لأن غاية ما يقال: إن التصرف المذكور رافع لمحل الحق، فلا يبقى الخيار (١)، وذلك إنما يصح لو قلنا: بأن الحق متقوم بشخص العين، بحيث لو تلفت بنفسها سقط الخيار.

وهو واضح الفساد؛ إذ المراد من تعلق الحق بالعين، أن الخيار حق استرجاع العين بالفسخ، فمحل الفسخ هو العقد، وهو باق عند تلف العين، ومع عدم إمكان رجوعها يرجع عوضها، فلا يكون الحق متقوما بنفس العين؛ بمعنى بطلانه عند امتناع رجوعها.

وعليه فلولا الظهور العرفي المتقدم ذكره، لما كان وجه لأن يكون التصرف المأذون فيه مسقطا له، بل لا بد من الالتزام ببقاء الحق والرجوع عند الفسخ إلى البدل.

وما قيل: من أن التصرف المأذون فيه، مفوت لمحل الحق؛ حيث إن الغرض من الفسخ استرجاع العين بعينها أو بديلها، وكل منهما متعذر؛ أما العين فمعلوم.

وأما البدل؛ فلأنه فرع كون العين مضمونة عليه، ومع الإذن في التلف لا

١ - المكاسب: ٢٩٨ / السطر ٤.

ضمان، فإذا امتنع الضمان امتنع الفسخ، فامتنع الخيار (١).  
فيه: أن هذه الغرامة ليست كضمان إتلاف المال، حتى يقال: مع إذن  
صاحب المال فيه لا وجه لها؛ ضرورة أن المال المتلف ليس ملكاً للآذن، بل  
هي غرامة عقلائية مترتبة على فسخ العقد؛ إما بالنحو الذي تقدم منا (٢)، أو على  
النحو الآخر المذكور في كلامهم.  
وعليه فمع عدم دال على إسقاط حق الخيار، لا موجب لامتناع الفسخ،  
حتى يترتب عليه امتناع الخيار كما قاله القائل، فالتصرف ليس مبطلاً لمحل  
الفسخ على جميع المباني، إلا على القول: بتقوم الخيار بشخص العين؛ بحيث  
أنها لو تلفت بنفسها بطل الخيار، وهو كما ترى.

- ١ - منية الطالب ٢: ١٧١ / السطر ١٩.  
٢ - تقدم في الصفحة ٣٤٠.

## مسألة

في عدم توقف الملكية على انقضاء الخيار الحق الحقيقي بالتصديق: أن حصول الملكية للمتعاملين، لا يتوقف على انقضاء الخيار، من غير فرق بين البائع والمشتري، كما هو المشهور بين الأصحاب الذي هو بين الرشد، في قبال القول المخالف (١) النادر على فرض ثبوته، وعدم إمكان التأويل والتوجيه فيه.

ضرورة أن حصول الملكية بنفس البيع، أمر عرفي عقلائي مرتكز في الأذهان، بلا شبهة ولا ريب، فإننا وإن قلنا: إن ماهية البيع هي التبادل الإنشائي الجامع بين الفضولي وغيره، لكن حصول الملكية مترتبا على بيع الأصيلين، من الأحكام الواضحة العقلانية، التي لا بد في ردعهم عنها من دلالة واضحة، ثابتة بنحو الجزم من الشارع الأقدس، ولا سيما في مثل المسألة التي ذهب فيها المشهور على ثبوتها موافقا لما عليه العقلاء، وليس فيها في قباهم إلا بعض الإشعارات، التي لا يصح الاتكال عليها في مقابل الضرورة. وعليه فيصح التمسك بكل ما دل على تنفيذ البيع، كآية وجوب الوفاء

١ - الخلاف ٣: ٢٢، الجامع للشرائع: ٢٤٨، أنظر المكاسب: ٢٩٨ / السطر ١٥.

بالعقود (١) والتجارة عن تراض (٢) وحل البيع (٣) والكلام في المناقشات حول دلالة الآيات، وإطلاق بعضها، مع الجواب عنها، قد مر مستقصى في الجزء الأول من الكتاب (٤).

مع أن الإشكال في آية التجارة ووجوب الوفاء موهون، بل وكذلك في آية الحل؛ فإن إثبات النفوذ في الجملة كاف في المقام؛ لملازمة البيع مع خيار المجلس.

بل يمكن التمسك بدليل وجوب الوفاء بالشروط بالتقريب الذي مر منا في محله (٥).

وبالجملة: كل ما ورد من الشارع الأقدس في هذا المجال، تنفيذ للحكم العقلائي؛ وهو حصول الملك بمجرد تحقق البيع والإنشاء من الأصليين. وتدل على القول المشهور جملة من الروايات:

الاستدلال بالروايات على عدم التوقف

منها: الروايات الواردة في خيار المجلس (٦) لا لقوله (عليه السلام): «بالخيار» (٧)، حتى يقال: لعل المراد خيار حل العقد ولو لم تحصل الملكية (٨) وان كان ذلك

١ - المائدة (٥): ١.

٢ - النساء (٤): ٢٩.

٣ - البقرة (٢): ٢٧٥.

٤ - تقدم في الجزء الأول: ٩٠، ٩٨، ١٠٢.

٥ - تقدم في الجزء الأول: ١٤١، ٢٠٧.

٦ - وسائل الشيعة ١٨: ٦، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١، الحديث ٤.

٧ - المكاسب: ٢٩٩ / السطر ٤.

٨ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٤ / السطر ٥.

أيضا مخالفا لفهم العقلاء.  
بل لقوله (عليه السلام): «وإذا افترقا وجب البيع» إذ من الواضح أن العرف يفهم منه، أن الافتراق غاية للخيار، وموجب للزوم فقط، لا أنه موجب له ولأصل الملكية، فلو كان حصولها متوقفا عليه، لوجب التنبيه عليه مع حكم العقلاء على خلافه، وهذا مما لا ينبغي الإشكال فيه.  
ومنها: جملة من الروايات المشتملة على رد الجارية من الجنون، والبرص، والجذام، والقرن (١)، فإن المراد من «الرد» وإن كان فسخ العقد بتلك العيوب، لكن التعبير ب «الرد» ظاهر في أنه ملكها، فله ردها في الملكية بالخصال المذكورة، وهو واضح للمتدبر.  
ومنها: ما دل على جواز النظر إلى ما كان يحرم عليه قبل الشراء، كصحيحة ابن رثاب وفيها بعد ما ذكر سقوط الخيار بإحداث الحدث: قيل له: وما الحدث؟  
قال: «إن لامس، أو قبل، أو نظر منها إلى ما كان يحرم عليه قبل الشراء» (٢).

فإن الظاهر المتفاهم عرفا، أن الشراء موجب لحلية النظر؛ لكونها ملكا له، لا أن النظر موجب للملكية، والمقارنة الخارجية بين النظر والملك، توجب حصوله في حال الملك؛ فإنه نظر دقيق فلسفي مخالف لفهم العرف. بل الظاهر من صدرها أيضا، أن إحداث الحدث - كاللمس والتقبيل - جاز

---

١ - الكافي ٥: ٢١٦ / ١٥، تهذيب الأحكام ٧: ٦٤ / ٢٧٧، وسائل الشيعة ١٨: ٩٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العيوب، الباب ٢.  
٢ - الكافي ٥: ١٦٩ / ٢، تهذيب الأحكام ٧: ٢٤ / ١٠٢، وسائل الشيعة ١٨: ١٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٤، الحديث ١.



له بالشراء، والحمل على ما ذكر آنفاً، خلاف فهم العرف.  
وعلى ذلك: لافرق في الدلالة على المشهور، بين القول بالكشف أو لنقل (١).  
كما أن المقايسة بين ذلك وبين المطلقة الرجعية (٢) التي ورد فيها أنها  
بحكم الزوجة (٣) في غير محلها؛ لأن الظاهر من الروايات هناك، جواز النظر قبل  
حصول الرجوع؛ فإنها بحكم الزوجة في الأحكام إلا ما ندر، فقياس المقام بما  
هناك - لرد ما ذكرناه من الاستئناس أو الدلالة - في غير محله.  
ومنها: ما دل على أن النماء في زمن الخيار للمشتري، كرواية إسحاق بن  
عمار قال: حدثني من سمع أبا عبد الله (عليه السلام)، وسأله رجل وأنا عنده، فقال:  
رجل  
مسلم احتاج... إلى أن قال: على أن تشترط لي إن أنا جئتك بثمانها إلى سنة، أن  
ترد علي.

فقال: «لا بأس بهذا، إن جاء بثمانها إلى سنة ردها عليه».  
قلت: فإن كان فيها غلة كثيرة، فأخذ الغلة، لمن تكون الغلة؟  
فقال: «للمشتري، ألا ترى أنه لو احترقت لكانت من ما له؟!» (٤).  
وظاهر الذيل إرجاعه إلى ارتكازه العقلاني؛ من أن الدار ما له، وإذا تلفت  
تكون من ما له، فتكون الغلة له، والحمل على شرط النتيجة (٥) خلاف الظاهر

- 
- ١ - الدروس الشرعية ٣: ٢٧٠، أنظر المكاسب: ٢٩٨ / السطر ١٦.
  - ٢ - المكاسب: ٢٩٩ / السطر ١٦.
  - ٣ - راجع وسائل الشيعة ٢٢: ١٣٥، كتاب الطلاق، أبواب أقسام الطلاق، الباب ١ و ١٣ و ٢٠، وأبواب العدد، الباب ١٨ و ٢٠ و ٢١.
  - ٤ - الكافي ٥: ١٧١ / ١٠، الفقيه ٣: ١٢٨ / ٥٥٩، تهذيب الأحكام ٧: ٢٣ / ٩٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٩، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٨، الحديث ١.
  - ٥ - لاحظ المكاسب: ٢٩٩ / السطر ٦.

كما تقدم (١).  
كما أن الحمل على حدوث الخيار بعد المجيء بالثمن (٢)، خلاف الظاهر؛  
فإن قوله: «إن أنا جئتك بثمانها إلى سنة» ظاهر في الخيار في تمام السنة، وأن  
الإتيان بالثمن لفسخ المعاملة، أو فسخ للمعاملة، فيترتب عليه لزوم الرد، وهذا  
واضح عرفاً، والمناقشة فيه غير واردة.  
ومنها: رواية بشار قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل يبيع المتاع  
بنساء، فيشتريه من صاحبه الذي يبيعه منه.  
قال: «نعم، لا بأس به».  
فقلت له: أشتري متاعي؟!  
فقال: «ليس هو متاعك، ولا بقرك، ولا غنمك» (٣).  
والظاهر من قوله (عليه السلام): «ليس هو متاعك، ولا بقرك» أن هذا الحكم ثابت  
في بيع الحيوان أيضاً.  
فالقول: بأنه ليس في مقام البيان حتى يشمل البيع الخياري (٤) غير  
وجيه.  
كما أن الظاهر منه بحسب ارتكاز العرف، أن المتاع متاعه بالبيع، لا  
بانقضاء الخيار.

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٤٤٠.  
٢ - لاحظ المكاسب: ٢٩٩ / السطر ٨.  
٣ - الكافي ٥: ٢٠٨ / ٤، الفقيه ٣: ١٣٤ / ٥٨٥، تهذيب الأحكام ٧: ٤٧ / ٢٠٤، وسائل  
الشيعة ١٨: ٤١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٣.  
٤ - لاحظ المكاسب: ٢٩٩ / السطر ١١، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٧٦ /  
السطر ٢٢، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٤ / السطر ٢٢.

وأما قول السائل: «أشتري متاعي؟!» فلعله من أجل أنه استغرب من الشراء منه فوراً، فكان المبيع متاعه الذي لم يمض من بيعه زمان، وقد نقل عن العامة في هذه الروايات: أن هذا فاسد إن لم يفصل بالشهر (١) ولعل هذا صار موجبا لتعجبه، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): «ليس متاعك». وكيف كان: لا إشكال في دلالة تلك الروايات على المطلوب. ونحوها صحيحة محمد بن مسلم، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألته عن رجل أتاه رجل، فقال: ابتع لي متاعاً، لعلني اشتريه منك بنقد أو نسيئة، فابتاعه الرجل من أجله.

قال: «ليس به بأس، إنما يشتريه منه بعد ما يملكه» (٢). فإن الظاهر منها: بعد ما يملكه بالبيع المذكور، ومقتضى إطلاقها الشمول للبيع الخياري، وتوهم عدم الإطلاق (٣) في غير محله. وأما النبوي المشهور، وهو قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «الخراج بالضمان» (٤) والذي يستدل به للمشهور تارة (٥)، ولخلافه أخرى (٦)، فهو مشتبه المراد.

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢٠٢ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٥١ / ٢٢٣، وسائل الشيعة ١٨: ٤١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٤.
  - ٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٥١ / ٢٢٠، وسائل الشيعة ١٨: ٥١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٨، الحديث ٨.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٦٦ / السطر ٣٣، مصباح الفقاهة ٧: ٥١٣.
  - ٤ - عوالي اللآلي ١: ٢١٩ / ٨٩، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٢، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٧، الحديث ٣، سنن ابن ماجه ٢: ٧٥٤ / ٢٢٤٣، السنن الكبرى، البيهقي ٥: ٣٢١.
  - ٥ - جواهر الكلام ٢٣: ٨١، أنظر المكاسب: ٢٩٩ / السطر ٣٣.
  - ٦ - أنظر منية الطالب ٢: ٧٣ / السطر ١٥.

وقد ذكرنا سابقا: أن الظاهر من «الخراج» هو الخراج المتعارف في الدول، ومنها الدولة الإسلامية، فيراد من هذه الرواية، أن الخراج الذي تأخذه الدولة، ليس مجانا وظلما، بل في مقابل الضمانات التي على عهدها؛ من حوائج المسلمين والأمة (١)، فمفاده أجنبي عما ذكره أبو حنيفة في الدابة المستأجرة (٢)، كما أنه أجنبي عما ذكر للمشهور ولخلافه. ومع الغض عما ذكر، ففيه احتمالات موجبة لسقوطه عن الاستدلال، ولهذا استدل به للقولين.

أدلة توقف الملكية على انقضاء الخيار واستدل للقول المقابل للمشهور بأمور، عمدتها بعض الروايات (٣)، كصحيحة عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل يشتري الدابة أو العبد، ويشترط إلى يوم أو يومين، فيموت العبد والدابة، أو يحدث فيه حدث، على من ضمان ذلك؟ قال: «على البائع حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام، ويصير المبيع للمشتري» (٤).

فإنها تدل على المطلوب من جهتين:  
اولاهما: الحكم بأن الضمان على البائع، والمراد به الخسارة، ولا يعقل أن

- 
- ١ - تقدم في الجزء الأول: ٤٦٨ - ٤٦٩، وفي الجزء الرابع: ٦١٧.
  - ٢ - الكافي ٥: ٢٩٠ / ٦، تهذيب الأحكام ٧: ٢١٥ / ٩٤٣، الاستبصار ٣: ١٣٤ / ٤٨٣، وسائل الشيعة ١٩: ١١٩، كتاب الإجارة، الباب ١٧، الحديث ١.
  - ٣ - أنظر جواهر الكلام ٢٣: ٨١، المكاسب: ٣٠٠ / السطر ٢.
  - ٤ - الكافي ٥: ١٦٩ / ٣، الفقيه ٣: ١٢٦ / ٥٥١، وسائل الشيعة ١٨: ١٤، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٢.

تكون الخسارة إلا على صاحب المال.  
ثانيتها: قوله (عليه السلام): «ويصير المبيع للمشتري» أي يصير ملكا له بمضي الخيار.

وفيه أولا: أن في الرواية احتمالات:

منها: أن يكون المراد ب «الضمان» المسؤول عنه الخسارة والذهاب من الكيس، وأن السائل تردد في أنها من كيس البائع، فيكشف عن أنه صار ملكا له في زمان الخيار، أو أنها من المشتري، فيكشف عن أنه صار المبيع ملكا له بالبائع، واستكشف من الجواب أنه ملك البائع إلى أن ينقض الخيار.  
ومنها: أن يكون المراد ب «الضمان» أعم من الخسارة والضمان المعهود؛ أي العهدة، فأراد الاستفسار عن أن ضمان العهدة على البائع غير المالك، أو الخسارة على المشتري المالك؛ باحتمال أن التلف في زمان الخيار ممن لا خيار له.  
ومنها: أن يكون المراد ب «الضمان» ما هو المعهود؛ أي العهدة، فتردد في أن العهدة في البيع الخياري على البائع، فيكون المشتري مالكا في زمان الخيار، أو على المشتري، حتى يكون البائع مالكا، فأجاب بما ذكر، واستكشف منه أن المشتري مالك.

ومنها: أن يكون المراد منه الضمان المعاوضي، وأنه على أيهما؟  
فقال (عليه السلام): «على البائع» فيرجع الكلام إلى أن التلف يوجب الانفساخ، ويكون على البائع ضمان الثمن للمشتري.  
ثم إنه لا شبهة، في أن الظاهر من قوله: «على من ضمان ذلك؟»  
وقوله (عليه السلام): «على البائع» هو الضمان المعهود، والحمل على الخسارة بعيد، وإن

استعمل فيها في بعض الروايات، وحيث إن الضمان المعهود لا يعقل في مال نفسه، فلا بد وأن يكون المال للمشتري حتى يصح الضمان، فيرجح أحد

الاحتمالين الأخيرين؛ أي ضمان العين المملوكة للمشتري، أو الضمان  
المعاوضي؛ أي ضمان الثمن المملوك له.  
وهذا الظهور يرفع ظهور الذيل، لو سلم ظهور «اللام» في الملكية، مع أنه  
ممنوع، بل لا يستفاد منها إلا نحو اختصاص، ويصح أن يقال مع كون المبيع ملكا  
للمشتري: «إنه يصير له بعد انقضاء الخيار» حيث أنه لا يختص به بقول مطلق  
وبلا تزلزل، إلا بعد مضي الخيار.  
ولو اغمض عنه، وعن تحكيم ظهور الصدر على الذيل، ولا سيما مع  
وضوح الحكم العقلائي، بترتب الملك على العقد في الأصيلين في البيع الخياري  
وغيره، فلا أقل من الإجمال الموجب لسقوط الاستدلال.  
وعلى فرض تسليم الدلالة، فلا ينبغي الإشكال في أظهرية الروايات  
المخالفة لها، كمصححة بشار بن يسار (١) وفيها: «ليس متاعك، ولا بقرك، ولا  
غنمك».  
ولو تنزلنا عن ذلك يقع التعارض بينهما، وكلاهما في خيار الحيوان،  
والترجيح للروايات الموافقة للمشهور، لو لم نقل: بأن الشهرة الكذائية تجعل  
مقابلها بين الغي.  
ومع الغض عن ذلك، والقول بسقوطها، فالمرجع الأدلة العامة، بل  
الحكم الواضح العقلائي، مع عدم صلاحية الرواية للردع، ولا مجال معها  
للأصل، كما هو واضح.

١ - تقدم في الصفحة ٤٥٥.

## مسألة

في قاعدة الضمان على من لا خيار له  
ومن أحكام الخيار: كون المبيع في ضمان من لا خيار له في الجملة، حتى  
على القول: بالتملك بالعقد (١).  
ولا يخفى: أن دعوى الإجماع (٢) أو الشهرة (٣) المعتمدة في هذه المسألة  
في غير محلها، بعد كونها اجتهادية، يمكن اتكال القوم فيها على استفادة المناط  
من الروايات، كصحيحة ابن سنان.  
فدعوى: أن قولهم: «التلف في زمن الخيار ممن لا خيار له» قاعدة لا  
خلاف فيها (٤) - على فرض صحتها - لا تفيد شيئاً، مضافاً إلى المناقشة في  
صحتها.

- 
- ١ - راجع ما تقدم في الصفحة ٤٥١.
  - ٢ - مفتاح الكرامة ٤: ٥٩٧ / السطر ٣٠، و: ٥٩٩ / السطر ٣٠، رياض المسائل ١: ٥٢٨ / السطر ٢٤، جواهر الكلام ٢٣: ٨٥.
  - ٣ - المكاسب: ٣٠٠ / السطر ٢٢، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٦٧ / السطر ٢٥، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٥ / السطر ٣٣.
  - ٤ - مفتاح الكرامة ٤: ٥٩٩ / السطر ٣٠.

فالعمدة في المسألة بعد كونها على خلاف القاعدة على المذهب المنصور، هي الروايات، وعمدتها صحيحة ابن سنان وفيها: «على البائع» أي الضمان «حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام، ويصير المبيع للمشتري» (١). وعن «التهذيب» زيادة قوله: «شرط له البائع أو لم يشترط» قال: «وإن كان بينهما شرط أياما معدودة، فهلك في يد المشتري قبل أن يمضي الشرط، فهو من مال البائع» (٢).

بتقريب: أنها وإن كانت مختصة بحسب المورد بالحيوان، إلا أن المستفاد منها عموم الحكم لكل خيار، خرج خيار العيب، وبقي الباقي؛ وذلك لأنه يستفاد منها أن انقضاء الخيار الذي سماه (الشرط) وصيرورة المبيع للمشتري - أي لزوم العقد - هو تمام الموضوع لرفع الضمان.

فالضمان بحسب الفهم العرفي من الرواية، إنما ثبت لأجل تزلزل العقد، وكونه خياريا، من غير دخالة للزمان فيه، ولا للبائع والمشتري، ولا لاتصال الخيار بالعقد وعدمه.

فدعوى اختصاصه بالخيار الزماني (٣)، وبخصوص البائع (٤)، وبخصوص الخيار المتصل بالعقد، حتى أنه لو أسقط في ضمن العقد خياره في اليوم الأول،

- 
- ١ - الكافي ٥: ١٦٩ / ٣، الفقيه ٣: ١٢٦ / ٥٥١، وسائل الشيعة ١٨: ١٤، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٢.
  - ٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٢٤ / ١٠٣.
  - ٣ - جواهر الكلام ٢٣: ٨٥ - ٨٦، المكاسب: ٣٠١ / السطر ٦.
  - ٤ - جواهر الكلام ٢٣: ٨٧ - ٨٩، منية الطالب ٢: ١٧٧ / السطر ٢، الخيارات (تقريرات المحقق الحائري) الأراكي: ٥٩٠.



وبقي له الخيار يومين، لما كان في ذلك ضمان على البائع (١) غير وجيهة؛ لاستفادة العلية من الرواية، وأن تمام العلة هو الخيار، ولا دخل لغيره. وبوجه آخر: إن مناسبة الحكم والموضوع، توجب إلغاء الخصوصية عما أخذ في الرواية، ككون المورد هو الحيوان، أو هو مع الشرط، وكون الخيار متصلا بالعقد مستمرا إلى زمان التلف، وكونه للمشتري. مع أن تلك الخصوصية في لسان السائل، وما وقع في الجواب تبع له، فلا دلالة فيها على الخصوصية. مضافا إلى ما قيل: من أن الرواية على نقل الصدوق «حتى يصير البيع للمشتري» (٢) أي يصير البيع لازما، فيكون المناط تنزل البيع، من غير فرق بين متعلقاته (٣).

هذا مضافا إلى الشهرة المنقولة (٤)، وهي وإن لم تكن حجة مستقلة في المقام، لكنها تكشف عن فهم أهل اللسان من الروايات التعميم، فالمناقشة في الدلالة، كالشبهة في مقابل الضرورة. اختصاص الروايات بالشرط في الحيوان هذا، ولكن بعد اللتيا والتي، فاستفادة العموم منها مشكلة، بل ممنوعة؛ لأن الحكم على خلاف القواعد المحكمة العقلية والشرعية، ولا دلالة

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٦٨ / السطر ٢، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٦ / السطر ١٣.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، ذيل الحديث ٢.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٦ / السطر ٢٨.
  - ٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٥ / السطر ٣٣.

لفظية في الرواية على العلية أو المناط، كما لا يخفى. وإلغاء الخصوصية ممنوع؛ لاحتمال أن للحيوان خصوصية ليست في غيره، ولهذا يختص ببعض الأحكام، ككون خياره ثلاثة أيام، وتوهم كون ذكر الحيوان من باب المثال في غاية السقوط، ومجرد كون الخصوصية في لسان السائل، لا يوجب الإلغاء بلا فهم المناط عرفا.

بل في رواية ابن رباط، عمن رواه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) ابتداء قال: «إن حدث بالحيوان حدث قبل ثلاثة أيام، فهو من مال البائع» (١) بل يمكن استفادة الخصوصية منها؛ إذ لو كان الحكم عاما لما كان وجه للتقييد به.

وما قيل: من نقل الصدوق الرواية المتقدمة بقوله (عليه السلام): «حتى يصير البيع للمشتري» (٢) غير ثابت، بل الثابت خلافه، كما في «الوافي» (٣) مع ضبطه وإتقانه، و «الوسائل» (٤) و «الفقيه» (٥) المطبوع، فعلى هذا يكون اشتباه بعض النسخ المخالف - على فرض تحققه - مقطوعا به، بعد ما كان «الكافي» (٦) و «التهذيب» (٧) والنسخ الأخر من «الفقيه» على خلافه.

مضافا إلى أنه على فرض صحة النسخة، لا يصح إلغاء الخصوصية، بعد سبق ذكر «الحيوان» وقوله (عليه السلام): «حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام».

- 
- ١ - الفقيه ٣: ١٢٧ / ٧، تهذيب الأحكام ٧: ٦٧ / ٢٨٨، وسائل الشيعة ١٨: ١٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٥.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٦ / السطر ٢٨.
  - ٣ - الوافي ٣: ٦٨ / السطر ٢٢.
  - ٤ - لم نعره عليه في النسخ الموجودة لدينا من وسائل الشيعة.
  - ٥ - الفقيه ٣: ١٢٦ / ٥٥١.
  - ٦ - الكافي ٥: ١٦٩ / ٣.
  - ٧ - تهذيب الأحكام ٧: ٢٤ / ١٠٣.

نعم، اختلاف النسخ على فرض تحققه، يوجب الوهن في القول المقابل للمشهور في المسألة السابقة: من أن مضي الخيار شرط في تحقق الملك (١)، فإن عمدة المستند له هذه الرواية، والشهرة مع عدم ثبوتها لا توجب ظهور الكلام، واجتهادهم ليس حجة على غيرهم.

والإنصاف: أن التعدي عن مورد الرواية إلى غيره، غير وجيه، فالحاق خيار المجلس به (٢) في غير محله، ومجرد إطلاق «الشرط» عليه لا يوجب التعدي، بعد ما كان المراد ب «الشرط» في الروايات هو خيار الحيوان. بل في التعدي إلى خيار الشرط في غير الحيوان أيضا كلام، بعد ما كانت الروايات مختصة بالحيوان، ولم يكن له مستند إلا ذيل صحيحة ابن سنان على رواية «التهذيب» وهو قوله (عليه السلام): «حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام، ويصير المبيع للمشتري، شرط له البائع أو لم يشترط».

قال: «وإن كان بينهما شرط أياما معدودة، فهلك في يد المشتري قبل أن يمضي الشرط، فهو من مال البائع» (٣).

بدعوى: أن الشرط بينهما أياما معدودة، شامل للزائد على ثلاثة أيام، ويعم ما إذا كان في بيع غير الحيوان إذا كان الشرط للمشتري بقرينة قوله: «من مال بائعه».

إذ يمكن أن يقال: إن صدر الرواية وجميع فقراته إلى قوله هذا، مخصوص بالحيوان، وهو قرينة على أن المراد من الذيل أيضا، الشرط في الحيوان، وإنما ذكر ذلك لبيان عدم الاختصاص فيه بالثلاثة؛ وذلك لخصوصية

١ - تقدم في الصفحة ٤٥١.

٢ - المكاسب: ٣٠٠ / السطر ٢٤ - ٢٥، منية الطالب ٢: ١٧٧ / السطر ١٥.

٣ - تهذيب الأحكام ٧: ٢٤ / ١٠٣.

فيه أولاً، ولظهوره في الاختصاص بخيار المشتري الذي مر حكمه في ثلاثة أيام ثانياً، وإلا فلو كان الحكم لخيار الشرط مطلقاً، لم يكن وجه اختصاصه بالمشتري؛ ضرورة عدم الفرق في شرط الخيار بينه وبين البائع، فالإطلاق فيها محل إشكال.

نعم، لا إشكال في استفادة أمر زائد منها بالنظر إلى الذيل، وهو الشرط الزائد على ثلاثة أيام.

والإنصاف: أن دعوى اختصاص الروايات جميعاً بالشرط في الحيوان، غير مجازفة.

ولو سلم إلحاق الشرط مطلقاً بالحيوان، فلا ينبغي التأمل في عدم إلحاق خيار المجلس، فضلاً عن سائر الخيارات؛ لفقد الدليل بعد كون الحكم على خلاف القواعد.

وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في وجهه من قوله: أما الغبن، والعيب، والرؤية، وتخلف الشرط، وتفليس المشتري، وتبعض الصفقة، فهي توجب التزلزل عند ظهورها بعد لزوم العقد.

والحاصل: أن ظاهر الرواية استمرار الضمان الثابت قبل القبض إلى أن يصير البيع لازماً على المشتري، وهذا مختص بالبيع المتزلزل من أول الأمر (١)، إنتهى.

ففيه: - مضافاً إلى مخالفته للتحقيق في بعضها كالغبن، والعيب، ونحوهما؛ مما يوجب الخيار من أول الأمر - أنه لا ظهور في الرواية، في أنه استمرار للضمان الثابت قبل القبض، ولا ظهور فيها في الاختصاص بالبيع

١ - المكاسب: ٣٠١ / السطر ١٨.

المتزلزل من أول الأمر.  
بل الظاهر من قوله (عليه السلام): «على البائع حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام» أن  
الميزان تحقق الخيار مطلقاً، وينتهي أمدّه بانقضائه، لا الثلاثة أيام، ولا الخيار  
من حين العقد، ولهذا لا ينبغي الإشكال، في ثبوت الضمان في خيار الحيوان، لو  
اشترط في ضمن العقد سقوطه في اليوم الأول، إذا تلف في زمان خياره.  
نعم، ظاهر الروايات السؤال عن الشرط المتصل بالعقد، كشرط يوم أو  
يومين.

وكيف كان: لا إشكال في ثبوت الضمان في خيار الحيوان، سواء كان  
التزلزل من أول العقد أم لا؛ لإطلاق بعض الروايات والمتفاهم منها عرفاً أن  
الميزان مضي الخيار بنحو الإطلاق، وصيرورة المبيع له، كما يظهر بالتأمل فيها.  
فدعوى: صدق اللزوم في الجملة، فيما إذا كان السقوط في اليوم الأول،  
أو الوسط (١) في غير محلها.

كما لا إشكال في ثبوته في الشرط في خصوص الحيوان، سواء شرط أياماً  
متصلة بالعقد، أم منفصلة عنه، وشرط بمقدار خيار الحيوان، أو أكثر، أو أقل.  
كما لا إشكال في عدمه في سائر الخيارات، وأما في خيار الشرط في غير  
الحيوان، فلا يخلو من تأمل وإشكال.  
هل ضمان الثمن على من لا خيار له؟  
وأما ضمان الثمن، فلا يبعد ثبوته إذا كان حيواناً، فإذا باع حيواناً بحيوان،  
أو بغيره من العروض، فالخيار ثابت لصاحب الحيوان، بائعاً كان أو مشترياً، كما

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٦٨ / السطر ٧.

مر القول فيه في خيار الحيوان، ولا يبعد ثبوت الضمان أيضا على من لا خيار له؛ لما ذكرنا سابقا من صدق «صاحب الحيوان» وصدق «المشتري والبائع» عليهما، فراجع (١).

والحاصل: أن الثبوت لصاحب الحيوان مطلقا، غير بعيد. وأما ثبوت الضمان في الثمن فيما إذا لم يكن حيوانا - بأن يكون تلفه في مدة خيار البائع المختص به على المشتري - فمحل إشكال، بل منع؛ لفقد الدليل، واختصاص الأخبار بالمبيع، ودعوى القطع بالمناط (٢) في غير محلها، بل دعوى استفادة الاختصاص بالحيوان، وعدم الثبوت في الأثمان والعروض غير الحيوان، غير بعيدة.

والتمسك باستصحاب ضمان المشتري للثمن قبل القبض إلى ما بعده (٣) في غير محله، مع ما فيه من الإشكال؛ لأنه لا ينبغي الإشكال، في أنه من استصحاب الكلي من القسم الثالث، لا من قبيل استصحاب الشخص، بدهة أن الحكم الثابت لما قبل القبض - على فرض صحته، وسيأتي الكلام فيه (٤) - حكم كلي ثابت لموضوع؛ هو الشيء قبل قبضه، وحكم التلف في زمان الخيار، أيضا حكم كلي ثابت لموضوع آخر، مخالف للموضوع الأول، فلا يعقل أن يكون الحكمان واحدا.

وعلى ذلك: إذا وجد في الخارج فرد من أحدهما، فهو مخالف للفرد من

١ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٦٢ - ٢٦٣.

٢ - المكاسب: ٣٠١ / السطر ٢٣، منية الطالب ٢: ١٧٧ / السطر ١٨.

٣ - المكاسب: ٣٠١ / السطر ٢٣، منية الطالب ٢: ١٧٨ / السطر ٢.

٤ - يأتي في الصفحة ٤٧١.

الآخر، فاستصحاب الحكم الشخصي (١)، لا وجه له. وأما الكلبي، فالإشكال فيه ليس من أجل كونه كلياً من القسم الثالث (٢)، وإن كان له وجه في مثل المورد، بل لأجل أن الكلبي المنتزع من المصدقين أو الكليين، ليس بحكم شرعي، ولا موضوعاً له، فلا يجري استصحابه، والمقام من قبيله.

هذا إذا كان الضمان في القاعدتين بمعنى واحد؛ إما ضمان المعاوضة، أو ضمان التلف، وإلا فالإشكال أوضح.

ثم على فرض جريان الاستصحاب المذكور، فلا يعارضه استصحاب عدم انفساخ العقد (٣)؛ فإن المفروض ثبوت الانفساخ بحسب الحكم الشرعي المستفاد من الروايات، فيما إذا تلف الثمن أو المثلث.

فالحكم الشرعي قضية تعليلية، فكأنه قال: «إذا تلف الثمن انفسخ العقد، وكان من مال المشتري» ومع الشك في ثبوت هذا الحكم التعليقي الثابت قبل القبض يستصحب، فيقال: «إذا تلف بعد القبض في زمان الخيار، يكون من ما له، وينفسخ العقد» وهذه الكبرى الشرعية المستصحبة، حاكمة على الاستصحاب التنجيزي؛ أي أصل عدم الانفساخ؛ لأن الميزان الذي ذكرناه في باب الحكومة محقق، فراجع محاله (٤).

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٦ / السطر ٣٢.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٦ / السطر ٣٢.

٣ - المكاسب: ٣٠١ / السطر ٢٥، أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٦٩ / السطر ٢٥.

٤ - الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره): ١٤٣.

في جريان القاعدة في الكلي  
ثم إن القاعدة هل تجرى في الكلي، كما لو باع الحيوان الكلي الموصوف،  
فأقبض فردا منه، فتلف في زمان الخيار، أم لا؟  
وجهان، أو جههما الثاني؛ اقتصارا فيما خالف القواعد على مورد  
النصوص.

ودعوى إطلاقها (١) في غير محلها، حتى في مثل رواية علي بن رباط،  
عمن رواه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن حدث بالحيوان حدث قبل ثلاثة  
أيام،

فهو من مال البائع» (٢) فإن الظاهر منها، أن المراد هو الحيوان المشتري، لا ما  
ينطبق عليه عنوان المبيع، أو الأعم منه ومما ينطبق.

ودعوى: أن المبيع الكلي إذا انطبق على الفرد، يصدق عليه «المبيع»  
فتشملة الروايات (٣) كقوله (عليه السلام): «لا ضمان على المبتاع حتى ينقضي  
الشرط،

ويصير المبيع له» (٤) في غير محلها؛ ضرورة أن إطلاقه عليه أحيانا، يكون  
بتأول وتجوز.

وإلا فمن الضروري، أن العقد وقع على عنوان قابل للصدق على كثيرين،  
والأفراد الخارجية القابلة لانطباقه عليها، لا تكون مبيعا، والتسليم بعد العقد

١ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٧٠ / السطر ١.

٢ - تقدم في الصفحة ٤٦٤.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٦٣، حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢:  
٧٧ / السطر ٣٠.

٤ - الفقيه ٣: ١٢٦ / ٥٥١، وسائل الشيعة ١٨: ١٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار،  
الباب ٥، الحديث ٢.



ومضيه، لا يعقل أن يصير سببا للتعلق، بل هو موجب لانطباق ما تعلق به العقد - وهو الحيوان - على الفرد الذي هو مصداق له، فكما أن المصداق ليس بكلي قابل للصدق على الكثيرين، كذلك ليس هو ما تعلق به العقد؛ وهو الكلي. نعم، قد يقال في المتعارف: «اشترت هذا الحيوان» لكنه على الوجه المسامحي لا الحقيقي، ودعوى المناط؛ بحيث يسري به الحكم من المبيع إلى المقبوض بالبيع (١)، ليست وجيهة.

وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في المقام: من أن مقتضى ضمان المبيع في مدة الخيار، بقاءه على ما كان عليه قبل القبض، ودخول الفرد في ملك المشتري لا يستلزم انفساخ العقد، بل معنى الضمان بالنسبة إلى الفرد، صيرورة الكلي كغير المقبوض، وهذا لا تدل عليه الأخبار، ثم أمر بالتأمل (٢).

فغير ظاهر؛ لأن المراد ببقائه على ما كان عليه قبل القبض، إن كان بقاء الضمان الشخصي، فيكون الضمان في زمان الخيار شخص الضمان الثابت فيما قبل القبض، حتى يستنتج منه عدم الضمان في الكلي؛ لأن الكلي ما لم يقبض لا معنى لتلفه، وبعد ما قبض لو تلف لم يكن من تلف الكلي، ولا من التلف قبل القبض، فلا معنى لبقاء الضمان الشخصي فيه، فهو ممنوع؛ إذ لا دليل عليه رأساً، بل ظاهر الأدلة على خلافه، كما مرت الإشارة إليه في تقرير الاستصحاب الشخصي في الفرع السابق (٣).

وإن كان المراد، مماثلتهما في الضمان؛ في أن كلا منهما ضمان معاملي، فعلى فرض صحته، لا يستنتج منه ما أراده؛ لأن كلا منهما قاعدة مستقلة في

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٧ / السطر ٢٠.

٢ - المكاسب: ٣٠١ / السطر ٣٠.

٣ - تقدم في الصفحة ٤٦٨.

موضوعها، ولا تتفرع إحداهما على الأخرى، فيمكن عدم الالتزام بقاعدة التلف قبل القبض في بعض الفروع، مع الالتزام بالقاعدة الثانية. والعمدة قصور الدليل عن إثباته، وعدم فهم المناط، ولا يمكن إلغاء الخصوصية، ولعل ما ذكرناه هو وجه تأمله. المراد من الضمان في القاعدة

ثم إن الضمان في المقام، هل هو الضمان المعبر عنه ب «الضمان المعاملي» كما في الضمان قبل القبض، فينفسخ العقد، ويرجع الثمن إلى المشتري، ويكون التلف من مال البائع؟

أو أنه ضمان واقعي، كما في ضمان اليد والإتلاف، فيكون العقد بحاله، ويضمن التالف بالمثل أو القيمة الواقعية؟

فيه خلاف، منشؤه الاستظهار من الأخبار.

يمكن الاستدلال على الأول: بأن الظاهر من قوله (عليه السلام) في صحيحة ابن سنان: «وإن كان بينهما شرط أياما معدودة، فهلك في يد المشتري قبل أن يمضي الشرط، فهو من مال البائع» (١).

ومن رواية علي بن رباط، عمن رواه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن حدث بالحيوان حدث قبل ثلاثة أيام، فهو من مال البائع» (٢).

أن التلف حدث في ماله، ولازم ذلك هو انفساخ العقد، ورجوع الثمن إلى المشتري، ولا سيما وهذا التعبير عين ما في التلف قبل القبض من التعبير في

١ - تقدم في الصفحة ٤٥٧ و ٤٦٢.

٢ - تقدم في الصفحة ٤٦٤.

النبوي المعروف (١) المفتى به عند الطائفة، وقد فهموا منه الانفساخ، ورجوع الثمن بلا مكابرة.

وهذا الظهور أقوى من ظهور الضمان في ضمان التالف بالقيمة الواقعية؛ لتردد الضمان بين الأمرين، ووقوع التعبير به في لسان الراوي، وإنما عبر الإمام (عليه السلام) بمثل تعبيره تبعاً لكلامه، مع احتمال أن المعهود عند الراوي - باعتبار

النبوي المعروف بين الفريقين في الضمان قبل القبض - كان هو الضمان المعاملي، فعبّر عنه بذلك بنحو من المسامحة.

ويشهد له: أنه لما تعرض أبو عبد الله (عليه السلام) في صحيحة ابن سنان لحكم الشرط أياماً معدودة مستقلاً، عدل عن تعبير السائل إلى قوله: «فهو من مال البائع» ولا إشكال في أن المراد من «الضمان» في الصدر هو ما تعرض له في الذيل، فكأنه أراد بذلك بيان عدم الفرق في الشرط بين كونه بمقدار خيار الحيوان أو أكثر.

وإن شئت قلت: إن ذيل الصحيحة يفسر الضمان ويبين أنه ضمان معاملي، لا واقعي.

ويؤيد ذلك: أن في رواية ابن رباط، التي تعرض للحكم ابتداءً من غير سبق سؤال، قال (عليه السلام): «فهو من مال بائعه» بمثل تعبير النبوي المعروف. بل الظاهر من المروي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): في رجل اشترى عبداً بشرط

ثلاثة أيام، فمات العبد في الشرط، يستحلف بالله ما رضىه، ثم هو برئ من

---

١ - عوالي اللآلي ٣: ٢١٢، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٩، الحديث ١.

الضمان (١) هو ضمان الثمن، وهو مساوق لانفساخ العقد. كما أن الظاهر من رواية عبد الرحمان بن أبي عبد الله قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام)، في رجل اشترى أمة بشرط من رجل يوماً أو يومين، فماتت عنده،

وقد قطع الثمن، على من يكون الضمان؟

فقال (عليه السلام): «ليس على الذي اشترى ضمان حتى يمضي شرطه» (٢). أن مراد الإمام (عليه السلام) بل الراوي أيضاً، ضمان الثمن؛ من أجل أن الراوي فرض قطع الثمن، لا أداءه، والظاهر من مثل هذا التعبير، هو فرض ما قبل الأداء، فكان الثمن على عهده، وكان ضامناً له، فحكم بعدمه عند التلف، فتكون موافقة لما تقدم.

بل يمكن أن يحمل الضمان في الصحيحة - ولو بقرينة ذيلها، وقرينة سائر الروايات - على ضمان الثمن وإن كان بعيداً.

ويمكن رفع البعد بأن يقال: إن ضمان الشيء، بمعنى أن عليه عهدة ثمنه، ومع عدم القرينة يحمل على ثمنه الواقعي، وفي المقام حيث قامت القرينة على أن المراد ثمنه المسمى، فسأل عمن هو ضامن له؛ لتردد الأمر لديه بين الانفساخ، حتى يكون البائع ضامناً، أو عدمه، حتى، يكون المشتري ضامناً لأدائه، فقال (عليه السلام): «على البائع ضمانه» فعلم منه أن البيع منفسخ، فتأمل. وبالجملة: الظاهر تحكيم الظهور في سائر الروايات - ولا سيما ذيل

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٨٠ / ٣٤٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٤.

٢ - الكافي ٥: ١٧١ / ٩، تهذيب الأحكام ٧: ٢٤ / ١٠٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٤، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ١.

الصحيحة ورواية ابن رباط - على ظهور الضمان في الضمان بالعوض الواقعي. وأما ما قيل في مقام التأييد لهذا القول: من أن ظاهر الروايات بقاء ضمان ما قبل القبض، وعدم تأثير القبض في رفعه، لا تشريع ضمان على حدة، ولازمه بقاء الضمان بالمسمى.

وهذا هو الظاهر من قوله (عليه السلام): «على البائع حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام» لأن معناه أن القبض ليس غاية للضمان، بل الغاية انقضاء شرطه (١)، وهذا هو المحكي عن الشهيد والعلامة (قدس سرهما) (٢). وبه قال الشيخ الأعظم (قدس سره) (٣) ويرجع إلى أن الباقي هو شخص الضمان السابق.

ففيه ما أشرنا إليه سابقا: من أن الحكم في القاعدتين، كلي متعلق بموضوع كلي، وكل من الموضوعين يخالف الآخر (٤)، فموضوع إحداهما «كل مبيع تلف قبل قبضه» وموضوع الأخرى «تلفه قبل انقضاء الشرط» وبين العنوانين عموم من وجه، فيجتمع الموضوعان تارة، ويفترقان أخرى، وفي مثله لا معنى لبقاء شخص الحكم.

وقوله (عليه السلام): «على البائع حتى ينقضي الشرط» لا يدل إلا على أن الضمان عليه إلى انقضاء الخيار، وأما أن هذا عين الضمان السابق، أو مثله، أو مخالفه. فلا دلالة فيه، فالغاية غاية للحكم الكلي المجعول على موضوعه؛ وهو التلف في زمان الخيار، لا للحكم المجعول على موضوع آخر أجنبي عنه.

١ - منية الطالب ٢: ١٨٠ / السطر ٢١.

٢ - الدروس الشرعية ٣: ٢١٠ - ٢١١، المكاسب: ٣٠١ / السطر ٣٣، و ٣٠٢ / السطر ٦.

٣ - المكاسب: ٣٠١ / السطر ٣٣، و ٣٠٢ / السطر ٢.

٤ - تقدم في الصفحة ٤٦٨.

نعم، لو قيل: بالضمان الواقعي في المقام، وبالضمان المعاوضي في التلف قبل القبض، ففي مورد انطباقهما - كالتلف قبله، وقبل مضي الخيار - ينفسخ العقد، ولا يبقى مجال لإجراء القاعدة الثانية.

وما قيل: من أن القرينة قائمة على الضمان المعاملي؛ وهي أنه مع تعهد الضامن بضمان المسمى، وإمضاء الشارع له، لا معنى لأن يراد الضمان الواقعي (١).

فيه: أنه خلط بين القواعد الكلية وغيرها؛ فإنه لا معنى لجعل الضمان الواقعي لموضوع جعل فيه ضمان المسمى، وأما إذا كان الحكم على موضوع كلي، قد ينطبق على موضوع حكم آخر، فلا مانع منه، ونظيره غير عزيز، فالعمدة في المقام ما ذكرناه من دلالة الأخبار.

إشكال عدم معقولية الضمان المعاملي

بقي هنا إشكال؛ وهو أن الضمان المعاملي، لا يعقل في حدوث الحدث - أي العيب - في زمان الخيار؛ حيث إن الأوصاف لا تقابل بالأثمان، فلا معنى لانفساخ العقد بحدوث العيب، ورجوع المسمى بمقداره، فهذا قرينة على أن المراد بالضمان هو الواقعي منه، كضمان اليد (٢).

والتفكيك بين تلف العين، وحدوث الحدث فيها، بعيد عن ظاهر الكلام،

١ - منية الطالب ٢: ١٨٠ / السطر ٨.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٦٥، لاحظ منية الطالب ٢: ١٨٠ / السطر ٤، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٧ / السطر ٢٨.

كبعد الحمل على جامع يناسب الانفساخ والغرامة كما قيل (١)، فلا بد من الحمل على الضمان الواقعي، ولا مانع عقلا من صيرورة الخيار سببا شرعا، لغرامة البائع ما تلف في ملكه للمشتري، إن دل الدليل عليه.

ويمكن دفع الإشكال بأن يقال: إن قوله (عليه السلام): «إن كان بينهما شرط أياما معدودة، فهلك في يد المشتري قبل أن يمضي الشرط، فهو من مال البائع» كما يمكن أن يكون الوجه فيه، انفساخ العقد آنا ما أو تقديره، يمكن أن يكون الوجه فيه، هو التعبد بحصول التلف قبل العقد في خصوص هذا الأثر، فيترتب عليه الحكم برجوع المسمى؛ لفرض أن العقد وقع تعبدا على التالف، فالضمان فيه ضمان المسمى.

وكذا الحكم في حدوث الحدث، الذي وقع في صحيحة ابن سنان ورواية ابن رباط إن كان المراد به في الثانية خصوص العيب، أو الأعم منه ومن التلف، فيكون الوجه في كونه من ما له، أنه وقع تعبدا في ما له قبل العقد، ولازمه ثبوت خيار العيب للمشتري.

وبالجملة: يكون الوجه في الموردین أمرا واحدا؛ هو حدوث التلف أو الحدث في ملك البائع قبل العقد تعبدا، ولازمه العرفي وقوع العقد عليه، وترتيب آثار ذلك عليه، فينتج: رجوع المسمى على فرض التلف، وثبوت الخيار على فرض حدوث الحدث.

بل الظاهر من قوله (عليه السلام): «من مال البائع» أنه منه تعبدا، لا واقعا ليكون التعبد في أمر آخر وهو الانفساخ، فالحمل على الانفساخ الواقعي أو التعبدي،

---

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٨٧ / السطر ٣١.

خلاف الظاهر.

بخلاف الحكم بوقوعه من ما له تعبداً، بعد ما كان مقتضى ملكية المشتري وقوع التلف منه، ففي هذا المورد إذا قيل: «التلف من مال البائع» يحمل على التعبد وترتيب الآثار؛ لأجل القرينة الحافة بالكلام، فيترتب عليه ضمان ثمنه المسمى، وضمنان الحدث. ولعل التعبير بـ «الضمان» في العيب؛ لأجل ثبوت الأرش فيه في خيار العيب.

ما يترتب على تلف الكل أو الجزء أو الوصف في زمان الخيار ومما ذكرناه يظهر: أن في تلف الكل، تترتب آثار البطلان من هذه الجهة فقط، لا الآثار الأخر لو كان له أثر، وفي تلف الجزء أو الوصف، يحكم بترتب آثار حدوث العيب في ملكه؛ من الخيار، والتخيير بين الرد والأرش، وحيث كان الحكم مختصاً بالحيوان على ما ذكرناه ورجحناه، كان الحدث - سواء أوجب فقد جزء، أو فقد وصف - موجبا لخيار العيب.

وما قيل: من أن تلف البعض، موجب لانفساخ العقد بالنسبة إليه؛ لأن الأبعاض يقسط عليها الثمن (١) في غير مورده؛ لأن مورد حدوث الحدث في الصحيحة ورواية ابن رباط هو الحيوان، ومن الواضح أنه لا يقسط على أجزائه الثمن، فهذا الحكم مختص بالحيوان، ولو قلنا: بحريان حكم التلف في سائر الخيارات.

١ - منية الطالب ٢: ١٨٢ / السطر ٢.



اختصاص القاعدة بالتلف دون الإتلاف  
ثم إن القاعدة على القول بها، والأخبار الخاصة في بيع الحيوان،  
مخصوصة بمورد التلف، وعليه فلا بد في موارد الإتلاف من المشي على  
القواعد:  
فلو أتلفه ذو الخيار، أو أحدث فيه حدثاً، سقط خياره على التفصيل الذي  
مر في مقامه (١).

ولو أتلفه غير ذي الخيار، ضمن القيمة حال التلف، فإن فسخ ذو الخيار  
يرجع بالثمن المسمى، ومع اختلاف القيمة والمسمى، يسترجع مقداره.  
ومع إتلاف الأجنبي، يرجع المشتري المالك للحيوان إلى المتلف بالقيمة،  
ولو فسخ أخذ ثمنه المسمى من البائع، ورد عليه قيمته الواقعية حال الفسخ.  
وأما الحكم في غير ما نحن بصدده، فقد تعرضنا له في خيار الغبن،  
فراجع (٢).

- 
- ١ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٩٢.  
٢ - تقدم في الجزء الرابع: ٥٣٣ - ٥٣٦.

## مسألة

في لزوم تسليم المثلثين والثلثين في زمان الخيار  
حكى عن العلامة (رحمه الله) في «التذكرة»: أن من أحكام الخيار، أنه لا يجب  
على البائع تسليم المبيع، ولا على المشتري تسليم الثمن في زمان الخيار، ولو  
تبرع أحدهما بالتسليم لم يبطل خياره، ولا يجبر الآخر على تسليم ما عنده، وله  
استرداد المدفوع؛ قضية للخيار (١) انتهى.

أقول: أما على القول الحق؛ من تعلق الحق بالعقد، فلا ينبغي التأمل في  
لزوم تسليم كل مال الغير إلى مالكه؛ لحرمة حبس مال الغير لو طالبه،  
ولقاعدة السلطنة، وللحكم العقلاني من لزوم التسليم.

ولا ينبغي الإصغاء إلى ما قيل: من أن العقد بجميع مديله المطابقة  
والالتزامية، تحت يد ذي الخيار، فلا يجب عليه التسليم، كما لا يجب عليه  
الوفاء بأصل العقد (٢).

ضرورة أن لزوم التسليم، ليس من مديله العقد؛ لا مطابقة، ولا التزاما، بل

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٣٧ / السطر ٣٠، أنظر المكاسب: ٣٠٢ / السطر ٢١.

٢ - منية الطالب ٢: ١٨٣ / السطر ٢٢.

هو من الأحكام العقلائية والشرعية، كما أن حرمة حبس ما ل الغير، من الأحكام الشرعية، بل العقلائية أيضا، ولا يختص هذا الحكم بالعقد غير الخياري.

بل مقتضى إطلاق قوله تعالى: (أوفوا بالعقود) (١) وجوب العمل على وفق مقتضى العقد وافية؛ وهو تسليم العوضين، ومجرد أن لذي الخيار فسخ العقد، لا يوجب تقييدا للدليل، بل لا يعقل؛ لأن الخيار حق يوجب بإعماله رفع موضوع وجوب الوفاء، وكذا القواعد الأخر.

وكذا الحال بناء على تعلق الحق بالعين (٢)؛ فإن وجوب التسليم الذي هو من الأحكام الواضحة الارتكازية لدى العقلاء، موجب لتسليم ذي الحق على هذا الحكم، فلا يصلح حقه لمنع ذلك.

مع أن غاية ما يقال على هذا المبني: مزاحمة حق ذي الخيار لما يلزم منه امتناع استرداد العين، كالإتلاف، والبيع، ونحوهما، والتسليم ليس كذلك. نعم، على هذا القول، يجوز له مطالبة الاستيثاق، وهو أمر آخر، ثم إن في كلام العلامة والشيخ (قدس سرهما)، موارد للنظر، لا يهمننا التعرض لها.

١ - المائدة (٥): ١.

٢ - تقدم في الصفحة ٢٣، الهامش ٢.

## مسألة

في عدم سقوط الخيار بتلف العين  
لا يسقط الخيار بتلف العين على حسب القاعدة الأولية؛ لما مر مرارا: من  
أن ماهية العقد، هي العقد الإنشائي المتحقق اعتبارا بأسبابه، وصيرورة المالكين  
ملكا للمتعاملين، من الأحكام العقلائية والشرعية مع اجتماع الشروط (١) وهو  
أمر له بقاء في اعتبار العقلاء.

وتوهم: أنه أمر متصرم (٢) ناشئ من الخلط بين السبب والمسبب، وبين  
الإنشاء والمنشأ، وما هو باق هو العقد المضاف إلى العين حال وجودها، وليس  
في تعلقه بالعين من قبيل الأعراض القائمة بالموضوع، الدائرة مداره بقاء  
وارتفاعا.

بل هو أمر اعتباري مضاف إلى العين حال الوجود، وباق مع هذه الإضافة  
ولو تلفت العين، وأن حق الخيار قائم بالعقد الكذائي الإنشائي، وأن الفسخ حل  
لهذا العقد الإنشائي الباقي حتى بعد تلف العين إلى أن يفسخ، وموجب لرد العين

١ - تقدم في الجزء الرابع: ٤٨١، وتقدم في الصفحة ٣٤٠ و ٣٤٣ و ٣٨٠.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ١: ١٢٤ / السطر ٣٠، و ٢: ١٩٠ / السطر ١٧.

التي تعلق بها العقد إنشاء إلى الحال الأول، والعقد والحل الإنشائيان أمر، وترتب الأثر - وهو النقل واقعا ولو في اعتبار العقلاء، أو الرد واقعا - أمر آخر. وعلى هذا: فلا يكون التلف موجبا لسقوطه وبطلانه، من غير فرق بين تعلق الحق بالعقد كما هو الأقوى، أو بالعين؛ فإن المراد بتعلق الحق بها، أن لذي الخيار حق استردادها إنشاء، وأما حق إرجاع العين الخارجية حقيقة إلى ملكه، فهو أجنبي عن الخيار؛ ضرورة أن رجوع العين حقيقة من آثار رد العين في الملك إنشاء، أو حل العقد كذلك، فتدبر جيدا.

ثم إن أقوى الاحتمالين، هو تعلق الخيار بالعقد، فلذي الخيار حق فسخه، ويتبعه رجوع العوضين إنشاء، ثم اعتبار الرجوع حقيقة لدى العقلاء.

وقد مر منا: أن الرد الحقيقي والتمليك الحقيقي، غير قابلين للجعل، وليسا تحت قدرة المتعاقدين؛ ضرورة أن اعتبار العقلاء أو ما هو متقوم به، ليس تحت اختيارهما، وما هو تحت اختيارهما وقابل للجعل هو الإنشائي؛ من العقد، والحل، وإيجاد موضوع حكم العقلاء (١).

ثم إن الخيار عند العقلاء في الخيارات العقلائية - كخيار تخلف الشرط، والوصف، وخيار الغبن، والعيب - هو حق فسخ العقد كما أشرنا إليه، وعلى ذلك يحمل كل دليل ورد فيه لفظ «الخيار» كقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «البيعان بالخيار» (٢)

و «صاحب الحيوان بالخيار» (٣).

١ - تقدم في الجزء الرابع: ٤٨١ - ٤٨٢، وتقدم في الصفحة ٣٨٠ - ٣٨١.

٢ - الكافي ٥: ١٧٠ / ٤ و ٥ و ٦، تهذيب الأحكام ٧: ٢٤ / ١٠٠، وسائل الشيعة ١٨: ١١، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٣، الحديث ٦.

٣ - الكافي ٥: ١٧٠ / ٥، وسائل الشيعة ١٨: ٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١، الحديث ١.

ضرورة أن ما ورد في لسان الأدلة، يحمل على المعاني العرفية، كما في سائر المقالات.

فما في تعليقة المحقق الخراساني (قدس سره): من أن المراد من لفظ «الخيار» في الأخبار غير معلوم؛ لاحتمال أن يراد به جواز استرداد العين بالفسخ، فيشكل التمسك بمثل «البيعان بالخيار» ولا مجال للاستصحاب بعد التلف (١). غير مرضي؛ لأن لفظ «الخيار» في الأخبار محمول على ما هو معناه عند العقلاء، والأصحاب بما هم عقلاء، ذهبوا إلى أن الخيار حق فسخ العقد، وليس لهم في ذلك اصطلاح مقابل العرف والشرع، كما لا اصطلاح للشرع مقابل العرف. وقوله: «لاحتمال أن يراد به جواز الاسترداد» إن كان المراد به الاسترداد الخارجي، فلا شبهة في فساده.

وإن كان المراد، الاسترداد في الملكية، فلا يعقل أن يراد به استرداد الملكية الحقيقية؛ لما أشرنا إليه من امتناعه، فلا بد من إرادة الاسترداد الاعتباري الإنشائي، وعلى فرضها فلا يتقوم ذلك ببقاء العين، بل يصح مع تلفها، ويظهر وجهه بالتأمل فيما قدمناه هاهنا وسابقا.

وأما ما ورد فيه لفظ «الرد» أو «الاسترداد» كما في أخبار خيار العيب (٢) فقد سبق أنه كناية عن خيار الفسخ (٣)، فالمراد بقوله (عليه السلام): «له أن يردها» أو

«ليس له أن يردها» هو حق الفسخ وعدمه، بعد عدم معنى صحيح للرد

١ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٦٦.

٢ - الكافي ٥: ٢٠٩ / ٤، و: ٢١٤ / ٢ و ٣ و ٤ و ٥، تهذيب الأحكام ٧: ٦١ / ٢٦٢ - ٢٦٦،

و: ٦٢ / ٢٦٧، و: ٦٩ / ٢٩٧، وسائل الشيعة ١٨: ١٠٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام

العيوب، الباب ٤، الحديث ٣، و: ١٠٥، الباب ٥.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٦ - ٥٧.

الخارجي، وعدم صحة الرد في الملكية الحقيقية، كما يحمل ما ورد بلفظ «الخيار» أو «حق الرد» في الخيارات الجعلية العقلانية على المعنى المعروف. نعم، لا مانع من اشتراط الخيار على فرض وجود العين، فيتبع كما يتبع الدليل الشرعي إذا دل على سقوطه مع تلف العين، أو حدث فيه شيء، كما مر في خيار العيب (١)، وأما التلف قبل القبض، أو في زمان الخيار المختص، فهو ليس مسقطاً للخيار، بل رافع لموضوعه. وعلى ما ذكرناه، يظهر النظر في كثير من الكلمات، ولا سيما ما في كلمات الشيخ الأعظم (٢)، وتعليقة السيد الطباطبائي (قدس سرهما) (٣).

١ - لاحظ ما تقدم في الصفحة ٤٦ و ٥٤.

٢ - المكاسب: ٣٠٢ - ٣٠٣.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الزدي ٢: ١٧٢ - ١٧٣.

مسألة

هل يضمن المتبايعان ما في يدهما بعد الفسخ؟  
لو فسخت المعاملة، فهل يضمن كل من الفاسخ والمفسوخ عليه ما في  
يده لصاحبه أم لا؟

والمقصود بالبحث في المقام: أن مجرد صيرورة ما في يده بالفسخ  
لصاحبه، هل يوجب الضمان أم لا؟ وأما فيما إذا صارت يده يد عدوان - كما لو  
حبس ما ل صاحبه مع مطالبته، أو علمه بعدم رضاه - فلا إشكال في ضمانه.  
لا يبعد عدم الضمان بمجرد الفسخ، فيما إذا تصدى للرد مع الاهتمام في  
حفظه، فتلف في طريقه بلا تعد ولا تفريط؛ لقاعدة الإحسان، ولعدم بعد انصراف  
دليل اليد عنه.

وأما إذا لم يصر بصدد الرد، من دون أن يكون في البين عدوان، بل انتظر  
مطالبة صاحبه لما له، فهل هو ملحق بالعدوان في الضمان، أو بالإحسان في  
عدمه؟

وجهان، أو جههما الضمان؛ لإطلاق قاعدة اليد، وعدم انصرافها إلى يد  
العدوان، ولا دليل على كونه أمانة شرعية، كما أنه ليس أمانة مالكية.



وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في المقام، فلا تخلو من إبهام وإشكال؛ فإن قوله: إنها كانت مضمونة قبل الفسخ، والأصل بقاؤه (١).

إن كان المراد به، التمسك بالأصل لإثبات ضمان اليد فهو عجيب؛ لأن ما ثبت سابقا هو الضمان المعاملي الساقط بالقبض، واحتمال بقاء الكلي؛ بتجدد فرد منه حال عدم فرد، ساقط في المقام، فلا يكون من القسم الثالث أيضا، مع أن استصحاب الكلي لإثبات الفرد مثبت.

وإن كان المراد، إثبات عدم ما يقتضي كونها أمانة مالكية أو شرعية، كما أشار إليه (رحمه الله)، فلا وجه لإثباته بأصل باطل غير جار، بل الأولى - على فرض الشك في كونها أمانة - استصحاب عدم هذا العنوان؛ أي أصالة عدم كونها أمانة مالكية أو شرعية.

مع أن في هذا الأصل أيضا إشكالا، وإن لم يكن بوضوح الإشكال في الأصل الذي تمسك به.

وأما قوله في مقام إثبات الضمان: إنها قبضت مضمونة، فإذا بطل ضمانها بالثمن المسمى، تعين ضمانها بالعوض الواقعي، كما في البيع الفاسد (٢) فغير سديد؛ فإن ما قبضه كان ما له، ولا معنى لضمانه، والأخذ في مقابل الثمن لا يعد ضمانا.

مع أن بطلان ذلك، لا يوجب تعين الضمان بالعوض الواقعي، وتنظيره بالمقبوض بالبيع الفاسد مع الفارق، كما هو واضح. ففي المسألة إن كان إشكال، فإنما هو من جهة احتمال كون دليل اليد

١ - المكاسب: ٣٠٣ / السطر ١٣.

٢ - المكاسب: ٣٠٣ / السطر ١٦.

منصرفا إلى اليد العدوانية، وهو مزيف، ولم يلتزم به الشيخ الأعظم (قدس سره).  
أو من جهة احتمال الاستئمان الشرعي أو المالكي، وهو أيضا غير  
مرضي، فالأقوى الضمان إلا في الصورة التي أشرنا إليها، فإنه محل إشكال فيها،  
بل عدمه غير مستبعد، والله العالم.  
هذا بعض الكلام في الخيارات،  
والحمد لله أولا وآخرا.

القول  
في  
النقد والنسيئة

(٤٩١)

مسألة

في تحقيق قولهم: إطلاق العقد يقتضي النقد  
قالوا: إطلاق العقد يقتضي النقد، فلو اشترطت تعجيل الثمن كان تأكيداً  
لمقتضى الإطلاق (١).

أقول: قد يراد بـ «الإطلاق» ما يقابل التقييد، وقد يراد به ما يقابل  
الاشتراط، ونسبة «الإطلاق» إلى «العقد» تعطي أن نفس القرار المعاملي قد  
يكون مطلقاً، وقد يكون مقيداً أو مشروطاً، ولا يمكن أن يراد من هذا الكلام ما هو  
ظاهره جزماً؛ فإن التقييد والاشتراط في العقد يوجبان فساداً.  
مضافاً إلى أن الإطلاق المقتضي للتبادل فعلاً - مقابل الاشتراط والتقييد  
المقتضيين لكونه استقبالياً - غير مربوط بالنقد والنسيئة، فلا محالة يكون  
المراد به، أن العقد مع عدم اشتراط تعجيل الثمن ولا تأجيله، يقتضي النقد.  
وفي عد ذلك من مقتضيات العقد مسامحة؛ فإن العقد بنفسه، لا يقتضي إلا  
التبادل بين العوضين، وهذا الأمر موجود في النقد والنسيئة، وأما لزوم الأداء في

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤٦ / السطر ١٦، مفتاح الكرامة ٤: ٤٢٦ / السطر ٥، جواهر الكلام  
٢٣: ٩٨، المكاسب: ٣٠٣ / السطر ٢١ و ٢٤.

الحال عند المطالبة، أو مطلقاً، أو في الاستقبال كذلك، فليس من مقتضيات العقد.

ولا معنى لأن يقال: إن إطلاق العقد، يقتضي أن يؤدي مال الغير إذا طالبه، بل الصحيح أن يقال: إذا لم يشترط التأجيل في الثمن، فالحكم العقلائي والشرعي المترتب على نتيجة العقد، هو وجوب أدائه حينما طالبه، من غير أن يكون ذلك من مقتضيات العقد، إلا على التأول والمسامحة.

ولا يظهر من رواية عمار، عن أبي عبد الله (عليه السلام): في رجل اشترى من رجل جارية بثمن مسمى، ثم افترقا، فقال: «وجب البيع، والثمن إذا لم يكونا اشترطاً فهو نقد» (١) إلا وجوب الأداء وأنه نقد، وأما أن ذلك من مقتضيات العقد، أو أنه حكم شرعي متعلق به إذا لم يشترط التأجيل، فلا تدل عليه.

وعلى ذلك: لو اشترط التعجيل يكون تأسيساً، لا تأكيداً، وتترتب عليه أحكام الشرط وتخلفه، فما في بعض التعليقات: من أن شرط التعجيل، مؤكّد للإطلاق على الوجه المتعارف للشرط، هو الإسراع عند المطالبة، وعدم المماطلة في الأداء (٢) غير وجيه.

وأما دعوى انصراف العقد إلى النقد بهذا المعنى المطلوب لهم؛ من أنه إذا طالب يجب عليه الأداء (٣) فغير واضحة.

إلا أن يقال: بانصرافه إلى التبادل الفعلي، وهذا صحيح، لكنه ليس من

- 
- ١ - الكافي ٥: ٤٧٤ / ١٠، وسائل الشيعة ١٨: ٣٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١، الحديث ٢.
  - ٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩١ / السطر ٢٧.
  - ٣ - رياض المسائل ١: ٥٢٩ / السطر ١٠، أنظر حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٧٥ / السطر ١٨.

قبيل انصراف المطلق إلى بعض حصصه، بل ظاهر العقد مطلقاً هو التبادل فعلاً، ومع عدم اشتراط التأجيل يجب رد مال الغير إلى صاحبه.

والذي يمكن أن يقال تأييداً لكلام الفقهاء: هو أن البيع الذي هو التبادل الإنشائي الاعتباري، وسيلة لدى العقلاء للأخذ والإعطاء، ونظرهم إلى العقد آلياً للتوصل إلى العوضين، والتسليم والتسلم، وإن لم يكن مفاد العقد، ولا كان العقد - أي التبادل الإنشائي - مبنياً عليه، بحيث يعد من الشرط الضمني، ويكون الخيار عند تخلفه، لكنه من الأحكام العقلائية المترتبة على العقد؛ في الرتبة المتأخرة عن الحكم بحصول الملكية.

وهذا الحكم المترتب على العقد ليس هو محض لزوم رد مال الغير إليه، كرد الأمانة أو المغصوب، بل له حيثية زائدة؛ وهي لزوم الوفاء بالعقد، بحيث لو لم يف أحدهما لم يلزم الوفاء على الآخر، وهذا من أحكام العقد بما هو كذلك. وعلى هذا فيصح أن يقال: إطلاق العقد - بمعنى عدم اشتراط التأجيل فيه - محمول على النقد، ويجوز لكل منهما مطالبة صاحبه بالتسليم؛ للحق العقلائي زائداً على أصل الملكية، ويجب على كل منهما الوفاء وجوباً عقلاً.

ومما ذكرناه يظهر: أن تعليل العلامة (قدس سره) (١)، غير موافق لما قالوا: من أن إطلاق العقد يقتضي النقد (٢)، وإن كان صحيحاً في نفسه؛ فإن وجوب رد مال الغير إليه عند المطالبة أمر، ووجوب الوفاء بالعقد أمر آخر، وكون العقد بلا شرط تأجيل الثمن، محمولاً على النقد - بحيث يترتب عليه بعد تحققه لزوم الوفاء به مع المطالبة - أمر ثالث.

كما يظهر النظر في محكي كلام الشهيد الثاني (قدس سره): من ثبوت خيار الشرط

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٤٦ / السطر ١٧، أنظر المكاسب: ٣٠٣ / السطر ٢١.

٢ - تقدم تخريجه في الصفحة ٤٩٣، الهامش ١.

مع الإطلاق (١)، واستحسان الشيخ الأعظم (قدس سره) إياه (٢); فإن العقد الإنشائي، لم يكن

مبنيا على ذلك، بل هو حكم عقلائي مترتب عليه.

كما ظهر أن اشتراط التعجيل في ضمن العقد، ليس مؤكدا لمقتضى العقد، ولا للحكم العقلائي المتأخر برتبتين، بل الشرط تأسيس كما أشرنا إليه (٣).

وثمرته - مضافا إلى ثبوت الخيار عند التخلف - لزوم التعجيل; عملا بالشرط ولو مع عدم المطالبة، ولا سيما إذا كان المشروط له غافلا، أو جاهلا، بل ومع علمه، إلا إذا كان السكوت رفضا لحقه، وإمهالا لصاحبه; فإن السكوت يمكن أن يكون لأجل حصول التخلف، وثبوت الخيار، بناء على ثبوته مع إمكان الإيجاب أيضا.

ودعوى: أن هذا الشرط محمول على التعجيل عند المطالبة (٤) خالية عن الشاهد بعد إطلاق الشرط، واحتمال أن يكون الشرط لأجل الاستغناء به عن المطالبة; لكونها أمرا شاقا على الشارط.

وكيف كان: لا يكون شرط التعجيل، من الشرط المجهول الموجب للبطلان; لأنه أمر عرفي يحمل الشرط عليه، وفي مثله لا يكون غررا عرفا. وإن شئت قلت: إن التعجيل على فرض كونه ذا مراتب، محمول على التعجيل في أول الأزمنة; أي التعجيل في التعجيل، فإن أصله ثابت بلا شرط، فهو لأمر زائد.

١ - مسالك الأفهام ٣: ٢٢٣، أنظر المكاسب: ٣٠٣ / السطر ٢٧.

٢ - المكاسب: ٣٠٣ / السطر ٢٨.

٣ - تقدم في الصفحة ٤٩٤.

٤ - المكاسب: ٣٠٣ / السطر ٢٤، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩١ / السطر ٢٧.

لا لأن المطلق مقتض لذلك، كما قيل في الواجب المطلق: من أنه يحمل على التعييني العيني النفسي (١) فإن حمل المطلق - المتساوي النسبة إلى الأقسام - على أحدها، بلا وجه، وما قيل في وجهه فاسد (٢)، كما قلنا في محله (٣). ثم إن الحكم بثبوت الخيار، هل هو موقوف على عدم إمكان الإيجاب، أم لا؟

فيه كلام، ولا يبعد أن لا يكون متقيدا عند العرف، وإن كان للشارط إلزامه على العمل، لكن لو لم يلزمه، وتخلف عن الشرط، فالخيار عرفي. فما في محكي «الجواهر»: من لزوم التقييد (٤) غير ظاهر، وعلى فرض كونه متقيدا، فما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في جوابه (٥) متين، وما في تعليقات بعض السادة من الإشكال عليه (٦) في غير محله، فراجع.

١ - كفاية الأصول: ٩٩.

٢ - كفاية الأصول: ٩٩.

٣ - مناهج الوصول ١: ٢٨٣، تهذيب الأصول ١: ١٦٧.

٤ - جواهر الكلام ٢٣: ٩٩، حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٧٥ / السطر ٢٨.

٥ - المكاسب: ٣٠٣ / السطر ٢٩.

٦ - حاشية المكاسب، المحقق اليزدي ٢: ١٧٥ / السطر ٣٥.



## مسألة

في جواز اشتراط تأجيل الثمن وما يعتبر فيه  
يجوز شرط تأجيل الثمن، ويشترط فيه أن يكون معلوما عرفاً؛ بحيث  
يخرج عن الغرر بنظر العرف، كشهر، أو سنة.

ولا يلزم العلم بعدد أيامهما، كما لا يلزم العلم بمثاقيل الأوزان، فلو عين  
المن الكذائي، أو الكيل كذلك؛ مما هو معروف عند العامة، ولم يعلم مثاقيله، أو  
عدد صيعانه صح، ولا تضر هذه الجهالة؛ إذ لا يجب في رفع الغرر العلم بجميع  
الجهات، كالعلم بكون الشهر تاماً، أو ناقصاً، والسنة كم يوماً.

ويدل على لزوم التعيين بما ذكر، دليل نفي الغرر (١) على ما هو المعروف  
بين الفريقين؛ من أنه بمعنى الجهالة.

بل في الروايات الواردة في السلم (٢) - وإن كان عكس المسألة - تأييد أو

١ - عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ٢: ٤٥ / ١٦٨، عوالي اللآلي ٢: ٢٤٨ / ١٧، وسائل الشيعة  
١٧: ٤٤٨، كتاب التجارة، أبواب آداب التجارة، الباب ٤٠، الحديث ٣، مستدرک الوسائل  
١٣: ٢٨٣، كتاب التجارة، أبواب آداب التجارة، الباب ٣٣، الحديث ١، السنن الكبرى،  
البيهقي ٥: ٣٣٨.

٢ - وسائل الشيعة ١٨: ٢٨٨، كتاب التجارة، أبواب السلف، الباب ٣.

دلالة على ذلك؛ لأن المستفاد منها، أن اعتبار معلومية الأجل؛ لأجل دفع الغرر، وأن الجهالة بهذا المقدار مضرة، فتلغى خصوصية المثلث والسلم، فما في بعض التعليقات (١): من استعجابه لكلام الشيخ الأعظم (قدس سره) (٢) في غير محله. ولا فرق في الأجل بين القصير والطويل، إذا لم يكن طول الأجل بحيث يخرج شرطه عن كونه عقلائيا، كألف سنة ونحوها؛ مما يعد شرطه خارجا عن القرار العقلائي.

فما في محكي «الدروس»: من أن الصحة أقرب (٣) وقبله الشيخ أيضا (٤)، لا يخلو من إشكال ومنع، ومجرد حلوله بموت المشتري، لا يجعل القرار عقلائيا، ولا سيما إذا احتمل عدم الحلول إلى سبعين سنة.

وبالجملة: شمول أدلة تنفيذ المعاملات لمثل ذلك محل إشكال. وأما ما ورد في الروايات؛ من النهي عن التأخير إلى ثلاث سنين، كرواية «قرب الإسناد» (٥) وغيرها (٦)، فمحمول على الكراهة أو الإرشاد، كما يظهر بالتأمل فيها.

ثم إنه لو جعل مدة أزيد من عمر المشتري، وكان الحكم الشرعي حلوله عند موته، فالظاهر أنه لا إشكال فيه، لا من جهة اللغوية؛ فإنه يمكن أن

١ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٧٩ / السطر ١٦.

٢ - حيث قال: ولما دل في السلم الذي هو عكس المسألة على وجوب تعيين الأجل. المكاسب: ٣٠٣ / السطر ٣٢.

٣ - الدروس الشرعية ٣: ٢٠٤، أنظر المكاسب: ٣٠٤ / السطر ٣.

٤ - المكاسب: ٣٠٤ / السطر ٤.

٥ - قرب الإسناد: ٣٧٢ / ١٣٢٦، وسائل الشيعة ١٨: ٣٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١، الحديث ٣.

٦ - وسائل الشيعة ١٨: ٣٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١، الحديث ١.

يكون هناك غرض عقلائي.  
ولا من جهة خلاف الشرع؛ لأن اشتراطها لا يرجع إلى شرط عدم الحلول  
عند الموت، حتى يكون مخالفا للشرع.  
ثم إن المعتبر في التعيين هاهنا، وفي كل مورد يعتبر فيه ذلك، هو الذي  
يرتفع به الغرر، فلا بد من كونه معلوما عند المتبايعين، والمعلومية عند غيرهما  
أو في علم الله، لا يرفع بها الغرر، فجعل المدة إلى عيد المهرجان مثلا، مع عدم  
علمهما بأنه في أي شهر، لا يصح.

## مسألة

فيما لو باع بثمن حالا، وبأزيد منه مؤجلا  
لو باع بثمن حالا، وبأزيد منه مؤجلا؛ بأن قال: «بعتك هذا بعشرة يدا بيد،  
وبعشرين إلى رأس الشهر» وأراد بذلك أن يقبل أحدهما، فالظاهر صحته حسب  
القواعد، إن قبل واحدا منهما معيناً؛ فإنه ينحل إلى إيجابين، ولا جهالة في شيء  
منهما، وإنما الجهل في أنه يقبل هذا أو ذاك، وهذه الجهالة غير مضرّة؛ إذ لم يكن  
غرر في أصل المعاملة.

وهذا نظير ما إذا أوجب إيجاباً واحداً، ولم يدر حينه أنه هل يقبل  
المشتري أو لا؟ فقبل، أو من قبيل ما لو باع سلعة بعشرة، وسلعة أخرى بعشرين  
ولم يدر أن المشتري يقبل أيهما، فإنه لا ينبغي الإشكال في الصحة إن قبل واحداً  
منهما تعييناً، ولا يبعد أن لا تكون هذه الصورة محط بحث الفقهاء.  
ويظهر من بعضهم: أن موضوع البحث، ما إذا أوجب البائع بنحو ما تقدم،  
وقبل المشتري بلا تعيين أحدهما؛ بأن قال: «قبلت» وأراد التعيين بعد القبول، كما  
يظهر من «الغنية».

قال في المحكي عنه: إن تعليق البيع بأجلين وثمانين - كقوله: «بعث إلى  
مدة بكذا، وإلى أخرى بكذا» - يفسده، فإن تراضياً بإنفاذه، كان للبائع أقل الثمنين

في أبعد الأجلين؛ بدليل إجماع الطائفة (١).  
والظاهر من قوله: «فإن تراضيا بإنفاذه» أن المراد من «البيع» تمامه إيجابا  
وقبولاً.

وقريب منه عبارة «المقنعة» قال: لا يجوز البيع بأجلين على التخيير،  
كقوله: «هذا المتاع بدرهم نقداً، وبدرهمين إلى شهر أو سنة» أو «بدرهم إلى  
شهر، وبدرهمين إلى شهرين» فإن ابتاع إنسان على هذا الشرط، كان عليه أقل  
الثلثين في آخر الأجلين (٢). انتهى.

وذيل هذه العبارة صريح؛ في أن القابل قبل ما أوجبه البائع، من دون تعيين  
أحدهما، بأن قال بعد الإيجابين: «قبلت» واكتفى به، وليس المراد ب «التخيير»  
المذكور في عبارته الإنشاء تخييراً؛ لصراحة المثال في خلافه.

وعن «دعائم الإسلام» عن أبي عبد الله، عن آبائه (عليهم السلام): «أن رسول  
الله (صلى الله عليه وآله وسلم) نهى عن شرطين في بيع». وقد اختلف في تأويل ذلك، فقال قوم: أن يقول البائع: «أبيعك بالنقد بكذا،  
وبالنسيئة بكذا» ويعقد البيع على هذا... إلى آخره (٣).

وصريح هذه العبارة، أن المراد عقد البيع على هذا، ويظهر ذلك من المتون  
ك «الشرائع» (٤) و «النافع» (٥) و «القواعد» (٦) وكثير من العبارات المنقولة عقيب

١ - غنية النزوع: ٢٣٠، أنظر المكاسب: ٣٠٤ / السطر ٣٢.

٢ - المقنعة: ٥٩٥.

٣ - دعائم الإسلام ٢: ٣٢ / ٦٧، مستدرک الوسائل ١٣: ٣١٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العقود، الباب ٢، الحديث ١.

٤ - شرائع الإسلام ٢: ٢٠.

٥ - المختصر النافع: ١٢٢.

٦ - قواعد الأحكام ١: ١٣٤ / السطر ١.

المتون شرحا (١)، حيث إن الظاهر منها، أن المشهور حكموا بالبطلان في مثل  
الفرض، لا فيما إذا قبل أحدهما المعين.  
فعلى ذلك: لا إشكال في البطلان؛ لأن قبولهما معا غير معقول، والحمل  
على أحدهما معينا بلا معين، وعلى أحدهما مخيرا لا معنى له، فيقع باطلا؛  
للجهالة، والتعيين بعد البيع لا يفيد.  
ويظهر من بعضهم: أن المراد في الفرع، هو الإيجاب على نحو التخيير، كما  
عن «النهاية»:

قال: فإن ذكر المتاع بأجلين ونقدين على التخيير، مثل أن يقول: «بعتك هذا  
بدينار أو درهم عاجلا، أو إلى شهر أو سنة» أو «بدينارين أو درهمين إلى شهر، أو  
شهور، أو سنة، أو سنين» كان باطلا، فإن أمضى البيعان ذلك بينهما، كان للبائع أقل  
الثلثين في آخر الأجلين (٢).

والظاهر منه أيضا قبولهما معا، ولعل هذا فرع آخر غير الفرع المعروف،  
وإن كان بحكمه في البطلان، لا أنه تفسير لقولهم: «لو باع بثمن حالا، وبأزيد  
منه مؤجلا» فإن الظاهر منه هو الفرض المتقدم، الذي قال عنه في «الدعائم»:  
فقال قوم... إلى آخره.

وكيف كان: فالإيجاب تخييرا باطل، بل غير معقول، كالإيجاب ترديدا؛ فإن

---

١ - جامع المقاصد ٤: ٢٠٣ - ٢٠٤، رياض المسائل ١: ٥٢٩ / السطر ٢٤، جواهر الكلام  
٢٣: ١٠٢.

٢ - كذا في المكاسب للشيخ الأعظم (قدس سره)، ولكن الموجود في النهاية هكذا: فإن ذكر المتاع  
بأجلين ونقدين مختلفين بأن يقول: «ثمن هذا المتاع كذا عاجلا وكذا آجلا» ثم أمضى البيع؛  
كان له أقل الثلثين وأبعد الأجلين.  
النهاية: ٣٨٧ - ٣٨٨، أنظر جواهر الكلام ٢٣: ١٠٣، المكاسب: ٣٠٤ / السطر ٣٠.

النقل الإنشائي بهذا أو هذا - كنقل هذا أو هذا - لا يعقل تحققه واعتباره. ونحن وإن قلنا في الواجب التخييري: إنه بعث إلى هذا تعيينا، وإلي ذلك كذلك، وتخلل بينهما لفظة «أو» لإفهام المخاطب تخييره بينهما (١)، لكن جريان ذلك في مثل النقل الإنشائي مشكل، بل ممنوع.

ففي مثل ذلك، لو قبل أحدهما المعين لا يقع صحيحا؛ لبطلان الإيجاب كذلك، بل عدم معقولية النقل الكذائي ولو إنشاء، فضلا عما إذا قبلهما معا. فتحصل مما مر: أن في المسألة التي هي محط البحث تبعا للنص (٢) صورتين:

إحدهما: وهي المعروفة، ما لو باع بثمرن حالا، وبأزيد منه مؤجلا، لا بنحو التخيير.

وثانيتها: ذلك الفرض بنحو التخيير.

وربما تتوهم من كلام بعضهم صورة أخرى، وهي الإنشاء على نحو التعليق، فعن «الناصرية»: إن المكروه أن يبيع بثمرين؛ بقليل إن كان الثمن نقدا، وبأكثر إن كان نسيئة (٣).

لكن الظاهر: أنه لا يريد الإنشاء التعليقي، بل يريد ما هو المعروف بينهم، ويشهد له قول «الغنية» المتقدم ذكره (٤)، فإنه مع ذكر التعليق تصريحاً، مثل بما لا يكون فيه تعليق اصطلاحياً.

وكيف كان: لو فرض الإيجاب على نحو التعليق؛ بأن قال: «بعتك بعشرة إن

١ - مناهج الوصول ٢: ٨٦، تهذيب الأصول ١: ٣٦٢.

٢ - وسائل الشريعة ١٨: ٣٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٢.

٣ - الناصريات، ضمن الجوامع الفقهية: ٢٥٢ / السطر ١٩.

٤ - تقدم في الصفحة ٥٠٤.

كان نقدا، وبعشرين إن كان نسيئة» وقع باطلا بلا إشكال.  
ولعل ما في «الناصریات» وما في «الغنية» عن الإسكافي من قوله - في  
تفسير النبوي: «لا تحل صفتان في واحدة» (١) - وذلك بأن يقول: «إن كان بالنقد  
فبكذا، وإن كان بالنسيئة فبكذا» (٢) فرع آخر، ومن احتمالات قوله (صلى الله عليه  
 وآله وسلم).

وأما الصورة التي جعلها بعضهم من صور المسألة؛ أي مسألة البيع  
بثمنين، وهي البيع بثمن حالا، وشرط زيادة إلى شهر مثلا (٣) فهي أجنبية عن  
المسألة، وعن كلام الفقهاء، وعن النصوص؛ ضرورة أنه ليس بيعين بثمنين كما  
هو المبحوث عنه في كلامهم، ولا بيعين في بيع، أو صفتين في واحدة، ولا موافقا  
لروايتي السكوني (٤)، ومحمد بن قيس (٥).

وعلى أي حال: لو باع كذلك وشرط ذلك بطل الشرط، وصح البيع، وكان  
نقدا، وما ذكرناه إلى هنا إنما هو بحسب القواعد.

حكم المسألة بحسب الأخبار  
وأما الأخبار الواردة، فلا يبعد أن تكون بصدد بيان معنى واحد، فيمكن  
رفع إجمال بعضها بدلالة بعض، فمثل قوله (عليه السلام): «نهى رسول الله (صلى الله  
 عليه وآله وسلم) عن

- 
- ١ - مستدرک الوسائل ١٣: ٣١٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٢، الحديث ٢.
  - ٢ - أنظر مختلف الشيعة ٥: ١٥١، جواهر الكلام ٢٣: ١٠٣.
  - ٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٢ / السطر ٧.
  - ٤ - وسائل الشيعة ١٨: ٣٧، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٢، الحديث ٢.
  - ٥ - الكافي ٥: ٢٠٦ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٤٧ / ٢٠١، وسائل الشيعة ١٨: ٣٦، كتاب  
التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٢، الحديث ١.



بيعين في بيع» (١) أو «عن شرطين في بيع» (٢) أو «لا تحل صفقتان في واحدة»  
(٣)

- إن كان فيها إجمال، ولم نقل: بأنها ظاهرة فيما هو المعروف؛ من البيع بثمانين،  
سيما الرواية الأولى - يرفع الإجمال عنها بصحيفة محمد بن قيس، وموثقة  
السكوني.

ففي الأولى: عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «قال أمير المؤمنين (عليه السلام): من  
باع

سلعة فقال: إن ثمنها كذا وكذا يدا بيد، وثمنها كذا وكذا نظرة، فخذها بأي ثمن  
شئت، وجعل صفقتها واحدة، فليس له إلا أقلهما وإن كانت نظرة».

قال: «وقال (عليه السلام): من ساوم بثمانين؛ أحدهما عاجلا، والآخر نظرة، فليسم  
أحدهما قبل الصفقة» (٤).

وفي الثانية: عن جعفر، عن أبيه، عن آبائه (عليهم السلام): أن عليا (عليه السلام) قضى  
في

رجل باع بيعا واشترط شرطين؛ بالنقد كذا، وبالنسيئة كذا، فأخذ المتاع على ذلك  
الشرط، فقال: هو بأقل الثمنين، وأبعد الأجلين، يقول: ليس له إلا أقل النقيدين  
إلى الأجل الذي أجله بنسيئة (٥).

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٢٣٠ / ١٠٠٥، وسائل الشيعة ١٨: ٣٧، كتاب التجارة، أبواب  
أحكام العقود، الباب ٢، الحديث ٤.

٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٢٣١ / ١٠٠٦، وسائل الشيعة ١٨: ٣٧، كتاب التجارة، أبواب  
أحكام العقود، الباب ٢، الحديث ٣.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٠٧.  
٤ - الكافي ٥: ٢٠٦ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٤٧ / ٢٠١، وسائل الشيعة ١٨: ٣٦، كتاب  
التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٢، الحديث ١.

٥ - تهذيب الأحكام ٧: ٥٣ / ٢٣٠، وسائل الشيعة ١٨: ٣٧، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العقود، الباب ٢، الحديث ٢.

والظاهر منهما: أن المراد من مثل قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «لا تحل صفقتان في واحدة» أو قوله (عليه السلام): «نهى (صلى الله عليه وآله وسلم) عن شرطين في بيع» أو «بيعين في بيع» هو البيع بثمانين حالا ونظرة، ويظهر من جميعها - ولو برد بعضها إلى بعض - أن المراد هو الإيجاب بثمانين حالا بكذا، ونسيئة بكذا، ولحوق القبول به كذلك من غير تعيين.

وقوله في رواية محمد بن قيس: «إن ثمنها كذا وكذا يدا بيد، وثمانها كذا وكذا نظرة، فنحدها بأي ثمن شئت، وجعل صفقتها واحدة» وإن كان يوهم أن الأخذ هو قبول أحدهما معينا، لكنه غير صحيح:

أما أولا: فلأن الأخذ يخالف القبول، بل هو التسلم بعد تمام البيع. وثانيا: فلأن قوله: «وجعل صفقتها واحدة» يرفع الإبهام عنه؛ فإن المراد بـ «الصفقة» هو ضرب اليد لتثبيت المعاملة، فهو ظاهر أو صريح في أن المعاملة وقعت على ثمنين آجلا وعاجلا؛ ليختار أحدهما بعد ذلك. بل الظاهر أن الروايتين نقل لقضية واحدة عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، وصريح الثانية هو أخذ المتاع على الشرط أي الثمنين، فقبل المتاع على الشرط ليختار أحدهما.

فتحصل مما ذكر: أن جميع الروايات بصدد بيان أمر واحد؛ وهو النهي عن مثل هذه المعاملة التي كانت كأنها معهودة بينهم.

ثم لا يبعد أن يكون وجه الجمع بين الروايات، حمل ما دلت على النهي عن بيعين في بيع، أو شرطين في بيع ونحوهما، على الكراهة أو التحريم، لا البطلان؛ بشهادة روايتي السكوني ومحمد، حيث تظهر منهما الصحة فيما إذا قبلهما صفقة واحدة.

والظاهر منهما: أن قبول الإنشاء المنحل إلى إنشاءين - يتقدم أحدهما وهو النقد لفظاً، بل وطبعاً - يختص بالنقد، بعد ما لم يمكن الأخذ بهما، فالمعاملة محكومة بالصحة في أقل الثمنين، ولو أقر الثمن إلى أبعد الأجلين.

فقوله (عليه السلام) في رواية محمد: «فليس له إلا أقلهما وإن كانت نظرة» يدل على أنه لا يستحق إلا الأقل ولو أدى نظرة، وليس فيه دلالة على جواز التأخير لو طالبه، فتستفاد منها صحة المعاملة نقداً، وعدم جواز المطالبة بالأكثر ولو تأخر إلى أبعد الأجلين.

وأما رواية السكوني، فالظاهر من قوله (عليه السلام): «هو بأقل الثمنين إلى أبعد الأجلين» أنه يستحق الأقل في أبعد الأجلين.

لكن ظاهر التفسير الذي في ذيلها، وهو قوله (عليه السلام): «يقول: ليس له إلا أقل الثمنين إلى الأجل الذي أجله بنسيئة» أنه بصدد بيان أنه لا يستحق إلا الأقل ولو إلى آخر المدة؛ أي لا يستحق الزيادة وإن أقر إلى أبعد الأجلين، وليس بصدد بيان جواز التأخير.

بل يشعر قوله هذا، بأنه ليس له إلى آخر المدة إلا الأقل، وأن له الأخذ بالأقل إلى آخر المدة، فله المطالبة في هذه المدة؛ إذ ليست نظرة، فالرواية - بمعونة التفسير في ذيلها - توافق رواية محمد.

والظاهر أن التفسير منقول عن الصادق، أو أبي جعفر (عليهما السلام)، وتتمة لحديث السكوني، مع أن الروايتين حكاية لقضية واحدة، كما هو المعلوم.

فتحصل مما ذكر: أن مقتضى الجمع بين الروايات، صحة هذه المعاملة نقداً؛ بترجيح لحوق القبول بما هو مقدم طبعاً وذكراً، وإلغاء القرار المتعلق

بالنسيئة، وليس فيها خلاف القواعد المحكمة كما قالوا (١).  
والظاهر أن القول بالبطلان واشتهاره بينهم، إنما هو من اجتهادهم، لا الأمر  
آخر، فلا تكون الشهرة بل الإجماع في مثل هذه المسألة حجة، والله العالم.  
وحيث فاعمل بالروايتين متعين، بعد ما كانت إحداهما صحيحة،  
والأخرى موثقة، لكن يقتصر على موردهما، فلو بيع بثمانين نسيئة يحكم  
البطلان.

-----  
١ - جواهر الكلام ٢٣: ١٠٢، المكاسب: ٣٠٥ / السطر ١٣.

مسألة

في أن النسيئة لا تصير نقدا بإسقاط الأجل  
لا إشكال في أن في النسيئة، لا يستحق البائع مطالبة المشتري قبل حلول  
المدة، ولا يجب على المشتري الأداء قبل حلول الأجل، ولو طالبه البائع بذلك؛  
فإن ذلك مقتضى القرار بينهما، ويجب على البائع الوفاء به.  
وأما لو تبرع المشتري بأداء الثمن قبل الأجل، فهل يجب على البائع  
القبول؟ فيه وجهان.

ولا بد من تمحيض الكلام، فيما إذا وقع البيع نسيئة، بأن قال: «اشتريت  
منك نسيئة إلى شهر» مثلا، وأما إذا كان تأخير الثمن لأجل الشرط في ضمنه،  
فهو خارج عن محط الكلام.

النسيئة بيع خاص مقابل النقد

وقبل بيان مبنى الوجهين، لا بد من التنبيه على أمر:

وهو أن النسيئة، هل هي بيع متضمن لشرط التأجيل، أو لتقييد إطلاق  
سلطنة البائع على المطالبة متى شاء؟

أو أنها بيع خاص مقابل النقد، لا بمعنى تقييد وتخصيص للثمن؛ بأن يكون المملوك الثمن المؤجل، أو الثمن رأس الأجل، كما قال به بعض أهل التحقيق (١)، بل بمعنى تقييد نفس القرار المعاملي، فالبيع نسيئة صنف من البيع مقابل النقد، لا أنهما شرطان فيه، أو قيدان في الثمن.

الظاهر العرفي هو ثاني الاحتمالين، ويترتب عليه لزوم التزام كل من البائع والمشتري بالقرار الواقع بينهما، فكما ليس للبائع مطالبة المشتري قبل الأجل؛ لأنه خلاف القرار، كذلك ليس للمشتري إلزامه بالقبول قبله؛ لأنه خلاف القرار بينهما.

ومجرد كون القرار في الغالب لنفع المدين، لا يوجب جواز إلزام البائع، ولا وجوب قبوله على خلاف القرار.

نعم، لو قلنا: بأن النسيئة بيع متضمن لشرط تأجيل الثمن، أو شرط عدم مطالبة البائع، فالظاهر - مع عدم قرينة خارجية - أن المشروط له هو المدين، وله حق التأخير وله إسقاط حقه، والبائع ليس له حق بوجه، فلو أسقط حقه صار البيع كالحال، وسيأتي الكلام فيه في المسألة الآتية (٢).

هذا، وأما الوجوه التي ذكروها فليست مرضية، مثل ما عن «التذكرة»: من أن التعجيل فيه منة (٣) فإنه غير مطرد، بل في الغالب ليس كذلك. وأما ما قيل في جوابه: من أن التعجيل في وفاء ما له (٤).

١ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٦٨ - ٢٦٩، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٢ / السطر ٣٤، و: ١٩٣ / السطر ١٢.

٢ - يأتي في الصفحة ٥١٩.

٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٥٥٩ / السطر ٢، أنظر المكاسب: ٣٠٥ / السطر ٢٠.

٤ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٢ / السطر ٣١.

ففيه: أن ذلك أيضا قد تكون فيه منة; لعدم استحقاقه التعجيل.  
ومثل ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من أن التأجيل كما هو حق للمشتري،  
يتضمن حقا للبائع; من حيث التزامه لحفظ ما له في ذمته، وجعله إياه  
كالودعي; فإن ذلك حق عرفا (١).

فإنه ممنوع; أما بناء على ما ذكرناه في ماهية النسيئة، فلمنع ثبوت حق  
للمشتري، فضلا عن البائع، ولو فرض اعتبار حق للمشتري، فإثبات حق للبائع  
ممنوع; ضرورة عدم التزامه للحفظ، بل البيع لا يقتضي إلا ثبوت المال في ذمته  
مؤجلا ليس إلا.

وأما بناء على كون النسيئة متضمنة لشرط التأجيل، فالأن الشرط  
لا يقتضي إلا ثبوت حق للمشروط له; وهو المشتري، وليس البيع ولا الشرط  
المذكور، متضمنين لشرط زائد، أو حق كذلك.

عدم سقوط التأجيل بالإسقاط

ثم إنه على ما ذكرنا في النسيئة: من أنها قرار خاص، لا قرار وشرط،  
لا يصح إسقاط التأجيل; لأنه ليس حقا حتى يصح إسقاطه، ولا شرطا حتى  
يصح الإعراض عنه، بناء على ما أشرنا إليه في بعض المباحث; من صحته (٢).

بل جريان التقايل في التأجيل محل إشكال; لأن النسيئة لا تنحل إلى  
قرارين، بل هي قرار خاص تصح الإقالة فيها في أصلها، لا في خصوصيتها،  
وحديث الانحلال في بعض المعاملات، مخصوص بموارد يوافق فيها العرف

١ - المكاسب: ٣٠٥ / السطر ٢٠.

٢ - تقدم في الصفحة ٣٥٠.

عليه، فالبيع النقدي لا ينحل إلى بيع، وكونه نقداً، وكذا النسيئة. نعم، لا مانع من توافقهما على أخذ الثمن نقداً، لكن لا تصير بذلك غير مؤجلة.

وعلى الاحتمال الآخر يصح الإسقاط، ويصير حالاً. ولو شككنا في أن النسيئة من قبيل الشرط الضمني القابل للإسقاط، أو من قبيل الخصوصية القابلة للتقاييل، أو على نحو لا يجري فيه ذلك، ولا ذلك، فأصالة عدم ثبوت الحق، أو الشرط الضمني، أو الخصوصية ونحوها، غير جارية، لكن أصالة بقاء النسيئة بحالها، وأصالة بقاء التأجيل ونحوهما، لا مانع من جريانها.

وبما ذكرناه يظهر ما في محكي «جامع المقاصد» في عدم صحة الإسقاط: من أنه قد ثبت التأجيل في العقد اللازم، فلا يسقط، ولأن في الأجل حقا لصاحب الدين، ولهذا لم يجب عليه القبول قبل الأجل، أما لو تقايلا في الأجل فإنه يصح (١). انتهى.

فإن فيه مواقع للنظر:

منها: قوله: قد ثبت التأجيل في العقد اللازم فلا يسقط، فإنه لا دخل للزوم العقد في ذلك، بل التأجيل لو لم يكن حقا، فلا موضوع لإسقاطه وإن كان العقد غير لازم، ويستند العدم إلى عدم المقتضي، لا إلى وجود المانع. ولو كان حقا للمشروط له، جاز إسقاطه وإن كان العقد لازما، وقد تقدم أنه على فرض ثبوت الحق، فإنما هو للمشروط له؛ وهو المشتري فقط (٢)، مع عدم القرينة على خلاف ذلك، كما هو المفروض.

١ - جامع المقاصد ٥: ٤١، أنظر المكاسب: ٣٠٥ / السطر ٢٤.

٢ - تقدم في الصفحة ٥١٤ و ٥١٥.



ومنها: قوله: إن لصاحب الدين حقا، ولذا لم يجب عليه القبول، فإنه قد تقدم عدم ثبوت الحق له، وأما عدم وجوب القبول، فلا يدل على ثبوت الحق؛ إذ يمكن أن يكون لأجل عدم الدليل على وجوبه، وسيأتي الكلام فيه (١).  
ومنها: قوله: لو تقايلا في الأجل فإنه يصح، إذ قد عرفت أنفا ما فيه (٢).  
وأما ما عن «التذكرة»: من أن الأجل صفة تابعة، فلا يستقل بالسقوط (٣)، كما لا يستقل بالثبوت فالظاهر منه أن الأجل صفة للثمن، فوقع البيع بعشرة مؤجلة، نظير الوصف للمبيع، كما لو باع فرسا عربيا مثلا بكذا، فيكون تابعا ثبوتا وسقوطا، غير قابل للانحلال إلى أمرين.  
وفيه: منع كونه صفة للثمن، بل النسيئة معاملة خاصة، فيها تأجيل الثمن، فالإشكال من ناحية وحدة القرار، وعدم الانحلال، لا من ناحية التبعية.

مع أن عدم الاستقلال في الثبوت، لا يلزم منه عدمه في السقوط؛ فإن الخيار غير مستقل في الثبوت، مع أنه مستقل في السقوط.  
نعم، بناء على كون الأجل صفة للثمن - بأن يكون الثمن هو الكلي الموصوف بأجل كذا، نظير العبد الموصوف بكونه كاتباً؛ على نحو الكلي في طرف المبيع - فلا يستقل بالسقوط كما أفاده.  
وتوهم: صحة إسقاط الكتابة عن العبد الكاتب الكلي هناك في غير محله؛ فإن بيع الكلي الموصوف، لا ينحل إلى بيع شي، وكونه موصوفاً؛ فإن العبد غير الكاتب، لم يتعلق به قرار وعقد، بل يكون مباينا للمبيع بما هو مبيع،

١ - يأتي في الصفحة ٥١٩.

٢ - تقدم في الصفحة ٥١٥.

٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٩١ / السطر ٢٠، أنظر المكاسب: ٣٠٥ / السطر ٢٧.

كما هو الشأن في الكليات الموصوفة.  
وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من أن مرجع التأجيل في العقد اللازم، إلى إسقاط حق المطالبة في الأجل، فلا يعود الحق بإسقاط التأجيل (١).  
ففيه منع ذلك؛ ضرورة أن «النسيئة» عرفاً ولغة، ليست عبارة عن إسقاط حق المطالبة، بل معاملة بتأجيل الثمن، وحكمها العقلاني والشرعي عدم استحقاق المطالبة قبل حلوله.

مع أن إضافة الحق إلى المطالبة، كإضافته إلى بيع المال، والتصرف فيه، ونحوه، فيقال: «له حق البيع، وحق التصرف في ما له» وليس المراد به إثبات حق قابل للنقل أو الإسقاط، بل يكون مثله من الأحكام المترتبة على الأموال.

وكيف كان: فقد تحصل مما مر، أن النسيئة لا تصير نقداً بإسقاط الأجل، وأن الإسقاط كعدمه بلا أثر.

---

١ - المكاسب: ٣٠٥ / السطر ٢٩.

## مسألة

في أنه هل يجب على الدائن تسلم الدين؟  
إذا كان الثمن بل مطلق الدين حالا، أو كان مؤجلا وحل أجله، فإن قلنا:  
بأنه لا يشترط في تعيينه قبض الطرف وقبوله، بل يكفي وضعه عنده وجعله  
تحت قدرته، ويتعين بذلك، وليس على المدين أزيد من ذلك شيء، كما هو كذلك  
عند العرف، بل يصدق عليه «أداء الدين، ورد ما لغير إليه» فيما يجب رده،  
كالوديعة، والغصب، فلا يجب عليه القبول، بل وجوبه لغو.  
نعم، ليس له المنع عن وضعه لديه، وجعله تحت قدرته.  
وأما على القول: باشتراط التعيين بالقبول والقبض، فيجب على الطرف  
القبول مع دفعه إليه، لا لقاعدة الضرر؛ ضرورة أنه عبارة عن النقص في النفس  
أو المال، وأما النقص في العرض والوجاهة وأمثالهما، فليس من الضرر، فلا  
يقال في العرف لمن تعرض لعرض الغير أو لهتكه: «أنه أضر به» بل لقاعدة  
الضرار.  
وقد قلنا في محله: إن قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «لا ضرر ولا ضرار» (١) في  
قضية

١ - الكافي ٥: ٢٩٢ / ٢، تهذيب الأحكام ٧: ١٤٦ / ٦٥١، وسائل الشيعة ٢٥: ٤٢٨،  
كتاب إحياء الموات، الباب ١٢، الحديث ٣ و ٥.

سمرة بن جندب، مشتمل على قاعدتين: قاعدة الضرر، وهي غير منطبقة على مورد الرواية؛ حيث إن سمرة ما أضر بالأنصاري في ما له أو نفسه، بل كان يدخل داره بلا استئذان، وهو من الضرار؛ أي التحريج عليه والهتك له؛ مما ليس بضرر عرفا (١)، فالمنطبق عليه هو قاعدة الضرار.

وقد أشرنا هناك: إلى أن لفظة «ضرار» كان استعمالها الشائع في الكتاب والحديث؛ في التحريج، وإيقاع الكلفة والخرج على الغير، بل لعلها لم تستعمل في القرآن الكريم في غيره، وأن استعمالها في الضرر نادر، فراجع رسالتنا في قاعدة الضرر (٢).

وقلنا: إن «لا ضرر ولا ضرار» نهي سلطاني نافذ في الأمة (٣)، ولا دخل له في تحديد الأحكام الإلهية، والحكومة عليها، كما هو المعروف (٤)، فيحرم على الأمة إضرار الغير، وإيقاع الضرار؛ أي الحرج عليه.

وفي المقام: يكون بقاء الدين مع إرادة المدين الخروج عن عهده، حرجا عليه ولو لم يمس وجهته، بل نفس هذا الأمر حينما أراد الخروج عن عهده، أمر شاق عليه، يدفع بقاعدة الضرار.

وأما كونه مستندا إلى الدائن، فواضح على ما قررناه؛ فإن ما هو موجب للتحريج على المدين، هو إمساك الدائن عن قبوله عند العرض عليه، وهذا فعل

١ - بدائع الدرر في قاعدة نفي الضرر، الإمام الخميني (قدس سره): ٧٠.

٢ - بدائع الدرر في قاعدة نفي الضرر، الإمام الخميني (قدس سره): ٦٥.

٣ - بدائع الدرر في قاعدة نفي الضرر، الإمام الخميني (قدس سره): ٨٦ و ١١٣.

٤ - فرائد الأصول ٢: ٥٣٥ / السطر ١٦، رسالة في قاعدة لا ضرر، ضمن منية الطالب ٢:

٢١١ / السطر ١٩، و: ٢١٣ / السطر ١١، نهاية الدراية ٤: ٤٥٧ - ٤٥٨.

الدائن، والمدين أقدم على أخذ الدين إلى أجل، ولم يقدم على هذا الأمر المشار إليه.

فما في بعض التعليقات: من عدم الاستناد إليه؛ لأن الكون في الخارج، والكون في الذمة، متضادان، وليس عدم الضد مقدمة لوجود ضده، حتى يكون وجوده في الذمة، بقاء مستندا إلى شرطه؛ وهو عدم كونه في الخارج المستند إلي ترك القبول المستند إلى الدائن (١).

ليس بمرضي؛ فإن التحريم إنما هو من قبيل ترك القبول عند إرادة الأداء، فنفس الإباء عن القبول تحريم، بل إيذاء.

هذا بحسب العادة، وإلا فلو أوجب بقاء الدين الحط من وجاهته والمس بكرامته، كان استناد الإيذاء والتحريم إليه - بترك قبوله - أوضح.

ويمكن الاستناد إلى قاعدة تسلط الناس على أنفسهم؛ فإنها قاعدة عقلائية، لم يردع عنها الشارع، بل قاعدة تسلط الناس على أموالهم أيضا، قاعدة عقلائية، وإن وردت من الشارع الأعظم، بناء على أن الرواية الواردة فيها (٢) - على فرض - ثبوتها تنفيذ للقاعدة العقلائية، فمقتضى القاعدة سلطنته على تفرغ ذمته من الدين.

ولا تعارضها سلطنة الدائن على نفسه في القبول وتركه؛ لأن قاعدتها حيثية، لا إطلاق فيها لإيقاع الضرر أو الحرج على الغير، فلا يصح التمسك بقاعدة السلطنة على المال والنفس؛ لإيقاع الضرب على الغير، وقد قلنا: إن نفس الإباء عن القبول ضرار، فالقاعدة قاصرة عن شمول مثل ذلك.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٣ / السطر ١٧.

٢ - عوالي اللآلي ١: ٤٥٧، بحار الأنوار ٢: ٢٧٢.

هذا مضافا إلى أن لزوم القبول على فرض الحاجة إليه عقلائي، فلو راجع  
المدين المحاكم العقلانية، ألزموه بالقبول.  
نعم، ما يمكن التشبث له بقاعدة السلطنة، هو أصل جواز إلزامه على  
القبض، وأما جواز كون الإلزام من نفس المديون، فيستقل بالإلزام، فلا؛ لأن ذلك  
من شؤون الحكومة والولاية، وليس على نحو الهرج.  
نعم، لو جاز له إلزامه فقبضه، تعين الكلبي ولو كان عن إكراه؛ لأن المعين  
هو القبض، لا خصوص الاختياري منه ولو قلنا: بأن مقتضى حديث الرفع، نفي  
أثر القبض، وجعله كلا قبض؛ فإن ذلك فيما إذا لم يكن الإكراه عن حق، كما في  
المقام.

إلزام الحاكم الدائن الممتنع بقبول الدين  
ثم بناء على ما قلناه: من وجوب القبول، اللازم من حرمة الترك المنهي  
عنه؛ بدليل نفي الضرر والتحريج، لو امتنع من القبول، كان للحاكم بعد الرفع  
إليه إلزامه عليه.

وإن لم يمكن الإلزام، فله أن يقبضه من قبله، فيصير ملكا للممتنع؛ فإنه  
مقتضى ولاية الحاكم، وقد أشرنا إلى أن امتناعه بغير حق.  
فما قيل: من أنه لا دليل على كونه بغير حق (١) فاسد لما تقدم، مع أنه  
دلت على أمثال ذلك، قضية سمرة والأنصاري؛ حيث إن الأمر بالقلع مذيلا  
بأنه «لا ضرر ولا ضرار» من الحكم السلطاني لحسم مادة الفساد، ورفع إيقاع  
الضرر والهرج عن الأنصاري، ومثل هذا الحكم ثابت في الأشباه والنظائر، كما

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٣ / السطر ٣٤.

نحن فيه.  
بل يمكن أن يقال: إنه لا يتعين على الحاكم إلزامه بالقبول، بل له دفع  
الخرج عنه؛ إما بإلزام الدائن، أو بتصديده للقبض، أو بأمره بالإلقاء عنده، وكل  
ذلك يوجب التعيين، وصيرورته ملكا للممتنع.  
وتوهم: أن ذلك من باب الأمر بالمعروف، المتساوي فيه الحاكم وغيره (١)  
في غير محله؛ فإن باب رفع المنازعات موكول إلى الحاكم؛ لئلا يلزم الهرج،  
خصوصا في مثل هذه المسألة الاجتهادية المختلفة فيها الأنظار والآراء.  
كما أن توهم: عدم ثبوت الولاية في مثله للفقهاء (٢) ناشئ من عدم التأمل  
في سعة ولاية السلطان، الثابتة بإطلاقها للفقهاء في عصر الغيبة.  
والعجب من بعض؛ حيث يشعر كلامه بعدم ولاية الإمام (عليه السلام) على مثل  
ذلك (٣) غفلة عن حدود ولاية رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، المنتقلة إلى  
الأئمة (عليهم السلام)،  
وعن كيفية إعمال السلطنة في قضية سمرة، فالتعين بأحد المذكورات في  
المقام؛ لأجل الولاية، لا لحكومة دليل الضرر على اشتراطه بقبض الدائن؛  
فإنه غير مرضي.  
ثم إنه لو لم يمكن الرجوع إلى الحاكم، ولا الاستئذان منه، ولم نقل:  
بكفاية الإلقاء لديه مطلقا، بل اعتبرنا في تعيينه قبوله وقبضه، أو من يقوم  
مقامه، فقيام عدول المؤمنين مقام الحاكم في ذلك محل إشكال؛ لعدم الدليل على

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٣ / السطر ٣٢، مصباح الفقاهة  
٧: ٥٧٢ - ٥٧٣.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٣ / السطر ٣٦، مصباح الفقاهة  
٧: ٥٧٣ - ٥٧٤.  
٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٣ / السطر ٣٦.

ولايتهم كولاية الفقيه.

نعم، يجوز بل يجب على كل مكلف، دفع الظلم عن المدين؛ بإلزام الدائن على القبول، فيتعين بقبوله.

حكم ما لو لم يمكن الرجوع إلى الحاكم أو عدول المؤمنين ولو لم يمكن ذلك، فلا طريق لبراءة ذمة المديون، والتشيث بدليل نفي الضرر لرفع اعتبار القبول، فرع صحة المبنى، وهو حكومته على الأدلة الأولية، كما هو المعروف بينهم، وقد زيفناه في مقامه (١).

وعلى ذلك: لا يتعين الكلي في الذمة بقبض عدول المؤمنين، ولا بعزل المدين، بل تبقى ذمته مشغولة.

لكن الذي يسهل الخطب، أن الإلقاء لديه يكفي في تعيينه، كما مر في أول المبحث (٢)، ولا يعتبر في أداء الدين - زائداً على تقديمه إلى الدائن، وإقذاره على الأخذ - شئ.

وأما ما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) في المقام، فلا يخلو من غرابة: قال: وإن لم يمكن إجباره، فطريق براءة الذمة أن يعزل حقه، ويجعله أمانة عنده، فإن تلف فعلى ذي الحق، ولكن لم يخرج بذلك عن ملك مالكه، فنماء المعزول له (٣).

إذا لا دليل على لزوم براءة ذمته بأي طريق كان، فلا معنى لصيرورة العزل،

١ - بدائع الدرر في قاعدة نفي الضرر، الإمام الخميني (قدس سره): ١٢٩.

٢ - تقدم في الصفحة ٥١٩.

٣ - المكاسب: ٣٠٦ / السطر ١٢.



موجبا لبراءته مع فقد الدليل عليها، ثم لا وجه لبقائه على ملك المدين، وتلفه على الدائن، والفرار منه بتقديره أنا ما ملكا له، حتى يقع التلف منه (١)، بلا وجه. والإنصاف: أن المسألة لا تحتاج إلى تلك التشبثات والتطويلات، فالبحث عن نمائه، وعن تلفه، وعن وجوب حفظه، وعن جواز تصرفه فيه... إلى غير ذلك، تطويل بلا فائدة.

ثم على ما ذكرناه في مفاد دليل الضرر والضرار - من أنه نهي سلطاني، لا أنه نفي وحاكم على الأدلة الأولية (٢) - يظهر الحال في أشباه المقام، كما فيما ذكره في محكي «جامع المقاصد» بعد الحكم بكون تلف المعزول من صاحب الدين الممتنع من أخذه: من أن في انسحاب هذا الحكم لمن أجبره الظالم على دفع نصيب شريكه الغائب في مال على جهة الإشاعة؛ بحيث يتعين المدفوع للشريك بدليل نفي الضرر، ولا يتلف منهما، ترددا، ثم قال: والمتجه عدم الانسحاب (٣).

قال الشيخ الأعظم (قدس سره) بعد كلام: إن التمسك بعموم نفي الضرر في موارد الفقه، من دون انجباره بعمل الأصحاب، يؤسس فقها جديدا (٤). أقول: هذا متين، لكنه دليل على عدم كون مفاد الدليل ما ذكره، وعدم تمامية ما فرعوا عليه؛ من حكومته على الأدلة، وشاهد على ما ذكرناه، كما تشهد به نفس الواقعة.

١ - المكاسب: ٣٠٦ / السطر ١٧.

٢ - تقدم في الصفحة ٥٢٠.

٣ - جامع المقاصد ٥: ٤٠ - ٤١، أنظر المكاسب: ٣٠٦ / السطر ٢٢.

٤ - المكاسب: ٣٠٦ / السطر ٢٩.

## مسألة

في عدم جواز تأجيل الثمن الحال بأزيد منه  
لا ينبغي الإشكال في عدم جواز تأجيل الثمن الحال - بل مطلق الدين -  
بأزيد منه؛ فإنه ربا محرم، وكذا لو كان القرض إلى أجل، فزاد فيه مقابل زيادة  
عينية أو حكمية؛ لأنه من الربا عرفاً، ولا يحلل الربا بالتخلص عنه بالحيلة؛  
بأن يصلحه في مقابل الإمهال بشيء، أو بغير ذلك.  
ومن تأمل في الآيات (١) والروايات (٢) الواردة في باب الربا - هذا السحت  
الذي يستجلب من المفاسد والمشاكل ما لا يحصى، ولقد عدده الله تعالى في كتابه  
من الظلم فقال: (فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون) (٣) وما ورد في  
الروايات من التشديد عليه، وأن الدرهم منه كذا وكذا (٤) - لعلم أنه لا يحل  
ولا يجوز؛ بالتخلص منه بتغيير العبارة أو العنوان، مع بقاء واقع الربا بحاله.

- 
- ١ - البقرة (٢): ٢٧٥ - ٢٧٩، آل عمران (٣): ١٣٠، النساء (٤): ١٦١.
  - ٢ - وسائل الشيعة ١٨: ١١٧، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ١.
  - ٣ - البقرة (٢): ٢٧٩.
  - ٤ - وسائل الشيعة ١٨: ١١٧، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ١، الحديث ١  
و ٦ و ١٩ و ٢١ و ٢٢.

مثلاً: لو وهبه عشرين ديناراً؛ ليقرضه ألفاً إلى شهر، حرم ولو لم يكن في القرض شرط الزيادة.  
ففي المقام وإن لم يكن شرط الزيادة في القرض، وإنما زاد شيئاً لتأخير الثمن أو القرض، لكنه محرم؛ إما لصديق «الربا» عليه كما هو كذلك عرفاً، أو لانسحاب مفسدة الربا فيه.  
وبالجملة: لا يجوز بوجه من الوجوه التخلص منه بالحيل التي ذكروها (١).

وما ذكرناه إنما هو في الربا القرضي، وأما قضية بيع المثل بالمثل، فهو أمر آخر غير مربوط بالربا، وإن أطلق عليه «السمة» والتفصيل في محله (٢).  
وتدل على الحكم رواية محمد بن مسلم، عن أبي جعفر (عليه السلام): في الرجل يكون عليه دين إلى أجل مسمى، فيأتيه غريمه فيقول: أنقذني من الذي لي كذا وكذا، وأضع لك بقيته، أو يقول: أنقذني بعضاً، وأمد لك في الأجل فيما بقي. فقال: «لا أرى به بأساً ما لم يزد على رأس ما له شيئاً، يقول الله عز وجل: (فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون) (٣)» (٤).  
وهي ظاهرة الدلالة في أن الزيادة على رؤوس الأموال - ولو بإعطائها للتأجيل - ربا، وأنها من الظلم المحرم.

- 
- ١ - الحدائق الناضرة ١٩: ٢٦٩، جواهر الكلام ٢٣: ٣٩٦، ملحقات العروة الوثقى ٢ - ٣: ٤٩ - ٥٠.  
٢ - تقدم في الجزء الثاني: ٥٤١.  
٣ - البقرة (٢): ٢٧٩.  
٤ - الفقيه ٣: ٢١ / ٥٥، وسائل الشيعة ١٨: ٣٧٦، كتاب التجارة، أبواب الدين والقرض، الباب ٣٢، الحديث ١.

ويؤيده ما عن ابن عباس: من أن قوله تعالى: (أحل الله البيع وحرم الربا) (١) نزل في زيادة المال لزيادة الأجل في الديون الحالة (٢).  
بحث في أخبار تعليم حيل الربا  
وقد أيدته الشيخ الأعظم (قدس سره) (٣)، بالأخبار الواردة في تعليم الحيل (٤) ولنا في تلك الروايات تأمل وكلام قد ذكرناه بتفصيله في محله (٥).  
وإجماله: أن الروايات الواردة في ذلك - مع ضعف بعض منها، وكون مرجع جملة منها محمد بن إسحاق بن عمار (٦)، الذي قال الصدوق بوقفه (٧)، وتوقف العلامة في حديثه (٨)، ومعارضتها لبعض الروايات (٩)، واختلاف متونها في الجملة - مخالفة للكتاب الذي عد الربا ظلماً.  
ومن الواضح: أن الزيادة في المال للزيادة في الأجل بأي نحو كان، يعد في

- 
- ١ - البقرة (٢): ٢٧٥.
  - ٢ - مجمع البيان ٢: ٦٧٠.
  - ٣ - المكاسب: ٣٠٧ / السطر ٦.
  - ٤ - وسائل الشيعة ١٨: ٥٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٩، و: ١٦٢، أبواب الربا، الباب ٢٠، و: ١٧٨، أبواب الصرف، الباب ٦.
  - ٥ - تقدم في الجزء الثاني: ٤٦٥.
  - ٦ - وسائل الشيعة ١٨: ٥٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٩، الحديث ١ و ٤ و ٦.
  - ٧ - رجال ابن داود: ١٦٥ / ١٣١٠، رجال العلامة الحلي: ١٥٨ / ١٢٣.
  - ٨ - رجال العلامة الحلي: ١٥٨ / ١٢٣.
  - ٩ - وسائل الشيعة ١٨: ٤٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٥، و: ١٦٣، أبواب الربا، الباب ٢٠، الحديث ٤، تقدمتا في الجزء الثاني: ٤١٤.

العرف ربا، ولا فرق بين إعطاء عشرة دنانير مثلا، في مقابل زيادة الأجل، الذي هو الربا عرفا وبحسب الروايات، وبين بيع ما يساوي درهما بعشرة دنانير، في مقابل ازدياد الأجل.

ومخالفة أيضا للتعليقات الواردة في الأخبار، كقوله (عليه السلام): «إنما حرم الله عز وجل الربا؛ لكيلا يمتنع الناس من اصطناع المعروف» (١).

وقوله (عليه السلام): «لو كان الربا حلالا لترك الناس التجارات» (٢).

وقوله (عليه السلام): «وعلة تحريم الربا بالنسيئة، لعله ذهاب المعروف، وتلف الأموال، ورغبة الناس في الربح، وتركهم القرض، والقرض صنائع المعروف، ولما في ذلك من الفساد، والظلم، وفناء الأموال» (٣).  
فهل ترى يدفع الظلم والفساد وفناء الأموال؛ باختلاف كلمة، مع بقاء ذلك بحاله؟!!

وحكي أن من ألفاظ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الموجزة التي لم يسبق إليها: «شر

المكاسب كسب الربا» (٤) والظاهر صدقه على هذه الحيل.

وعن «نهج البلاغة» عن أمير المؤمنين (عليه السلام) في كلام له: أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال له: «يا علي، إن القوم سيفتنون بأموالهم»... إلى أن قال:

١ - الكافي ٥: ١٤٦ / ٨، تهذيب الأحكام ٧: ١٧ / ٧٢، وسائل الشيعة ١٨: ١١٨، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ١، الحديث ٤.

٢ - الفقيه ٣: ٣٧١ / ١٧٥١، علل الشرائع: ٤٨٢ / ١، وسائل الشيعة ١٨: ١٢٠، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ١، الحديث ٨.

٣ - الفقيه ٣: ٣٧١ / ١٧٤٨، عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ٢: ٩٢، علل الشرائع: ٤٨٣ / ٤، وسائل الشيعة ١٨: ١٢١، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ١، الحديث ١١.

٤ - الفقيه ٤: ٢٧٢ / ٨٢٨، وسائل الشيعة ١٨: ١٢٢، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ١، الحديث ١٣.

«ويستحلون حرامه بالشبهات الكاذبة، والأهواء الساهية، فيستحلون الخمر بالنيذ، والسحت بالهدية، والربا بالبيع» (١) فهل يكون استحلال الربا بالبيع، غير هذه الحيل المنسوبة إلى المعصوم (عليه السلام)، اللازم تنزيهه عنها؟! مضافا إلى أن في نفس تلك الروايات، ما هو شاهد على عدم صدورها منهم (عليهم السلام)، فإن ابن إسحاق تارة: يروي عن الرضا (عليه السلام) أنه قال: «قد أمرني أبي ففعلت ذلك» (٢)، أي الحيلة المذكورة، وأخرى: يروي عن أبي الحسن (عليه السلام) عين ذلك (٣).

وروى مسعدة عن أبي عبد الله (عليه السلام): «أنه فعل أبي، وأمرني أن أفعل ذلك في شيء كان عليه» (٤). ولا أستبعد أن تكون تلك الروايات من دس المخالفين؛ لتشويه سمعة الأئمة الطاهرين (عليهم السلام). كما لا أستبعد ذلك في الروايات الواردة في باب بيع العنب أو التمر ممن يعلم أنه يصنعه خمرا، حيث ورد فيها عن أبي عبد الله (عليه السلام): «ألسنا نبيع تمرنا ممن يجعله شرابا خبيثا (٥)؟!». «

- 
- ١ - نهج البلاغة، صبحي الصالح: ٢٢٠، الخطبة ١٥٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٦٣، كتاب التجارة، أبواب الربا، الباب ٢٠، الحديث ٤.
  - ٢ - الكافي ٥: ٢٠٥ / ١٠، الفقيه ٣: ١٨٣ / ٨٢٣، تهذيب الأحكام ٧: ٥٣ / ٢٢٨، وسائل الشيعة ١٨: ٥٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٩، الحديث ٦.
  - ٣ - نفس المصدر.
  - ٤ - الكافي ٥: ٣١٦ / ٤٩، وسائل الشيعة ١٨: ٥٤، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٩، الحديث ٣.
  - ٥ - تهذيب الأحكام ٧: ١٣٦ / ٦٠٣، الاستبصار ٣: ١٠٥ / ٣٧٠، وسائل الشيعة ١٧: ٢٣١، كتاب التجارة، أبواب ما يكتسب به، الباب ٥٩، الحديث ٨.

وفي رواية: «نحن نبيع تمرنا ممن نعلم أنه يصنعه خمرا» (١).  
مع ما ورد من التشديد في أمر الخمر، واللعن على أصناف، حتى الغارس  
والحارس والحامل (٢)؛ لكونهم معينين على هذا الحرام الخبيث، أفلا يكون البيع  
ممن يعلم أنه يجعله خمرا، إعانة على ذلك؟! فهي مما لا يعقل صدوره من  
المعصوم (عليه السلام).  
وكيف كان: إن العمل بمثل تلك الروايات، جرأة على المولى؛ لمخالفة  
مضمونها للكتاب والسنة.

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢٣٢ / ١٢، وسائل الشيعة ١٧: ٢٣٠، كتاب التجارة، أبواب ما يكتسب به،  
الباب ٥٩، الحديث ٦.  
٢ - وسائل الشيعة ٢٥: ٢٩٦ و ٣٧٥، كتاب الأطعمة والأشربة، أبواب الأشربة  
المحرمة، الباب ٩ و ٣٤.

## مسألة

في صور بيع المباع بالثمن المؤجل إذا ابتاع عينا شخصية بثمن مؤجل، جاز بيعه من بائعه وغيره، قبل حلول الأجل وبعده، بجنس الثمن وغيره، مساويا له، أو زائدا عليه، أو ناقصا، حالا أو مؤجلا، سواء اشترط أحد المتعاملين على صاحبه في البيع الأول قبوله منه بمعاملة ثانية أم لا.

هذا كله حسب ما تقتضيه القواعد العقلائية، والإطلاقات، والعمومات، كتابا وسنة.

ولا إشكال فيه، إلا فيما إذا اشترط أحدهما على صاحبه قبوله منه ببيع جديد، فإنه قد يتوهم أن البطلان حينئذ موافق للقواعد، وسيأتي الكلام فيه (١)، وإنما الإشكال في بعض صور المسألة:

حكم بيع المباع بالثمن المؤجل بعد حلوله بنقصان منها: ما نسب إلى الشيخ (رحمه الله) في «نهايته»: من أنه إذا باعه من البائع بعد

١ - يأتي في الصفحة ٥٤١.



الحلول بنقصان، لم يكن صحيحا (١).  
وعبارة الشيخ في «النهاية» مشتبهة المراد؛ إذ من المحتمل أن يكون مراده الإقالة، ويشهد له أن المتعارف بين الناس في مثل المفروض، رد ما باعه، لا بيعه.

قال: ومتى باع الشيء بأجل، ثم حضر الأجل ولم يكن مع المشتري ما يعطيه إياه، جاز له أن يأخذ منه ما كان باعه إياه، من غير نقصان من ثمنه، فإن أخذه بنقصان مما باع له، لم يكن ذلك صحيحا، ولزمه ثمنه الذي كان أعطاه له، فإن أخذ من المبتاع متاعا آخر بقيمته في الحال، لم يكن بذلك بأس (٢) انتهى.

والمحتمل أن يكون مراده بقوله: «إن أخذه بنقصان» هو الإقالة بالنقصان. وقوله: «لزمه ثمنه» يحتمل أن يكون المراد منه تحقق الإقالة، وفساد قرار النقصان، فلذلك لزمه ثمنه.

وأما قوله: فإن أخذ من المبتاع متاعا آخر... إلى قوله: لا بأس به، فلكون ذلك بيعا جديدا، لا إقالة.

وحكي عنه هذا القول في «الاستبصار» وأنه استدل عليه برواية خالد بن الحجاج ورواية عبد الصمد (٣) الآيتين (٤).

لكنه لم يستدل بهما في «الاستبصار» لهذه المسألة، بل بعد ما روى رواية خالد، ورواية عبيد بن زرارة الدالة على الجواز قال:

١ - المكاسب: ٣٠٧ / السطر ١٤.

٢ - النهاية: ٣٨٨.

٣ - أنظر المكاسب: ٣٠٧ / السطر ٣٠.

٤ - يأتي في الصفحة ٥٣٨ - ٥٣٩.

فلا ينافي خبر عبید الخیر الأول؛ لأن ما تضمن هذا الخبر من جواز ذلك، إنما يجوز إذا أخذ ذلك منه الطعام، كما كان باعه إياه من غير زيادة، والنهي الذي في الخبر الأول، متوجه إلى من يأخذ الطعام أكثر مما أعطاه، فيؤدي ذلك إلى الربا، وذلك لا يجوز على حال.

ثم ذكر رواية عبد الصمد شاهدا لما قاله (١)، فلا استدلال إنما هو لمسألة أخرى؛ هي بيع الطعام الربوي، وسيأتي الكلام فيه (٢).

وكيف كان: لا إشكال في جواز بيع المؤجل مطلقا من صاحبه، ومن غيره، حل أجله أو لا، بزيادة أو نقيصة، بجنسه أو بغيره؛ للأدلة العامة، والقاعدة العقلائية، والروايات الخاصة، كرواية بشار بن يسار قال:

سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل يبيع المتاع بنساء، فيشتريه من صاحبه الذي يبيعه منه.

قال: «نعم، لا بأس به».

فقلت له: أشتري متاعي؟!!

فقال: «ليس هو متاعك، ولا بقرك، ولا غنمك» (٣).

فموردها الاثراء من صاحبه، ومقتضى ترك الاستفصال جوازه ولو مع التفاوت.

إلا أن يقال: إنها بصدد بيان أصل الاثراء من صاحبه، لا كيفية الاثراء، فهي مهملة من هذه الجهة، فلا تدل على جواز البيع مع التفاوت.

١ - الاستبصار ٣: ٧٧.

٢ - يأتي في الصفحة ٥٣٨.

٣ - الكافي ٥: ٢٠٨ / ٤، الفقيه ٣: ١٣٤ / ٥٨٥، تهذيب الأحكام ٧: ٤٧ / ٢٠٤، وسائل الشيعة ١٨: ٤١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٣.

ورواية ابن حازم، عن أبي عبد الله (عليه السلام): في رجل كان له على رجل دراهم؛ من ثمن غنم اشتراها منه، فأتى الطالب المطلوب يتقاضاه، فقال له المطلوب: أبيعك هذا الغنم بدراهمك التي لك عندي، فرضي. قال: «لا بأس بذلك» (١).

فإن الظاهر منها جواز البيع من صاحبه بالنقصان؛ لأن الظاهر من قوله: كان له على رجل دراهم؛ من ثمن غنم... إلى آخره، أن الدراهم بعض الثمن. إلا أن يقال: إن المحتمل أن يكون المراد، أن عليه دراهم من قبل ثمن الغنم، لا أنها بعض الثمن، ومع ذلك الاحتمال يسقط الاستدلال بها على صحة البيع منه بنقصان، وأما أصل الصحة فلا كلام فيها. مع أن الظاهر من الرواية: أن المراد من هذا الغنم، غير الغنم الذي اشتراه، فتأمل.

ورواية الحسين بن المنذر، قال قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): يجيئني الرجل فيطلب العينة، فأشتري له المتاع مرابحة، ثم أبيعها إياه، ثم أشتريه منه مكاني. قال: «إذا كان بالخيار؛ إن شاء باع، وإن شاء لم يبيع، وكنت أنت بالخيار؛ إن شئت اشتريت، وإن شئت لم تشتري، فلا بأس». فقلت: أهل المسجد يزعمون أن هذا فاسد، ويقولون: إن جاء به بعد أشهر صلح. قال: «إنما هذا تقديم وتأخير، فلا بأس» (٢).

---

١ - الفقيه ٣: ١٦٥ / ٧٢٧، تهذيب الأحكام ٧: ٤٣ / ١٨١، وسائل الشيعة ١٨: ٤٠، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ١.  
٢ - الكافي ٥: ٢٠٢ / ١، تهذيب الأحكام ٧: ٥١ / ٢٢٣، وسائل الشيعة ١٨: ٤١، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٤.

فإن إطلاقها يقتضي الجواز مع النقص أو الزيادة.  
إلا أن يقال: إنها بصدد بيان حكم أصل الاشتراء في مكانه، مقابل قول أهل المسجد، فهي مهملة لا إطلاق فيها.  
إلا أن يقال: إن الاشتراء في مكانه ملازم للاختلاف.  
وفيه: أنه ممنوع، وعلى فرض تسليمه، فالاشتراء في مكانه ملازم للاختلاف بالزيادة، لا بالنقيصة، فلا تنافي قول الشيخ (قدس سره) (١).  
مع أن في «العينة» احتمالات، تخرج الرواية على بعضها عما نحن بصدده.  
والمحكي عن عبد الله بن جعفر في «قرب الإسناد» بإسناده عن موسى بن جعفر (عليه السلام) قال: سألته عن رجل باع ثوبا بعشرة دراهم، ثم اشتراه بخمسة دراهم، أيحل؟  
قال: «إذا لم يشترط ورضيا فلا بأس».  
وعن علي بن جعفر في كتابه مثلها، إلا أنه قال: بعشرة دراهم إلى أجل، ثم اشتراه بخمسة دراهم بنقد (٢).  
فإنها تدل على جواز الاشتراء بالنقيصة.  
إلا أن يقال: إنها لا تنافي قول الشيخ (رحمه الله)؛ فإنه قال: بعدم جواز الاشتراء بنقصان؛ فيما إذا حل الوقت (٣)، والرواية - على ما في «كتاب علي بن جعفر» - أجنبية عن قوله، وعلى ما في «قرب الإسناد» ظاهرة في النقد، مع أن الظاهر صحة ما في الكتاب.

١ - تقدم في الصفحة ٥٣٣ - ٥٣٤.

٢ - مسائل علي بن جعفر: ١٢٧ / ١٠٠، قرب الإسناد: ٢٦٧ / ١٠٦٢، وسائل الشيعة ١٨:

٤٣، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٦.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٣٣ - ٥٣٤.

مضافا إلى أن الاختلاف المذكور، يسقط الاستدلال بهما على رد الشيخ (رحمه الله).

وأما رواية يعقوب بن شعيب وعبيد بن زرارة، فيأتي الكلام فيها (١)، فالعمدة في الباب هي الأدلة العامة كتابا وسنة.

الروايات الدالة على عدم جواز بيع المباع بالثمن المؤجل وليس مقابل الأدلة العامة المجوزة إلا رواية خالد بن الحجاج، وعبد الصمد بن بشير، ولم يتمسك بهما الشيخ (رحمه الله) للصورة المبحوث عنها، بل

تمسك بهما في «الاستبصار» لصورة أخرى؛ هي بيع الطعام بتأخير، واشتراء الطعام عند حلول الأجل، وقد حمل الطعام على الجنس الربوي، حيث ادعى لزوم الربا، كما مر نقله منه (٢)، ولم يذكر لما أفاده في «النهاية» (٣) رواية؛ لا في «تهذيبه» ولا في «استبصاره».

وأما بيع الطعام؛ أي الجنس الربوي بدراهم، ثم أخذ طعام أكثر مما أعطاه، فقد استدل الشيخ (رحمه الله) في «الاستبصار» لبطلانه برواية خالد بن الحجاج قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام)، عن رجل بعته طعاما بتأخير إلى أجل مسمى، فلما جاء الأجل أخذته بدراهمي، فقال: ليس عندي دراهم، ولكن عندي طعام فاشتره مني.

فقال (عليه السلام): «لا تشتريه منه؛ فإنه لا خير فيه» (٤).

١ - يأتي في الصفحة ٥٣٩.

٢ - تقدم في الصفحة ٥٣٤ - ٥٣٥.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٣٣ - ٥٣٤.

٤ - الاستبصار ٣: ٧٦ / ٢٥٥.

وبرواية عبد الصمد بن بشير قال: سأله محمد بن القاسم الحنات فقال: أصلحك الله، أبيع الطعام من الرجل إلى أجل، فأجيبه وقد تغير الطعام من سعره، فيقول: ليس عندي دراهم. قال: «خذ منه بسعر يومه». قال: إفهم أصلحك الله، إنه طعامي الذي اشتراه مني. قال: «لا تأخذ منه حتى يبيعه ويعطيك». قال: أرغم الله أنفي، رخص لي فرددت عليه، فشدد علي (١). وقد جمع بينهما وبين رواية يعقوب وعبيد قالا: سألتنا أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل، باع طعاما بدراهم إلى أجل، فلما بلغ الأجل تقاضاه فقال: ليس عندي دراهم، خذ مني طعاما. قال: «لا بأس به، إنما له دراهمه، يأخذ بها ما شاء» (٢). فقال: لا ينافي الخبر الأول؛ أي خبر خالد، ثم أتى بالعبارة المتقدم نقلها (٣)، فحمل رواية الجواز على المساواة، ورواية المنع على أخذ الطعام أكثر مما أعطاه، قال: يؤدي ذلك إلى الربا (٤). وأنت خير بما في جمعه من التكلف، وعدم عقلايته. والأولى أن يقال: إن رواية خالد ظاهرة في الجواز مع الكراهة، ورواية يعقوب دالة على جواز اشتراء طعام بدراهمه التي عليه؛ لقوله: «إنما له

١ - الاستبصار ٣: ٧٧ / ٢٥٧.

٢ - الاستبصار ٣: ٧٧ / ٢٥٦.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٣٤ - ٥٣٥.

٤ - الاستبصار ٣: ٧٦ - ٧٧.

دراهمه، يأخذ بها ما شاء» والحمل على الوفاء بغير الجنس (١) خلاف ظاهرها، لو لم نقل: إنه خلاف صريحها.

فهي دالة على جواز الاشتراء، وأعم من طعامه وطعام آخر، ورواية عبد الصمد أعم من الأخذ بالإقالة والاشتراء، فيتعارضان، والترجيح للجواز بوجوه. ثم إن «الطعام» لا يختص بالجنس الربوي؛ فإنه كل ما يؤكل بحسب اللغة (٢) والعرف، وإن استعمل في البر أيضا (٣)، فحينئذ تكون رواية المنع مخالفة لفتوى الشيخ (رحمه الله) أيضا.

والحمل على خصوص البر (٤) بلا وجه، مع أنه على فرضه، يكون أخص من مدعاه، إن كان مدعاه مطلق الجنس الربوي.

وأما رواية علي بن جعفر قال: سألته عن رجل، له على آخر تمر أو شعير أو حنطة، يأخذ بقيمته دراهم؟ قال: «إذا قومه دراهم فسد؛ لأن الأصل الذي يشتري به دراهم، فلا يصلح دراهم بدراهم» (٥).

ففيها: - مضافا إلى كونها خلاف القواعد، ومعارضتها بغيرها - أن ظاهر قوله (عليه السلام): «لأن الأصل الذي يشتري به دراهم، فلا يصلح دراهم بدراهم» مما لم يعمل به أحد، مع أنها ليست فيها دلالة على منع خصوص صورة التفاضل.

- 
- ١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٦ / السطر ١٨.
  - ٢ - لسان العرب ٨: ١٦٤، مجمع البحرين ٦: ١٠٥، المنجد: ٤٦٦.
  - ٣ - راجع ما يأتي في الصفحة ٦٠٠.
  - ٤ - الصحاح ٥: ١٩٧٤، الحدائق الناضرة ٥: ١٧١، مستند الشيعة ١: ٢٠٢.
  - ٥ - مسائل علي بن جعفر: ١٢٣ / ٨٢، تهذيب الأحكام ٧: ٣٠ / ١٢٩، الاستبصار ٣: ٧٤ / ٢٤٦، وسائل الشيعة ١٨: ٣٠٨، كتاب التجارة، أبواب السلف، الباب ١١، الحديث ١٢.

على أن ظاهرها لا يخلو من اضطراب؛ فإن ظاهر السؤال أن التمر أو الشعير أو نحوهما، على عهدة الرجل، وهذا أعم من أن كان اشتراها بالدرهم، فالجواب أخص من السؤال.

إلا أن يحمل على أن ما يشتري بالدرهم، لا يجوز فيه ذلك، وإن لم يشتري بها فعلا، كما لا يبعد أن يكون الظاهر من قوله (عليه السلام): «لأن الأصل الذي يشتري

به دراهم» هو ذلك، وعليه فيكون الخبر مهجورا بلا شبهة، فلا بد من رد علمه إلي أهله.

حكم ما لو باع شيئا بشرط أن يبيعه منه

بقيت صورة أخرى؛ وهي ما إذا باع شيئا بشرط أن يبيعه منه، وقد نسب إلي المشهور بطلانها (١)، والشهرة غير ثابتة، وعلى فرض الثبوت، لا تكون حجة في المسألة التي ورد فيها النص، وتمسك فيها الأصحاب به تارة (٢)، وبلزوم الدور أخرى (٣)، وبعدم القصد الثالثة (٤)، وبإمكان دعوى عدم عقلائية تلك المعاملة رابعة.

ونقول: أما الدور بأن يقال: ملكية كل من المشتري والبائع، تتوقف على ملكية الآخر، فهو واضح الدفع؛ فإن الشرط ليس بمعنى التعليق، كما هو واضح. وقد يقال: إن الشرط إذا كان بنحو شرط النتيجة، كان محالا؛ لأن مقتضى

١ - المكاسب: ٣٠٨ / السطر ١٣.

٢ - الحدائق الناضرة ١٩: ١٢٧ - ١٢٨، أنظر المكاسب: ٣٠٨ / السطر ٣٠ - ٣١.

٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٩٠ / السطر ٢١، أنظر المكاسب: ٣٠٨ / السطر ١٤.

٤ - غاية المراد ٢: ٧٨، المكاسب: ٣٠٨ / السطر ٢٨.



العقد المشروط بشرط النتيجة، حصول مضمونها معا عند تمامية الإيجاب والقبول، ويستحيل دخول المبيع في ملك المشتري وخروجه عنه إلى البائع؛ في آن واحد، وكذا دخوله في ملكهما معا في آن واحد؛ فإن لازم الأول اجتماع النقيضين، ولازم الثاني اجتماع الضدين (١).

وفيه: - مع الغض عما في عده الأول من اجتماع النقيضين، مع أنه أيضا من قبيل الضدين؛ إذ نقيض الدخول عدمه، لا الخروج - أن شرط النتيجة في المقام هو شرط الانتقال، ولا يعقل ذلك الشرط إلا إذا كان المراد الانتقال منه بعد الانتقال إليه.

فقوله: «بعتك بشرط أن ينتقل المبيع إلي» يرجع إلى أنه بعد الانتقال إليك ينتقل إلي، فالانتقال الأول موضوع الانتقال الثاني، فلا يلزم المحال.

نعم، مثل هذا القرار والشرط، خارج عن الشروط العقلائية، إلا أن يفرض في مورد جهة عقلائية.

وأما دعوى عدم القصد فغير مسموعة؛ إذ المراد بهذا الشرط ليس شرط بيعه فورا، فلا مانع من تعلق القصد به وهو واضح.

ومنه يظهر النظر في دعوى عدم عقلائيته، مع أنه قد يكون في شرط البيع فورا، أغراض عقلائية.

فالعمدة في المقام بعض النصوص، كرواية الحسين بن المنذر المتقدمة (٢).

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٧ / السطر ٦.

٢ - تقدمت في الصفحة ٥٣٦.

وهي - مع ضعفها (١)، وعدم ثبوت الجابر؛ لعدم ثبوت الشهرة أولاً، وعدم ثبوت استناد المشهور إليها ثانياً، واحتمال كون قوله (عليه السلام): «إذا كان بالخيار...»

إلي آخره، هو الرضا بالبيع، كما صرح بذلك في رواية «قرب الإسناد» (٢) في نفس تلك المسألة، واحتمال أن يكون البيع والشراء، في مكان واحد بالاشتراط؛ للتخلص عن الربا، كما لعله المتعارف عند آكلي الربا المرادين للتمشي في عملهم مع الشريعة بتخيلهم، وقد وقع في رواية الشيباني ما يظهر منه أن نحو ذلك من الربا (٣)، فراجع - تكون أخص من المدعى. والتفصيل بين البيع في مكانه وغيره، مما لا قائل به ظاهراً، فالرواية مهجورة بظاهرها، وكيف كان، لا يمكن رفع اليد عن القواعد بمثلها. ومن هنا يظهر الحال في رواية «قرب الإسناد» بل احتمال التخلص من

١ - رواها الكليني، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن سوقة، عن الحسين بن المنذر. والرواية ضعيفة لأجل جهالة الحسين بن المنذر، فإنه لم يرد بشأنه شيء من الجرح أو التعديل.  
أنظر رجال الطوسي: ١١٥ / ٢٤، و: ١٦٩ / ٨٥، معجم رجال الحديث ٦: ٩٥ / ٣٦٦٠.  
٢ - تقدمت في الصفحة ٥٣٧.

٣ - وهي ما عن يونس الشيباني، قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): الرجل يبيع البيع والبائع يعلم أنه لا يسوى والمشتري يعلم أنه لا يسوى إلا إنه يعلم أنه سيرجع فيه فيشتره منه.  
قال: فقال: يا يونس إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال لجابر بن عبد الله: كيف أنت إذا ظهر الجور وأورثهم الذل، قال: فقال له جابر: لا بقيت إلى ذلك الزمان، ومتى يكون ذلك بأبي أنت وأمي؟ قال: إذا ظهر الربا يا يونس، وهذا الربا فإن لم تشتريه رده عليك؟ قال: قلت: نعم، وقال: فلا تقربنه فلا تقربنه.  
تهذيب الأحكام ٧: ١٩: ٨٢، وسائل الشيعة ١٨: ٤٢، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ٥، الحديث ٥.

الربا فيها أقرب.  
مضافا إلى أن الظاهر منهما مع الغض عما ذكرنا، هو بطلان البيع الثاني، بل  
يمكن دعوى ظهورهما في صحة الأول، وكان المدعى بطلانه، فهما على خلاف  
المدعى أدل.  
بل يمكن أن يقال فيما لو اشترط عليه البيع فورا وفي مكانه، كما  
هو لظاهر من الرواية الثانية، وصريح الأولى: إن القصد لم يتعلق بالبيع، بل  
تعلق بالربا، فتأمل.  
فالأشبه صحة البيع مطلقا، وطريق الاحتياط واضح، والله العالم.

القول في القبض

(٥٤٥)

المراد من القبض لغة واصطلاحاً  
المعنى اللغوي للقبض  
وهو الأخذ بالكف أو باليد على ما في اللغة (١)، والذي يظهر من التأمل  
في موارد استعماله الحقيقي والمناسبات اللغوية، أن القبض بالمعنى المصدرى،  
هو الأخذ بالقبضة، والإقباض هو جعل الشئ في قبضته.  
والقبضة إما نفس الكف في حال انقباضها، أو المأخوذ بها في حاله، كما  
هو الظاهر من قوله تعالى: (فقبضت قبضة من أثر الرسول) (٢).  
وكذا من قوله (عليه السلام): «ما زاد على القبضة ففي النار» (٣) أي اللحية.  
وقوله (عليه السلام): «هذا من الصدقة، تعطي المسكين القبضة بعد  
القبضة» (٤).

- 
- ١ - لسان العرب ١١ : ١٤ ، القاموس المحيط ٢ : ٣٥٤ ، أقرب الموارد ٢ : ٩٥٩ .  
٢ - طه (٢٠) : ٩٦ .  
٣ - الكافي ٦ : ٤٨٧ / ١٠ ، وسائل الشيعة ٢ : ١١٢ ، كتاب الطهارة ، أبواب آداب الحمام ،  
الباب ٦٥ ، الحديث ١ .  
٤ - الكافي ٣ : ٥٦٥ / ٢ ، تهذيب الأحكام ٤ : ١٠٦ / ٣٠٣ ، وسائل الشيعة ٩ : ١٩٥ ، كتاب  
الزكاة ، أبواب زكاة الغلات ، الباب ١٣ ، الحديث ١ .

والمقبض من السيف وقبضته محل يقبض; أي ما وقع في قبضتك... إلى غير ذلك من الاستعمالات.  
وعلى ذلك: يكون معناه الحقيقي أخذ الشيء بقبضتك; أي كفك مقبوضة، مقابل كونها مبسوطة.

ولا يخفى: أن القبض والإقباض ليسا كالوجود والإيجاد; لأن الإقباض جعل الشيء في قبضة غيره، والقبض أخذه بقبضته، وهما غير متلازمين، فضلا عن أن يكونا واحدا حقيقة، ومختلفين اعتبارا.

فقد يقبض الشيء من دون إقباض من أحد، كما أنه قد يتحقق الإقباض من دون تحقق القبض، كما لو جعل شيئا في حال نوم الشخص في قبضته; إذ لا يتحقق منه الأخذ بقبضته، بل يقع فيها.

معنى القبض في المعاملات

ثم لا يخفى: أن القبض في الموارد التي يكون له فيها حكم في المعاملات ونحوها، لم يستعمل بمعناه الحقيقي; لقيام القرينة العامة العقلية فيها على التوسع، بل وقيام القرينة اللفظية عليه في كل مورد ورد فيه القبض بعنوانه موضوعا للحكم، حتى في بيع الصرف الذي فيه الدنانير والدرهم; ضرورة عدم اعتبار القبض بالمعنى الحقيقي اللغوي فيه، بل لا يعتبر الأخذ باليد أيضا.  
فقوله (عليه السلام) في بعض روايات بيع الصرف: «يدفع إليه الورق، ويقبض منه الدنانير» (١) ليس المراد منهما إلا الأخذ والإعطاء عرفا، فلو وضعه عنده،

---

١ - الكافي ٥: ٢٥٢ / ٣٢، تهذيب الأحكام ٧: ٩٩ / ٤٢٩، وسائل الشيعة ١٨: ١٦٧، كتاب التجارة، أبواب الصرف، الباب ٢، الحديث ١.

وعمل صاحبه كذلك، صح الدفع والقبض.  
وما في بعضها: «لا يتناع رجل فضة بذهب إلا يدا بيد» (١) ليس المراد منه إلا التكنية عن النقد.  
وقوله (عليه السلام): «فلا تفارقه حتى تأخذ منه» (٢) ليس المراد إلا الأخذ العقلائي العرفي.  
فيعلم: أن القبض هو الأخذ، فلو كان الذهب في كيس أو صندوق، ووضعته عنده، وجعله تحت يده، صدق الأخذ وسائر العناوين.  
وأولى بذلك القبض الواقع بعنوانه في سائر الأبواب، كباب الرهن، والهبة، والوقف، والبيع في التلف قبل القبض، ونحو ذلك؛ فإن المبيع والمرهون والموهوب والموقوف غالباً أو في كثير من الموارد، ليس مما يؤخذ بالقبضة واليد، ففي تلك الموارد قامت القرينة القطعية على عدم اعتبار القبض بمعناه الحقيقي.  
فالحديث النبوي: «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» (٣) وفي حديث آخر: «على اليد ما قبضت...» (٤) وفي ثالث: «على اليد ما جنت...» (٥) ليس دالا على

- 
- ١ - الكافي ٥: ٢٥١ / ٣١، تهذيب الأحكام ٧: ٩٩ / ٤٢٦، وسائل الشيعة ١٨: ١٦٨، كتاب التجارة، أبواب الصرف، الباب ٢، الحديث ٣.
  - ٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٩٩ / ٤٢٧، الاستبصار ٣: ٩٣ / ٣١٩، وسائل الشيعة ١٨: ١٦٩، كتاب التجارة، أبواب الصرف، الباب ٢، الحديث ٨.
  - ٣ - عوالي اللآلي ١: ٢٢٤، مستدرک الوسائل ١٤: ٨، كتاب الوديعة، الباب ١، الحديث ١٢، و ١٧: ٨٨، كتاب الغصب، الباب ١، الحديث ٤، مسند أحمد ٥: ١٢، سنن أبي داود ٢: ٣١٨ / ٣٥٦١، السنن الكبرى، البيهقي ٦: ٩٥.
  - ٤ - غنية النزوع: ٢٨٠.
  - ٥ - الانتصار، ضمن الجوامع الفقهية: ١٩٢ / السطر ١٥.

اعتبار القبض باليد والأخذ والاجتناء بها، بل القرينة قائمة على التوسعة. وعلى هذا: لا يكون القبض المعتبر في المعاملات ونحوها، مختلفا بحسب الموارد، ولا يكون المراد بالإقباض إلا الرد والتأدية عرفا. ففي الرهن الذي ورد فيه: «لا رهن إلا مقبوضا» (١) وقوله تعالى: (فرهان مقبوضة) (٢) إذا جعل المرهون تحت اختيار المرتهن وقدرته، تحقق القبض المعتبر.

كما يتحقق به القبض الموجب للخروج عن الضمان، المستفاد من النبوي: «كل مبيع تلف قبل قبضه فهو من مال بائعه» (٣)، وكذا في غيره من الموارد، ولا يعتبر أزيد مما ذكر.

وعليه فلا إشكال في عدم اعتبار القبض بمعناه الحقيقي، حتى فيما اعتبر فيه القبض بعنوانه، كما لا ينبغي الإشكال في صدقه عرفا بالمعنى المجازي الموسع، مع تحقق التأدية، والأخذ، والإعطاء، والرد وأمثالها. وإن شئت قلت: مع تعذر المعنى الحقيقي في جميع الأبواب، لا وجه للأخذ به في بعض المصاديق، كالدنانير، والأحجار الكريمة، ونحوهما؛ لأن استعماله في جميع الأبواب على نسق واحد، ويكون استعماله فيما يمكن فيه إرادة الحقيقة، نحو استعماله فيما يتعذر فيه المعنى الحقيقي. بل ما يمكن فيه تحقق المعنى الحقيقي، لم يتفوه باعتباره أحد من الفقهاء؛

١ - تهذيب الأحكام ٧: ١٧٦ / ٧٧٩، وسائل الشيعة ١٨: ٣٨٣، كتاب الرهن، الباب ٣، الحديث ١.

٢ - البقرة (٢): ٢٨٣.

٣ - عوالي اللآلي ٣: ٢١٢ / ٥٩، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٩، الحديث ١.



بأن يقول: لا بد من جعله في كفه، وجعله مقبوضا، فاعتبار الأخذ باليد أو الجارحة، واضح الإشكال والفساد.  
وعلى ذلك: فلا بد من الحمل على ما يناسب المعنى العرفي والاعتبار العقلائي، وليس في اعتبارهم في القبض والتسليم والتحويل وما شابه ذلك، إلا معنى واحد.

والأنسب بالمعنى الحقيقي بحسب العرف وموارد الاستعمال، هو الاستيلاء والاستبداد به، من غير حاجة إلى ضم التصرف الخارجي؛ لأن الاستعمال الشائع في القبضة والقبض والمقبوض ونحوها، هو الأخذ بما يعم الاستيلاء والأخذ باليد، كقوله تعالى: (والأرض جميعا قبضته يوم القيامة) (١) وكقولهم: «الملك في قبضة فلان».

فكما أن عنوان القبض والتسلم والتحويل، صادق في غير المنقول بنفس الاستيلاء الحاصل بالتخلية، وجعله تحت يده يفعل به ما يشاء، كذلك صادق في المنقول كائنا ما كان، وفي أي مورد أخذ عنوانه موضوعا للحكم.

كفاية مجرد الاستيلاء في الخروج عن ضمان المبيع نعم، يمكن أن يقال: إن القبض الموجب لرفع الضمان، يحصل بمجرد ما ذكر، ولو لم يكن القابض راضيا، بل مع إظهار الكراهة، وفي غيره يحصل مع الإذن بلا إشكال، ومع الرضا أيضا.

وقد يقال: بعدم كفاية الاستيلاء في الخروج عن ضمان المبيع المنوط بقبضه؛ تمسكا برواية عقبة بن خالد، عن أبي عبد الله (عليه السلام): في رجل اشترى

متاعا من رجل وأوجهه، غير أنه ترك المتاع عنده، ولم يقبضه، قال: آتيك غدا إن شاء الله، فسرق المتاع، من مال من يكون؟  
قال: «من مال صاحب المتاع الذي هو في بيته، حتى يقبض المتاع، ويخرجه من بيته، فإذا أخرجه من بيته فالمبتاع ضامن لحقه، حتى يرد ما له إليه» (١).

بدعوى: أن صدرها ظاهر بل صريح في عدم الكفاية؛ فإن ترك المتاع عنده باختياره، يتضمن السلطنة والاستيلاء على الترك والأخذ، ومع ذلك نفي عنه القبض، فيعلم أن الاستيلاء غير القبض (٢).

وأنت خبير بما فيه؛ ضرورة أن القدرة على سلب استيلاء الغير، غير الاستيلاء على المتاع، ومفاد الرواية أن المشتري بعد الاشتراء، ترك المتاع على حاله تحت استيلاء البائع، وإن كان قادرا على سلبه، ومثل ذلك لا يكون قبضا، ولم يقل أحد ممن يقول بكفاية استيلاء المشتري: بكفاية القدرة على الاستيلاء. كما أن ذيلها ظاهر في كفاية الاستيلاء، وجعل البائع المتاع تحت استيلائه؛ فإن الظاهر من سياق الكلام، أن قوله (عليه السلام): «حتى يقبض المتاع، ويخرجه من بيته» من الإقباض والإخراج؛ أي فعل البائع، والظاهر من الإخراج من بيته هو الإخراج عن تحت استيلائه، وجعله تحت استيلاء المشتري، فكأن ذلك تفسير للقبض.

ولهذا قال بعده: «فإن أخرجه من بيته» من غير ذكر القبض، ومن المعلوم أن الإخراج عن البيت، لا موضوعية له، بل المراد الإخراج من تحت استيلائه

---

١ - الكافي ٥: ١٧١ / ١٢، تهذيب الأحكام ٧: ٢١ / ٨٩، و: ٢٣٠ / ١٠٠٣، وسائل الشريعة ١٨: ٢٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٠، الحديث ١.  
٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٧ / السطر ٣٤.

وسلطنته، وإدخاله في استيلاء صاحبه.  
فالرواية مؤكدة لكفاية الاستيلاء والاستبداد، ومفسرة للقبض، وشارحة  
للمراد في النبوي: «كل مبيع تلف قبل قبضه» (١).  
ويؤيد ما قلناه النبوي المعروف: «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» (٢) فإن  
الخروج عن الضمان علق فيه على التأدية، ومن البعيد أن يكون الخروج عنه  
في الباين مختلفا، فكما أن التأدية الموجبة للخروج عنه، صادقة مع جعله  
تحت استيلائه، والتخلية بينه وبين المأخوذ؛ بحيث له أن يفعل فيه ما يشاء،  
كذلك القبض؛ فإنه أيضا كذلك.  
فتحصل: أن اعتبار التصرف الخارجي والنقل ونحوهما، غير مرضي،  
ولم يدل عليه دليل، بل العرف على خلافه، والشواهد في شتات الروايات على  
عدمه - كالتعبير فيها ب «القبض» (٣) تارة، وب «الأخذ» (٤) أخرى،  
وب «التأدية» (٥) ثلاثة، وب «الرد» (٦) رابعة، وب «التسليم» (٧) و «التحويل»  
(٨)

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٥٥٠.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٥٤٩.
  - ٣ - تقدم في الصفحة ٥٥٢، الهامش ١.
  - ٤ - نحو ما تقدم في الصفحة ٥٤٩، الهامش ٢.
  - ٥ - نحو ما تقدم في نفس الصفحة.
  - ٦ - نحو ما تقدم في الصفحة ٨١، الهامش ٢.
  - ٧ - كما عن صاحب الزمان (عليه السلام): «... وكل ما سلم فلا خيار لصاحبه احتاج أو لم يحتج...».  
وسائل الشيعة ١٩: ١٨٢، كتاب الوقوف والصدقات، الباب ٤، الحديث ٨.
  - ٨ - نحو ما تقدم في الجزء الثالث: ٦٩، عن أبي عبد الله (عليه السلام): «... لا بأس اشتر حقه منها،  
ويحول حق المسلمين عليه...».  
أنظر وسائل الشيعة ١٥: ١٥٥، كتاب الجهاد، أبواب جهاد العدو، الباب ٧١، الحديث ١.

ونحوهما (١) خامسة - مما يشرف المتأمل على القطع بأن المراد منها معنى واحد، وهو ما فهمه العرف منها؛ من كفاية الاستيلاء والاستبداد.  
ومع ذلك: لا بد في كل باب من المراجعة والتأمل في لسان الأدلة، وما ذكرناه هو القاعدة الكلية، إلا أن يدل دليل على خلافه.  
في كفاية الكيل والوزن في تحقق القبض  
وقد يتوهم: قيام الدليل على الخلاف في المكيل والموزون، وأن القبض  
فيهما بالكيل والوزن مستشهدا بروايات (٢) ليس في شيء منها، ما يدل على أن  
الكيل أو الوزن بمجرد قبض، وإن لم يجعلهما تحت استيلاء المشتري.  
وبعبارة أخرى: ليس فيها ما يدل على قيام كيل البائع - بلا مساس  
بالمشتري - مقام قبضه، بل مثل ذلك قطعي الفساد، ولم يدل عليه دليل.  
وما تمسكوا به لذلك روايات:  
منها: صحيحة معاوية بن وهب قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل،  
يبيع البيع قبل أن يقبضه.  
فقال: «ما لم يكن كيل أو وزن، فلا تبعه حتى تكيله أو تزنه، إلا أن  
توليه الذي قام عليه» (٣).  
ومنها: صحيحة الحلبي، عن أبي عبد الله (عليه السلام): أنه قال في الرجل يبتاع

- 
- ١ - نحو الإعطاء، أنظر وسائل الشيعة ١٨: ٢٩٠، كتاب التجارة، أبواب السلف، الباب ٣،  
الحديث ٧.  
٢ - مسالك الأفهام ٣: ٢٣٧ - ٢٣٩، أنظر المكاسب: ٣١٠ / السطر ٢٥.  
٣ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٥ / ١٤٦، وسائل الشيعة ١٨: ٦٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العقود، الباب ١٦، الحديث ١١.

الطعام، ثم يبيعه قبل أن يكال، قال: «لا يصلح له ذلك» (١).  
ومنها: صحيحة منصور بن حازم: «إذا اشترت متاعا فيه كيل أو وزن،  
فلا تبعه حتى تقبضه إلا أن توليه، فإذا لم يكن فيه كيل أو وزن فبعه» (٢).  
ومنها: رواية أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل اشترى  
طعاما، ثم باعه قبل أن يكيه.  
قال: «لا يعجبني أن يبيع كيلا أو وزنا قبل أن يكيه أو يزنه» (٣)... إلى  
غير ذلك (٤).

وأنت خبير: بأن شيئا منها لا يدل على أن القبض هو الكيل والوزن، فإن كان  
المدعى أنهما قبض ولو لم يجعل تحت اختيار المشتري واستيلائه، فلا دلالة  
فيها عليه.

وإن كان المدعى كفاية الكيل بحضرة المشتري، فلا إشكال فيه، لا لأن  
الكيل قبض، بل لأن القبض - وهو جعله تحت استيلائه - حاصل بالكيل على  
النحو المتعارف؛ من كيل البائع، وجعل المكيل عند المشتري، فمفاد تلك  
الأخبار، يؤيد القاعدة الكلية التي أشرنا إليها.  
وأما مسألة كراهة بيع المكيل والموزون قبل الكيل والوزن، أو حرمة،

---

١ - الكافي ٥: ١٧٨ / ٢، وسائل الشيعة ١٨: ٦٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود،  
الباب ١٦، الحديث ٥.

٢ - الفقيه ٣: ١٢٩ / ٥٦٠، تهذيب الأحكام ٧: ٣٥ / ١٤٧، وسائل الشيعة ١٨: ٦٨، كتاب  
التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ١ و ١٢.

٣ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٧ / ١٥٤، وسائل الشيعة ١٨: ٦٩، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العقود، الباب ١٦، الحديث ١٦.

٤ - وسائل الشيعة ١٨: ٦٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦،  
الحديث ١٣ و ١٤.

أو شرطيهما لصحته، فهي أمر آخر غير مربوط بالمقام.  
ودعوى: أن مقتضى الجمع بين ما اشتمل على النهي عن بيعهما قبل القبض  
- كصحيحة منصور وغيرها - وبين ما اشتمل على النهي عن بيعهما قبل الكيل  
والوزن - كصحيحة معاوية - هو أن الكيل والوزن هو القبض (١) في غير محلها،  
إن كان المراد حصوله بمجرد الكيل بلا مساس بالمشتري.

وإن كان المراد حصوله بهما، إذا كان بمحض منه ورضا وقبول منه، فلا  
إشكال في حصوله، لكن يكون الكيل مقدمة لما هو القبض حقيقة؛ وهو  
استيلاء المشتري.

وعلى فرض تسليم أن مفاد تلك الروايات بعد الجمع بينها، وبعد استثناء  
التولي، هو أن الكيل قبض، بل لو فرض ورود دليل على أن الكيل قبض، أو أنه  
يكفي في القبض الكيل، فهو من أقوى الشواهد على ما ذكرناه؛ من أن القبض هو  
الاستيلاء على الشيء، والإقباض هو جعل الشيء تحت استيلائه؛ ضرورة أن  
المراد بأن الكيل قبض، ليس كيل البائع في نفسه؛ بلا دخل للمشتري، ولا  
حضور له.

بل المراد ما هو الشائع المتداول بين المتعاملين؛ من كيل الطعام عند البيع،  
أو بعده، أو قبله، وجعله في متناول يد المشتري وتحت استيلائه، وبه يحصل  
القبض المعتبر حسب ما قدمناه (٢).

نعم، هذا استثناء عما قيل في باب القبض: من أنه لا يكتفى بالاستيلاء، بل  
لا بد من التصرف بوجه (٣).

١ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٨١ / السطر ١٦.

٢ - تقدم في الصفحة ٥٤٨.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٨١ / السطر ٧.

ثم إنا قد تعرضنا لجانب من مفاد الروايات الواردة في المكيل والموزون في محله (١)، فراجع حتى يتضح الحال فيما نقله الشيخ الأعظم (قدس سره) عن «المسالك» في الفرع الثاني (٢).

كما اتضح مما ذكرناه، الحال في السفينة المبتاعة المشحونة بأمتعة البائع أو غيره (٣)، وأن القبض الذي هو الاستيلاء، لا يتوقف على شيء غيره، وهو يحصل بالاستيلاء على السفينة، سواء كانت مشحونة بما ل البائع أم لا.

- 
- ١ - تقدم في الجزء الثالث: ٣٥٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٨٣.
  - ٢ - مسالك الأفهام ٣: ٢٤١، المكاسب: ٣١١ / السطر ١١.
  - ٣ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٧٢ / السطر ٣٣، أنظر المكاسب: ٣١١ / السطر ٨.

القول  
في  
وجوب التسليم



## مسألة

في وجوب تسليم المثلثين والثلثين وآثاره  
يجب على كل من المتبايعين تسليم ما وقع عليه العقد؛ وذلك لا لأجل  
مجرد وجوب رد مال الغير إليه، حتى يترتب عليه وجوب التسليم على كل  
منهما وإن امتنع الآخر عن التسليم؛ فإن إمساك مال الغير ظلم، وظلم أحدهما  
لا يستلزم جواز الظلم على الآخر، كما هو المحكي عن الأردبيلي (١)، واستجوده  
صاحب «الحدائق (قدس سرهما)» (٢).  
ولا لأجل بناء عقود المعاوضات على تسليم كل منهما ما عنده في قبال  
تسليم الآخر؛ بدعوى أنه من الشروط الضمنية التي التزمها المتعاملان، كما  
عليه جمع من المحققين (٣)؛ ضرورة عدم اشتغال البيع إلا على التمليك بالعوض  
تمليكا إنشائيا فقط، بلا التزام بأمر آخر.

١ - مجمع الفائدة والبرهان ٨: ٥٠٤، جواهر الكلام ٢٣: ١٤٦.

٢ - الحدائق الناضرة ١٩: ١٥٢.

٣ - المكاسب: ٣١٢ / السطر ١٩ و ٣٠، منية الطالب ٢: ١٨٣ / السطر ٢٠، حاشية  
المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٩ / السطر ٣.

فما قيل: من أن مساواة العوضين في القيمة (١)، وعدم العيب فيهما (٢)،  
وتسليم كل منهما عند تسليم الآخر (٣)، من الشروط الضمنية الموجبة لثبوت  
حق لهما في المقام، ولثبوت الخيار عند التخلف غير وجيه؛ لكونه مخالفا  
للوحدان في المعاملات، ولارتكاز العقلاء.

بل لأن التسليم والتسلم، من الأحكام العقلائية المترتبة على البيع، حتى  
صح بلحاظه أن يقال توسعا: «إن البيع هو الأخذ والإعطاء» وذلك لأن البيع  
طريق للوصول إلى العوضين، كما أن البيع الإنشائي للوصول إلى الملكية  
العقلائية.

وهذا وذاك من الدواعي العقلائية، من دون أن يكون هنا تقييد والتزام في  
نفس المعاوضة، ومن الأحكام الواضحة العقلائية اللازمة للعمل، إلا أن يدل  
دليل شرعي على الردع.

الآثار المترتبة على وجوب التسليم

ويترتب على ذلك عند العقلاء، حق الامتناع إذا امتنع صاحبه من التسليم،  
كما أن لكل منهما حق المطالبة، لا لكونه ملكه و «الناس مسلطون على  
أموالهم» لأن ذلك لا يستلزم ما ذكر.

بل لكونه حقا عقلائيا مترتبا على المعاوضة، فإذا امتنع أحدهما أو كلاهما  
من التسليم، ورجعا إلى الحاكم، يجبره عليه، لا من باب الأمر بالمعروف، بل من

١ - المكاسب: ٣٣٤ / السطر ٢٤، منية الطالب ٢: ٥٧ / السطر ١٨، حاشية المكاسب،

المحقق الأصفهاني ٢: ٥٢ / السطر ٥، و: ٥٤ / السطر ٢٩.

٢ - المكاسب: ٢٥٢ / السطر ٣١.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٦١، الهامش ٣.

باب ثبوت الحق لكل منهما، والمرجع فيه هو الحاكم.  
كما يترتب عليه عدم حق المطالبة، إذا امتنع عن أداء حق صاحبه؛ إذ  
حقه بنظر العرف متقيد، لا مطلق، فليس له أن يطالب صاحبه بما له وهو  
لا يسلم عوضه إليه.  
ولو امتنع أحدهما أو كلاهما، ولم يمكن الإيجاب، فإن كان ذلك من نيتهما  
حال العقد بطل؛ لأنه غير عقلائي، وإلا ففي الامتناع المطلق يحتمل انحلال  
العقد، ويحتمل ثبوت الخيار، وهو الأرجح، وليس الخيار للشرط الضمني، بل هو  
خيار آخر ثابت عند العقلاء.  
ولو امتنع أحدهما، فإن كان هو البائع، كان للمشتري خيار الامتناع، وإن  
كان هو المشتري، كان للبائع خيار التأخير.  
ولو كان كل منهما باذلاً، لكن اختلفا في التقدم والتأخر؛ لغرض عقلائي،  
اجبرا على التسليم، وليس لأحدهما حق التقدم.  
فما عن «الخلاف»: من أنه يجبر البائع أولاً على تسليم المبيع، ثم يجبر  
المشتري على تسليم الثمن، سواء كان الثمن عيناً، أو في الذمة؛ لأن الثمن إنما  
يستحق على المبيع، فيجب أولاً تسليم المبيع ليستحق الثمن (١).  
غير وجيه، وتعليله ضعيف؛ إذ كما أن الثمن يستحق على المبيع، كذلك  
المبيع يستحق في قبالة الثمن؛ وذلك لأن الملكية الإنشائية وكذا الحقيقية، لا  
إشكال في حصولهما بالنسبة إليهما في رتبة واحدة، وتقديم المبيع في اللفظ  
غالباً، لا يوجب تقديم حصول ملكيته على ملكية الثمن، ولا تقديم حكم  
أحدهما على الآخر.

١ - الخلاف ٣: ١٥١، أنظر المكاسب: ٣١٢ / السطر ٢٠.

فهما على السواء في المالكية، وفي الأحكام المترتبة على المعاوضة، ومنها وجوب تسليم كل منهما مال صاحبه، فهذا حكم عقلائي مترتب على المعاوضة، مقدم على دليل السلطنة، وحرمة حبس مال الغير العقلايين. مع أن حرمة الحبس، إنما هي فيما إذا لم يكن بحق، كما أنه لا سلطان له فيما إذا كان الحبس بحق.

وربما يقال: إن المشتري يجبر على البداية، فيما إذا كان الثمن كلياً؛ لأن حق المشتري متعين في المبيع، فيؤمر بدفع الثمن؛ ليتعين حق البائع أيضاً (١). وفيه: أنه لا دليل على هذا المدعى، وإنما الواجب دفع العوض الكلي بدفع الفرد، وأما تقدم الدفع؛ ليتعين الحق فيه، فلا وجه له. وأما ما عن «الجواهر»: من أن قبض البائع مقدماً، يوجب تفويت حق آخر منه؛ وهو حق خيار التأخير (٢).

ففيه: أن الحق غير ثابت فعلاً، غاية ما هنا أنه يحتمل تحققه في المستقبل، ومثله لا يصدق عليه «التفويت» ولو قلنا: بعدم جواز رفع موضوع الحق.

مع أن المفروض عدم التأخير لأنهما لم يختلفا في أصل التسليم، بل في البداية به.

ومما ذكرنا في وجه المسألة، يظهر الحكم فيما إذا كان أحد العوضين مؤجلاً، ففي مثله يكون الحكم العقلائي غير المردوع، ثابتاً من حين حلول

---

١ - أنظر تذكرة الفقهاء ١: ٤٧٣ / السطر ٢١ - ٢٢، جواهر الكلام ٢٣: ١٤٥، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٩ / السطر ٣٠.  
٢ - جواهر الكلام ٢٣: ١٤٥، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٩ / السطر ٣٢.

الأجل، فلكل منهما الامتناع مع امتناع الآخر؛ لأن ذلك مقتضى المعاوضة بحسب الحكم العقلاني.

وإنما لم يحز الامتناع قبل حلوله؛ لعدم حق عقلائي له ما دام الأجل باقيا، وبعد ما حل الأجل ثبت الحكم المتعلق بالمعاوضة؛ وهو جواز امتناع دفع العوض مع امتناع صاحبه.

وليس هذا الحكم لأجل الالتزام الضمني، حتى يقال: ليس هنا التزامان، فلا بد من رد مال الغير ولو امتنع عن رد ما له (١).

وبالجملة: الحكم ثابت لعنوان «المعاوضة» أو «للتسليم المعاوضي» خرج منه ما أجله صاحب الحق إلى زمان حلوله، وبقي ما بعده، وليس ذلك من قبيل عموم العام والمخصص، حتى يبحث عن أن المورد، هل من موارد التمسك بالعام، أو من موارد استصحاب حكم المخصص؟ فلو قبض الممتنع ما في يد صاحبه فعل حراما، وكان لصاحبه استرجاعه، لكن المأخوذ ليس غصبا، ولا بحكمه، فله التصرف فيه؛ لأن الحق تعلق بعنوان «الحبس» أو «الامتناع» فله حق الحبس والامتناع من التسليم مع امتناع صاحبه، نظير حق الخيار المتعلق بالعقد، لا بالعين. نعم، لو فرض ترتب أثر على الإقباض أو القبض بحق، لم يترتب على ذلك القبض.

١ - أنظر المكاسب: ٣١٢ / السطر ٣٣ - ٣٤، حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ١٩٩ / السطر ١٥.

## مسألة

في وجوب تفرغ البائع للمبيع من أمواله  
يجب على البائع تفرغ المبيع من أمواله، سواء قلنا: بوجوب التسليم أم  
لا؛ لأن إشغال مال الغير بدون إذنه، غير جائز، وكذا لو كان مشغولاً بمال غيره  
بإذنه، وجب عليه وعلى الغير تفرغه.

وهذا الوجوب ثابت من حين تمامية العقد، إلى زمان التسليم وإلى ما  
بعده، ما دام الاشتغال بلا إذن من المالك.

وله إلزام البائع وغيره على التفرغ، أو إفراغه إذا امتنع صاحبه وإن تضرر  
به، وعلى مالكة أجره التفرغ، كما أن عليه أجره مثل زمان الإشغال، كل ذلك  
من لوازم التصرف في مال الغير بلا إذنه، وإشغاله له، بل هذا الإشغال تفويت  
للمنافع، واستيفاء لها.

نعم، لو اشتغل المبيع بمال البائع، بلا اختيار منه، ولم يمكنه التفرغ، أو  
تصدى له فوراً، ولكن طالت مدته، فالظاهر عدم ثبوت الأجره؛ لعدم تفويت  
منه، وعدم الاستيفاء.

ثم إنه هل يكون للتفرغ زائداً على وجوبه لما ذكر، وجوب آخر تستتبعه

المعاوضة، كوجوب التسليم المترتب على المعاوضة، الذي قلنا: إنه حكم عقلائي غير الحكم الشرعي بوجوب رد مال الغير، وقالوا: إنه مقتضى إطلاق العقد والتزام المتعاملين (١)؟

ثم على القول به، فهل هنا التزام مستقلان، أحدهما: التزام التسليم، وثانيهما: التزام التفريغ عند التسليم؟

وعلى المختار، هنا حكمان عقلائيان مستقلان، أحدهما: لزوم التسليم، وثانيهما: لزوم الإفراغ عنده؟

أو أن هنا التزاما واحدا، أو حكما واحدا متقيدا؛ بحيث لو سلم المبيع غير فارغ، لم يقع التسليم، ولم يتحقق القبض؟

لا إشكال في عدم التزام هنا من المتعاملين في أصل التسليم، فكيف في التفريغ عن المزاحم؟! كما لا إشكال في عدم حكمين مستقلين عقلائيين، بحيث يترتب على كل منهما الأثر.

وأما الحكم الواحد المقيد، ففيه تأمل وإشكال، والظاهر عدم ثبوته، فلو سلم العين مشغولة صح وتحقق التسليم، وليس للمشتري حبس الثمن، ولا حق الامتناع.

وما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره): من أن التسليم بدون التفريغ كالعدم (٢) غير واضح، بل الظاهر أن التسليم مع التفريغ والاشتغال سواء؛ فإنه عبارة عن جعله تحت استيلائه، وهو حاصل حتى مع الاشتغال بما ل الغير.

ولو امتنع البائع عن التفريغ، ولم يمكن إزماءه، أو كان مشغولا بما ل

١ - تقدم تخريجه في الصفحة ٥٦١، الهامش ٣.

٢ - المكاسب: ٣١٣ / السطر ٦.

غاصب لم يمكن إلزامه، ولم يمكن في الصورتين التفريغ، كان له الخيار، على ما يأتي بيانه في الفرع الآتي.

حكم ما لو كان المبيع أرضا مشغولة بزرع البائع ولو كان المبيع أرضا مشغولة بالزرع للبائع، فإن بلغ حصاده يجب عليه الحصاد والتفريغ، ومع الامتناع يجبر عليه، ومع عدم إمكانه حصده المشتري، وأخذ أجره الحصاد منه.

وإن لم يبلغ، فإن كان زرعها بعد البيع وقبل التسليم، فهو خارج عن محل البحث؛ لكونه غاصبا يعامل معه معاملة الغاصب.

وإن كانت مشغولة به حين البيع، فإن علم به المشتري، فلا خيار له ولا القلع بلا إشكال، لكن له أجره الأرض إن لم تقم قرينة على البناء على بقاءه مجانا.

وإن جهل به فله خيار الفسخ، والظاهر أنه خيار مستقل عقلائي، فيه مناط خيار العيب؛ فإن العين المشغولة التي لا يمكن الانتفاع بها، مساوقة لما فيها نقص مانع عن الانتفاع، فكما أن خيار العيب هناك عقلائي، وإن كان التخيير بين الفسخ والأرش بالتعبد من الشارع الأعظم، كذلك الخيار في المورد عقلائي ملحق بخيار العيب، ولكن لا أرش فيه؛ لاختصاصه بمورد نقص الخلقة. وأما ما قيل: من أنه من قبيل تخلف الوصف (١)، أو تخلف الشرط (٢).

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٠ / السطر ٢١.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الإيرواني ٢: ٨١ / السطر ٣٥.



وما قيل في وجهه: من أن الخصوصيات التي تتعلق بها الأغراض النوعية لنوع المتعاملين، بمنزلة القرينة النوعية على إرادتها في مورد العقد، فتكون كالتوصيف المذكور، أو كالاتزام الضمني بها، فتخلف مثل هذا الوصف أو الاتزام، يوجب الخيار؛ لأن لزوم العقد والحال هذه، يوجب الضرر، وهو نقض الغرض المعاملي، وإن لم يكن ضررا ماليا (١) فليس بوجيه:

أما أولا: فلمنع صيرورة ما تعلقت به الأغراض - وكانت كالدواعي - وصفا أو التزاما في المعاملة، وإلا لوجب ثبوت الخيار في موارد لا يلتزم به أحد حتى القائل، ككون الفاكهة حلوة، وكون الدواء مفيدا.

فالصفات الكمالية وإن كانت متعلقة للأغراض النوعية في المعاملات لنوع المتعاملين، وكانت من الدواعي إلى المعاملة، إلا أنها بمجرد ذلك، لا خيار فيها عند التخلف.

مع أن الاتزام الضمني الذي تكرر منهم في كثير من الموارد، لا عين ولا أثر له عند العقلاء في معاملاتهم.

وأما ثانيا: فلأن خيار التخلف على فرضه عقلائي، ليس مدركه دليل نفي الضرر، وقد مر منهم أن دليله لا يثبت الخيار بالمعنى المقصود منه (٢).

وأما ثالثا: فلأن مجرد نقض الأغراض ليس بضرر عرفا، ولا لغة.

فتحصل: أن الخيار ثابت في المقام بلا إشكال، لكنه ليس لما ذكره، بل الوجه فيه ما ذكرناه؛ من كون المقام ملحقا بالعيب عند العقلاء (٣).

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٠ / السطر ٢٥.

٢ - راجع ما تقدم في الصفحة ٥٢.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٦٩.

عدم جواز قلع زرع البائع ولا إلزامه به  
وليس للمشتري قلع الزرع، ولا إلزام البائع بقلعه؛ لأنه عرق محترم لغير  
ظالم، ودليل السلطنة على الأموال حيثي كما مر منا (١)، فلا إطلاق له للإضرار  
بالغير، فكما لا يسوغ دليل السلطنة للبائع، بقاء زرعه في مال الغير، كذلك  
لا يسوغ للمشتري، قلع مال الغير والإضرار به.  
مضافا إلى حكومة دليل نفي الضرر (٢) على قاعدة السلطنة، على فرض  
إطلاقها؛ فإن دليله نهى سلطاني من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، أو شرعي  
من الله، مقدم  
على دليل السلطنة، لا على سائر الأدلة الأولية.  
ومن هنا يظهر: أنه لا يوجب دفع الأرش رفع النهي عن الإضرار؛ فإنه  
مترتب عليه.  
نعم، لو خالف وقلع، ثبت عليه الأرش مع ارتكابه الحرام، فالقلع خلاف  
احترام مال المسلم، وخلاف نهى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم).  
كما أن الإبقاء بلا أجر، خلاف احترام مال المسلم.  
وتوهم: أن الإبقاء إضرار، والأجرة جابرة (٣) فاسد؛ لأن بقاء الزرع في  
الأرض، ليس من فعل البائع، وما هو من فعله زرعها، وهو واقع في ملكه  
قبل النقل.  
وأما بقاءه فليس كذلك، ومجرد قدرته على القلع، لا يوجب صيرورة البقاء

١ - تقدم في الصفحة ٥٢١.

٢ - وسائل الشيعة ٢٥: ٤٢٨ - ٤٢٩، كتاب إحياء الموات، الباب ١٢، الحديث ٣ و ٥.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الخراساني: ٢٧٦، أنظر حاشية المكاسب، المحقق  
الأصفهاني ٢: ٢٠١ / السطر ١٠.

فعلا له، وإلا لوجب أن يكون فعلا لجميع الناس القادرين عليه، فالقلع إضرار بالبائع، والإبقاء ليس كذلك، والأجرة ثابتة لاحترام مال المشتري، وجمع بين الحقوق.

نعم، لو قلنا: بأن مفاد دليل نفي الضرر نفي الأحكام الضرورية، كان كل من القلع والإبقاء ضروريا، وكل من الأرش والأجرة جابرا له؛ ضرورة أن بقاء الزرع في الأرض، استيفاء لمنافعها، وتفويت على صاحب الأرض، وجوازه ضرر منفي، كما أن جواز القلع ضرر منفي فيتعارضان، وما في بعض التعليقات مع طوله (١) غير مرضي.

فتحصل مما مر: ثبوت الخيار للمشتري، وأجرة المثل مع عدم إعماله، ولو أراد البائع القلع، لم يكن للمشتري منعه، فعلى البائع الاستحالة من المشتري في الإبقاء ولو بالأجرة، ولو لم يجبه على ذلك، كان له القلع، وتخليص ما له بغير إجازة، ولو لم يتمكن سقطت أجرة الأرض.

ولو قلع يجب عليه طم الأرض وإصلاحها، ولا يبعد أن يكون الحكم في أمثال ذلك - حتى في مثل هدم البيوت والجدر؛ مما يمكن إعادته على ما كان عليه - وجوب الإعادة، إلا أن يرضى المالك بالقيمة.

ويحتمل عدم جواز إلزامه على القيمة لو أراد الإعادة على ما هو عليه، فقول الشيخ الأعظم (قدس سره): ولو ألحق مطلقا بالقيمي فله وجه (٢) غير مرضي، ودليل الضمان عقلائي أنفذه الشارع الأقدس، ولا يقتضي الدليل زائدا على ما ذكرناه، وبعد فالمسألة محتاجة إلى التأمل.

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٠ و ٢٠١.

٢ - المكاسب: ٣١٣ / السطر ١٥.

حكم ما لو امتنع البائع من تسليم المبيع ثم إنه لو امتنع البائع من التسليم، فإن كان بغير حق، فلا إشكال في كونه غاصبا، وتجري عليه آثار الغصب، وعليه الأجرة والنفقة. وإن كان بحق، كما لو كان امتناعه لامتناع المشتري من تسليم الثمن، فبالنسبة للمنافع لو أتلّفها، كما لو أتلّف الثمرة، أو استوفأها - كما لو سكن البيت - صار ضامنا لها، وعليه عوضها.

وإن تلفت لا بتقصير منه، أو فأتت المنفعة بلا استيفاء، كما لو بقيت الدار خالية، والدابة معطلة، فهل عليه ضمان ما تلف أو فات من المنافع، أم لا؟ وجهان، أو جههما العدم؛ لانصراف دليل اليد، عن اليد التي وقعت على ما لغير أو بقيت عليه؛ بحق عقلائي أو شرعي، ولا سيما في مثل المورد، الذي كان البقاء فيه بتقصير من صاحب المال، إن لم تصدق عليه «الأمانة الشرعية» أو «المالكية» فضلا عما إذا صدقت عليه، كما يقال: «إن مثله أمانة شرعية» (١). وأما ما قيل: من أن الفوات تحت يده إتلاف ومع ذلك قال: بعدم الضمان؛ تشبها بقصور قاعدة اليد عن الأمانة الشرعية (٢) ففي غير محله؛ لأن دليل الإتلاف ليس فيه قيد، وكون الحبس بحق، لا يوجب أن يكون الإتلاف كذلك. لكن الذي يسهل الخطب، أن الفوات تحت يده ليس إتلافا، فالضمان لو كان، إنما هو ضمان اليد، لا الإتلاف، وفي غير المورد إذا منع المالك عن استيفاء منفعة ملكه، يثبت الضمان العقلائي، وإن لم يصدق «الإتلاف».

١ - أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠١ / السطر ٢٣.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠١ / السطر ٢٠ - ٢٣.

بل يمكن أن يقال: إن جواز الامتناع عند الامتناع، ملازم لجوازه بلا ضمان الأجرة، وإلا فربما يحتال المشتري بالتوسل بالامتناع؛ لأخذ الأجرة بسهولة، فيمتنع عن الثمن ليأخذها.

ولو كان لحفظ مثل الدار نفقة، فعلى المشتري، كما أن نفقة الدابة عليه. ولو طلب من البائع الانتفاع بما له وهو في يده، ففي وجوب إجابته وجهان، أشبههما بالقواعد الوجوب، وإن أمكنت المناقشة فيه بأن يقال: لازم جواز الامتناع عن تسليم العين، جواز الامتناع عن الانتفاع بها، وفيه كلام.

القول  
في  
أحكام القبض

مسألة

في أن ضمان المبيع على المشتري بعد القبض معاوضي من أحكام القبض: انتقال ضمان المبيع إلى المشتري القابض؛ إذ يكون قبل القبض على البائع، وهو في الجملة مما لا كلام فيه. وإنما الكلام في أنه مضمون عليه بالضمان المعاوضي، أو أنه مضمون عليه بالضمان الواقعي.

ربما يحتمل أو يقال: إنه مضمون عليه بضمان اليد؛ أي الضمان الواقعي، بدعوى أنه تحت يده، من غير أن يكون أمانة شرعية أو مالكية. وبدعوى ظهور النبوي المعروف: «كل مبيع تلف قبل قبضه فهو من مال بائعه» (١) في ذلك؛ فإن الضمير المنفصل يرجع إلى التلف المستفاد من الفعل، فيكون المعنى «أن تلفه من مال البائع» وهو عبارة أخرى عن أن ضمانه عليه مثلاً أو قيمة.

---

١ - عوالي اللآلي ٣: ٢١٢ / ٥٩، مستدرک الوسائل ١٣: ٣٠٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٩، الحديث ١.

وعلى فرض تسليم رجوعه إلى المبيع الذي تلف، فبما أنه لا يمكن الأخذ بظاهره، فلا بد من الحمل على أن خسارته من ما له، وهو عبارة أخرى عن الضمان بأحدهما.

ولا تنافيهما رواية عقبة بن خالد، عن أبي عبد الله (عليه السلام): في رجل اشترى متاعاً من رجل وأوجبه، غير أنه ترك المتاع عنده ولم يقبضه، قال: أتيتك غداً إن شاء الله، فسرق المتاع، من مال من يكون؟

قال: «من مال صاحب المتاع الذي هو في بيته، حتى يقبض المتاع، ويخرجه من بيته، فإذا أخرجه من بيته، فالمبتاع ضامن لحقه حتى يرد ما له إليه» (١).

لأن الظاهر: أن السؤال عن الضمان المعهود، وإلا فبعد تحقق البيع، لا يحتمل بحسب العادة أن يكون التلف واقعا على مال البائع، مع خروجه عن ملكه، والانفساخ بالتلف أو تقديره آناً ما قبل التلف، أمر مخالف لفهم العقلاء. فلعل في ارتكاز السائل احتمال أن وقوع التلف في يده، موجب للضمان مع احتمال عدمه، فكأنه قال: «إن السرقة التي هي الخسارة، من مال من تكون؟» فأجاب: «بأنها من مال البائع إلى أن يقبض المتاع».

وبدعوى: أن الإجماعات المدعاة (٢) - على فرض اعتبارها، والغض عن أنها ليست حجة في مثل المسألة التي ورد فيها النبوي المشهور، والرواية المتقدمة، وتمسك الأصحاب بهما - إنما انعقدت على العنوان المأخوذ في النبوي، الذي قلنا: بظهوره في ضمان اليد.

١ - الكافي ٥: ١٧١ / ١٢، تهذيب الأحكام ٧: ٢١ / ٨٩، و: ٢٣٠ / ١٠٠٣، وسائل الشيعة ١٨: ٢٣، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ١٠، الحديث ١.  
٢ - مفتاح الكرامة ٤: ٥٩٦ / السطر ٦، المكاسب: ٣١٣ / السطر ٢٢.



وأما التفريع في بعض العبارات؛ بأنه يرجع إلى ثمنه (١)، فلم ينعقد عليه إجماع، مضافاً إلى عدم إمكان الانفساخ بلا سبب، وليس التلف - ولا آناً ما قبله - من أسبابه.

فلا بد من التخلص عن الأمر المحال - أي كون مالية الشيء بعد تلفه وملكيته من البائع - بالحمل على تعبد شرعي، وهو كما يحتمل أن يكون بالانفساخ، يحتمل أن يكون بالضمان، وأن خسارته من ما له مثلاً أو قيمة. ويمكن تأييده بالروايات الواردة في خيار الحيوان؛ بأن التلف في زمان الخيار، مضمون على البائع، حيث كان في بعضها: «أن الضمان على البائع» (٢) وهو ظاهر في الضمان المعهود.

وفي بعضها كان التعبير عين ما في النبوي (٣)، فيحمل على الضمان المعهود، ويستفاد منه حكم المقام، هذا غاية ما يمكن أن يستدل لهذا الاحتمال أو القول. ويرد عليه: أن شمول دليل اليد للمورد ممنوع، بعد فرض أنه لم يصدر منه الإفراط ولا التفريط، ولم يماطل في القبض الواجب عليه، فإنه حينئذ محسن بحفظه، لا سبيل عليه، ولأنه أمانة شرعية في يده، بل دليل اليد منصرف عن مثله بلا شبهة، فالقاعدة تقتضي عدم ضمان اليد. وأما النبوي، فلا شبهة في ظهوره في رجوع الضمير إلى المبيع؛ فإنه موضوع للسؤال عن أنه إذا تلف فما حكمه؟ وسبق الكلام لبيان حكمه

١ - المبسوط ٢: ٨٦، مفتاح الكرامة ٤: ٥٩٦ / السطر ٢٦.

٢ - الكافي ٥: ١٦٩ / ٣، وسائل الشيعة ١٨: ١٤، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٢.

٣ - الفقيه ٣: ١٢٧ / ٥٥٥، تهذيب الأحكام ٧: ٦٧ / ٢٨٨، وسائل الشيعة ١٨: ١٥، كتاب التجارة، أبواب الخيار، الباب ٥، الحديث ٥.

فالإرجاع إلى التلف تكلف بلا قيام قرينة، بل مع القرينة على خلافه تعسف. مع أنه على هذا الفرض، ظاهر في أن التلف وقع من ما له؛ أي ما له تلف، وحمله على لزوم الجبران بما لآخر، وأن عليه جبران خسارته، تكلف، بل على هذا الاحتمال، يرفع الإشكال عن ظاهر الكلام؛ حيث يوهم أن المبيع حال التلف ما ل.

فلو أرجعنا الضمير إلى التلف المستفاد من الفعل، يستفاد ما عليه المشهور بلا ورود إشكال عليه؛ فإن مفاده حينئذ «أن كل مبيع تلف، يكون تلفه من ما ل بئعه» وهو ظاهر في وقوعه على ما له، لا كونه حال التلف ما له. بل يمكن دعوى لزوم الإرجاع إليه؛ لقيام القرينة العقلية على عدم صحة الرجوع إلى المبيع، ولا مرجع بعده إلا التلف المستفاد من الفعل، فيكون النبوي ظاهراً في القول المعروف. فدعوى: أن عدم إمكان الرجوع إلى المبيع، دليل على الرجوع إلى التلف، فيستفاد منه الضمان المعهود في غير محلها؛ لأن الرجوع إليه يؤكد قول المشهور.

ورواية عقبة (١) ظاهرة كالصريحة، في أن السرقة من ما ل البائع، ودعوى أن السؤال عن الضمان المعهود؛ لعدم احتمال السائل أن التلف من ما ل البائع، بعد خروجه عن ملكه تخرص. بل يمكن أن يقال: إن اشتهار النبوي الظاهر في أن التلف من ما ل البائع، أوجب السؤال، فلا عذر في رد الظاهر الذي هو كالصريح - في أن السرقة من ما ل البائع - بالاحتمال الذي يمكن أن يكون مرجوحاً.

١ - تقدمت في الصفحة ٥٧٨.

ودعوى: عدم إمكان الانفساخ بلا سبب مدفوعة بأن الأسباب في الاعتباريات، هي موضوعات للاعتبار العقلاني أو الشرعي، وليست أسبابا تكوينية، فلا مانع من كون التلف، موضوعا لاعتبار الشارع انفساخ العقد أنا ما قبل التلف، أو لحكمه بانفساخه قبل تلفه، ولا يحتاج إلى سبب تكويني. والتأييد بروايات خيار الحيوان في غير محله، وقد ذكرنا في البحث حول التلف في زمان الخيار شطرا وافيا من الكلام، يستفاد منه عكس ما ذكر من التأييد (١).

ولا ينبغي الإشكال، في أن الضمان المعاوضي، كان مشهورا من زمن شيخ الطائفة (قدس سره) إلى الأعصار المتأخرة من غير نكير، وهي شهادة على أنهم أخذوا الحكم من الشارع الأقدس يدا بيد. ولو استشكل في ذلك، فلا أقل من كونها شهادة على أن الظاهر المتفاهم من النبوي (٢) والرواية (٣) عرفا عند أهل اللسان والتحقيق، هو الضمان المعاوضي. انفساخ العقد حقيقة أنا ما قبل التلف ثم على القول: بالضمان المعاوضي، اللازم منه رجوع الثمن إلى المشتري، فهل يفسخ العقد حقيقة أنا ما قبل التلف كما هو المشهور (٤)، أو من

١ - تقدمت في الصفحة ٤٧٢ - ٤٧٨.

٢ - تقدمت في الصفحة ٥٧٧.

٣ - تقدمت في الصفحة ٥٧٨.

٤ - الحدائق الناضرة ١٩: ٧٥ - ٧٨، مفتاح الكرامة ٤: ٥٩٦ / السطر ٢٦، المكاسب: ٣١٣ / السطر ٣٤.

الأصل (١)، أو يكشف التلف عن بطلان العقد رأساً؛ بأن تكون صحته مشروطة بعدم التلف قبله؟

أو لا يكون هنا انفساخ، ولا بطلان حقيقة، بل الشارع تعبد بأحدهما حكماً، فحكم بأنه بحكم الانفساخ أنا ما قبل التلف، أو من الأصل، أو تعبد بترتيب آثار البطلان رأساً؟

والأوجه من بين الاحتمالات، ما هو المعروف بين الأصحاب؛ لأن حمل النبوي والرواية على التعبد، وترتيب الآثار، خلاف ظاهرهما، ويحتاج إلى الدعوى المعتبرة في المجاز.

والبطلان من الأصل؛ بدعوى الاشتراط والتقيد، مخالف لإطلاق أدلة صحة البيع ونفوذه.

وكذا الانفساخ من الأصل؛ فإنه مخالف للأدلة والأصول، فلا يجوز رفع اليد عنها إلا بمقدار الضرورة، وهو الانفساخ أنا ما قبل العقد.

وبعبارة أخرى: إن مقتضى إطلاق أدلة صحة العقد ولزومه، نفوذه ولزومه؛ من غير تقييد بزمان دون زمان، خرج منه أنا ما قبل التلف يقيناً؛ إما لخروجه مطلقاً، أو في خصوص هذا الزمان، وفي الزائد على المتيقن يكون محتمل البقاء على نفوذه ولزومه، فيؤخذ بالإطلاق.

كما أن بقاءه إلى زمان ما قبل التلف، مقتضى الاستصحاب، بعد كون البطلان من رأس خلاف الأدلة؛ لأن المتيقن خروج ما قبل التلف، وفيما عداه محتمل، فيجري فيه الأصل، وليس في النبوي والرواية، دلالة على الانفساخ من الأصل، ولا إطلاق فيهما من هذه الجهة، فالحكم المشهور موافق للتحقيق.

١ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٧٤ / السطر ٢ - ٣، أنظر مفتاح الكرامة ٤: ٥٩٧ / السطر ٣.

وأما ما ذكرناه في التلف في زمان الخيار: من الحمل على التعبد (١)، فإنما هو لقيام قرينة هناك عليه; وهي أن العيب الحادث أيضا مضمون على البائع فراجع، وسيأتي الكلام في ضمان الأوصاف التالفة قبل القبض (٢). وعلى ما ذكرنا: من دلالة الدليل على الانفساخ الحقيقي قبل التلف، تكون المنافع إلى زمان الانفساخ للمشتري، ومن حال التلف تترتب جميع آثار الملك الحقيقي للبائع، فله الانتفاع بالتالف، وإذا كانت له منفعة فهي له. وأما لو قلنا: بالحقيقة الادعائية، اللازم منها ترتيب آثار كون التلف من ما له، فلا مجال لترتيب آثار الملك عليه; لأن الادعاء على أن التلف من ملكه، لا أن التالف ملكه، فلا بد من الاقتصار على مورد التعبد، فليس للبائع الانتفاع بالتالف، ولا يجب عليه تجهيز العبد الذي مات قبل القبض، بل يكون ذلك للمشتري، وذاك عليه.

ثم إن الضمان المعاوضي المذكور، ليس من الحقوق القابلة للإسقاط; فإن انفساخ العقد ورجوع العوضين - سواء قلنا: بانفساخه حقيقة أو حكما - من الأحكام الشرعية غير القابلة للإسقاط والإبراء والنقل; مما يجري في الحقوق، كما أن اشتراط عدم الانفساخ عند التلف، مخالف للشرع، فلا نفوذ له. ثم إن الرافع لهذا الضمان هو القبض، وهو - كما مر (٣) - عبارة عن الاستيلاء على المبيع والاستقلال به، لا جعله في قبضة البائع، فالتخلية بلا حصول استيلاء للقباض، ليست بقبض، ومعه يصدق القبض عرفا بلا إشكال.

١ - تقدم في الصفحة ٤٧٧ - ٤٧٨.

٢ - يأتي في الصفحة ٥٩٤.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٥١.

وقد قامت القرينة في النبوي (١) على أن القبض ليس بالمعنى الحقيقي؛ وهي عموم الحكم لكل مبيع، ومنه الدار، والبستان، ونحوهما، فلا ينبغي الإشكال في أن القبض - أي الاستيلاء عليه - رافع للضمان. المراد بالنبوي هو التلف العرفي ولو مع عدم إقباض البائع ثم إن المراد بـ «التلف» في النبوي هو التلف العرفي، وتشهد به رواية عقبة (٢)، فيشمل الغرق والسرقعة ونحوهما؛ مما يعد عند العرف تلفاً، فيما إذا كان بحيث لا يرجى عوده، ومنه انفلات الطير وفرار الوحش، إذا لم يرج عودهما. فلو اتفق العود، فإن قلنا: بأن «التلف» صادق قبله فانفسخ العقد، أو حكم به شرعاً، وأن العود نظير الإحياء بعد الموت والتلف الحقيقي، فالحكم كما لم يعد.

وإن قلنا: بأن صدق «التلف» على مثل المذكورات، يتوقف على عدم العود، وأن اليأس عنه أخذ على نحو الطريقة، فمع انكشاف الخلاف ينكشف عدم الانفساخ.

ثم إن الموضوع في النبوي هو التلف قبل القبض، وهو - كما مر - استيلاء القابض على المبيع، وهو صادق ولو مع عدم إقباض البائع، وعدم إذنه، فلا إشكال في انتقال الضمان إلى المشتري بالقبض مطلقاً.

ورواية عقبة بن خالد (٣)، وإن كانت توهم دخالة الإقباض، أو كونه

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٥٧٧.
  - ٢ - تقدمت في الصفحة ٥٧٨.
  - ٣ - تقدمت في الصفحة ٥٧٨.

تمام الموضوع، لكن الأقوى هو ما ذكرناه؛ لأن قوله: «يخرجه» و «أخرجه من بيته» كناية عن الإقباض، وهو - على ما يساعده فهم العرف - طريق إلى حصول القبض عرفاً، ومع الاحتمال لا ترفع اليد عن إطلاق النبوي (١)، بل ما هو المستند الأصيل للحكم، هو النبوي المشهور المفتى به.

وعليه فلو قبضه بلا حق، واسترده البائع فتلف، فهل هو من التلف قبل القبض، أو من التلف بعده؟ وجهان، أو جههما الثاني، هذا كله حكم التلف.

حكم إتلاف المشتري للمبيع وأما الإتلاف، فإما أن يكون من المشتري، وإما أن يكون من البائع، أو من الأجنبي.

وعلى الأول: فإن قلنا بأن مفاد النبوي والرواية، أعم من التلف، بدعوى أن الإتلاف محقق للتلف، ويصدق معه «أنه تلف بإتلاف الغير» فيكون الحكم حينئذ كما تقدم في التلف (٢).

مضافاً إلى إمكان دعوى: أنه بمناسبة الحكم والموضوع، يفهم العرف أن الموضوع عدم وصول المبيع إلى المشتري وتعذره، من غير فرق بين التلف والإتلاف.

مع أن التلف مطلقاً، لا يعقل وقوعه بلا سبب، يكون هو المتلف، فالتلف بجميع أنحاءه يكون تلفاً بإتلاف، غاية الأمر أن السبب قد يكون مختاراً ويصح إسناد «التلف» إليه وقد لا يكون كذلك.

١ - تقدم في الصفحة ٥٧٧.

٢ - تقدم في الصفحة ٥٨٢.

وتشهد لعموم الحكم رواية عقبة؛ حيث إن السرقة بما أنها تلف عرفي، ثبت عليها حكم التلف، وهي فعل السارق، ويصدق «أنه أتلف المبيع على المشتري» أو «البائع».

وعليه فلا بد من الحكم في إتلاف المشتري، بانفساخ العقد آنا ما قبله، ووقوع الإتلاف على ما ل البائع، فيكون المشتري ضامنا له بالغرامة، والبائع ضامنا للثمن المسمى.

وإن قلنا: بانصراف الدليل - على فرض إطلاقه - عن إتلاف المشتري صاحب السلعة، وإن لم نقل: بانصرافه عن إتلاف الأجنبي أو البائع، فعلى المشتري الثمن المسمى، وليست على البائع غرامة. ومع الشك في ذلك، يكون مقتضى الأصول بقاء العقد، وبقاء العين ملكا للمشتري، والثمن ملكا للبائع.

والظاهر انصراف الدليل عن إتلاف المشتري، ورواية عقبة وردت في إتلاف الأجنبي، ولا يمكن إلغاء الخصوصية، لأن له خصوصية، فالحكم بسقوط الضمان الذي نفي عنه الخلاف، في محله.

حكم إتلاف البائع للمبيع

ومما ذكر يظهر الحال في إتلاف البائع؛ فإنه مع القول: بانصراف النبوي عن الإتلاف، فعلى البائع غرامة ما ل المشتري، وعليه ثمن المبيع، ومع القول: بعدمه يفسخ العقد قبل الإتلاف، فلا غرامة عليه، وإنما عليه الثمن المسمى للمشتري، ومع الشك يعمل على مقتضى الأصول المتقدمة.



وأما القول: باجتماع السببين; سبب إتلاف مال الغير، وسبب الانفساخ (١)،  
فضعيف; لامتناع اجتماعهما، لأدائه إلى اجتماع النقيضين; أي الانفساخ  
وعدمه، والتردد بين هذا وذاك ممكن، لكن يرجع معه إلى الأصول كما تقدم.  
والظاهر انصراف النبوي عن إتلاف البائع أيضا، ورواية عقبة في إتلاف  
الأجنبي، وإلغاء الخصوصية مشكل أو ممنوع، والحكم على خلاف القاعدة،  
لا بد فيه من أن يقتصر على مورده.

وهل للمشتري حينئذ خيار الفسخ; لتعذر تسليمه؟

الظاهر ذلك; فإن خيار تعذر التسليم عقلائي، ولا فرق فيه بين وجود  
العين وتلفها.

وتوهم: اختصاص الخيار بمورد إمكان التسليم في نفسه، وعدم التمكن  
منه فعلا (٢) في غير محله.

وأما إتلاف الأجنبي، فمع الغض عن رواية عقبة أو الإشكال في سندها،  
يكون الحكم كما مر، وأما مع النظر إليها، والقول: بجبر سندها بعمل الأصحاب،  
فينفسخ العقد، كما لو تلف قبل القبض.

عدم جواز حبس القيمة المضمونة إلى دفع المشتري للثمن  
ثم إنه في كل مورد تكون للمشتري القيمة على البائع، هل له حبس  
القيمة على الثمن، كما له حبس العين، أم لا؟

١ - المكاسب: ٣١٤ / السطر ٢٠، أنظر حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٣ /  
السطر ٣٣.

٢ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٤ / السطر ٥.

الأقوى العدم؛ لعدم الدليل عليه، فإن جواز الحبس إن كان لحكم العقلاء به في طرفي المعاوضة، فلا شبهة في أن القيمة ليست طرفاً، وما وقع في بعض الكلمات: من وقوع العقد على العين بشئونها (١) غير مرضي، قد مر الكلام فيه في محله (٢).

وإن كان للالتزام الضمني من المتعاقدين، فلا شبهة في عدم الالتزام - على فرضه - إلا بالنسبة إلى العوضين، لا قيمتهما، أو مثلهما، مع أن الالتزام المذكور لا أساس له.

وما قد يقال: من أن هذا الالتزام ليس إلا للتحفظ على ما له؛ لئلا يذهب هدراً خارجاً مع عدم تسلم عوضه، وهذا المعنى موجود في القيمة، وهي في الحقيقة مالية ما له، وبها العبرة في المعاملات، لا بأشخاص الأموال (٣). لا يرجع إلى محصل، لا لمجرد منع أصل الالتزام، بل لأنه مع تسليمه لا التزام إلا بالنسبة إلى العوضين، وأما بالنسبة إلى المالية، فمن الضروري أن لا التزام بالمالية المشتركة بين العين وغيرها.

والالتزام بالقيمة في عرض الالتزام بالعين - على نحو يلزم منه الجمع بين العين وبدلها أو التخيير بينهما - مما هو ظاهر الفساد.

والالتزام بها في طول الالتزام بالعين؛ بأن يلتزم كل على رد العين، وعلى فرض عدمه على رد بدلها، مما لا ينبغي التفوه به، ولا دليل على ثبوت حكم المبدل للبدل، فالأقوى عدم جواز الحبس.

ومما مر ظهر حال ما لو كان إتلاف البائع، بعد ما قبض المشتري بغير إذنه،

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ١: ٧٩ / السطر ٢.

٢ - تقدم في الجزء الأول: ٤٨٢.

٣ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٤ / السطر ١٧.

وكان له الاسترداد، حيث إن إتلافه وقع بعد القبض، فلا يشملها النبوي (١) بل تكون عليه الغرامة للمشتري، وعلى المشتري الثمن المسمى، هذا كله في تلف المبيع.

حكم تلف عوض المبيع المعين قبل قبضه  
وأما تلف عوض المبيع المعين قبل قبضه، فهل يلحق بتلف المبيع فيما مر، أو لا؟

أو يفصل بين ما إذا كان من النقد فلا يلحق، وبين ما إذا كان من العروض، فيلحق تلفه قبل القبض حكم تلف المبيع قبل القبض، وذلك لأن في الثاني يصدق «المبيع» على كل من العوضين، ويصدق «البائع» عليهما، وكذا «المشتري» كما مر في محله (٢)؛ فإن «البيع» مبادلة مال بما ل، أو تمليك عين بعوض، وهما صادقان على كل من العوضين؟

فإذا باع ناقة بجمل، أو بادلها به، يصدق على كل منهما عنوان «المبيع» وكان كل من المتعاملين بائعا ومشتريا، فلا ينبغي الإشكال في صدق النبوي (٣) عليهما، وثبوت الحكم لهما.

والمعاملات الواقعة في عصر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ومصره، لو لم تكن جميعها من

مبادلات الأعيان بالأعيان، فلا إشكال في أنها كانت متعارفة وشائعة؛ بحيث لم يكن ينقدح في ذهن السامع من قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «كل مبيع تلف قبل قبضه...» (٤)

١ - تقدم في الصفحة ٥٧٧.

٢ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٦٠.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٧٧.

٤ - تقدم في الصفحة ٥٧٧.

إلا عموم الحكم لطرفي المبادلة؛ لعدم تعارف البيع بالأثمان، ولا سيما في عصر صدور الحديث.

وأما إذا كان الثمن من النقدين ونحوهما، ففي صدق «المبيع» عليه خفاء، وعلى فرض تسليم الصدق، فيمكن القول بالانصراف. وما في كلمات القوم المحكية في كتاب الشيخ الأعظم (قدس سره) من الصدق (١)، إنما هو في فرض مبادلة عين بعين، فلا دلالة في كلماتهم على الصدق في الأثمان.

ولكن يمكن أن يقال: إنه إذا جرى الحكم في العوضين فيما إذا كانا من الأعيان، فمن البعيد جدا التفصيل بين النقد وغيره، بل المناسبات العقلانية توجب تعميم الحكم لهما، ويؤيده ذيل رواية عقبة (٢). لكن باب المناقشة في دلالتها واسع؛ لاحتمالات فيها، لعل أقربها بفهم العرف، أنه بعد قبض المبيع، ضامن للثمن إلى أن يردّه، وليس في ذكر الظاهر مكان الضمير دلالة على غير ذلك؛ إذ مثله كثير في الكلمات. بل لا يبعد أن يكون المتفاهم من الرواية، كون الثمن في مورد السؤال كلياً، ولا يقاس عصر الصادقين (عليهما السلام)، بعصر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)؛ فإن في عصرهما كان النقد

رائجاً، لكن المعاملة بالنقد الخارجي نادرة جداً. وكيف كان: لا إشكال في الحكم في الصورة الأولى من الصورتين المتقدمتين، ولا يبعد في الصورة الثانية، وقد حكي عدم الخلاف في المسألة (٣).

١ - المكاسب: ٣١٤ / السطر ٢٧.

٢ - تقدمت في الصفحة ٥٧٨.

٣ - المكاسب: ٣١٤ / السطر ٣١.

عدم إلحاق سائر المعاوضات بالبيع ثم إنه لا وجه لإلحاق سائر المعاوضات بالبيع في الحكم المتقدم؛ لعدم شمول الدليل لها، وعدم إمكان إلغاء الخصوصية، بعد أن كان الحكم على خلاف الأصول والقواعد.

ودعوى: أن الحكم في البيع وغيره عقلائي؛ فإنه إذا تلف المبيع مثلا في يد البائع قبل قبضه، يكون بناء العقلاء على رد الثمن، أو عدم تأديته، من غير رجوع إلى الغرامة (١).

غير مسموعة؛ لعدم ثبوت هذا البناء على نحو يمكن أن يثبت به حكم مخالف للقاعدة والأصول الشرعية، فالتجاوز عن مورد النص بلا وجه. ومجرد ذكر العلامة (رحمه الله) في «التذكرة» فرعا يستفاد منه حكمه بثبوته لمطلق المعاوضات (٢)، لا يدل على تسالم الفريقين.

حكم تلف بعض المبيع قبل القبض ولو تلف بعض المبيع قبل القبض، فإن كان مما يكون مبيعا مستقلا في الواقع وإن كان جزءا بحسب الإنشاء؛ بحيث كان العقد منحلا في الواقع إلى عقود، والبيع إلى بيوع ومبيعات، كما لو ساوم أشياء مختلفة، وكان لكل منها قيمة خاصة، ثم نقلها بعقد واحد، فلا إشكال في تعدد البيع والمبيع، وفي صدق «المبيع» على كل سلعة.

١ - مصباح الفقاهة ٧: ٦٠٠ - ٦٠١ و ٦٠٥.

٢ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٧٥ / السطر ٣٨.

بل ولا كلام فيه، ولعله خارج عن محط بحثهم.  
كما لا إشكال في أن الأجزاء التي لا يقسط عليها الثمن بوجه - كعين  
الدابة ويدها - لا يتعدد بتعدد البيع والمبيع، ولا ينحل البيع بالنسبة إليها إلى  
بيوع.

نعم، يكون تلفها موجبا لتعيب المبيع، كفقده الأوصاف، ويأتي الكلام  
فيها (١).

إنما الكلام في الأجزاء التي يقسط عليها الثمن لها، ولكن لم تكن بمثابة  
الصورة الأولى، كبيع من من السمن، وكييل من الحنطة، وبيع الدار والبستان، وأن  
البيع هل ينحل بالنسبة إليها إلى بيوع متعددة حسب الأجزاء الفرضية والكسور  
المشاعة، وهل هنا تمليكات عديدة، وقرارات متعددة.

أو أن البيع والقرار والتمليك والنقل، واحد ينقل به الدار، ونقل الدار نقل  
مجموعها؟ وهذا هو الحق الحقيقي بالتصديق.

وأما الاحتمال الأول الذي التزم به جمع من المحققين (٢)، فمع أنه  
مخالف للاعتبار العقلائي، لازمه أن ينتقل الجزء الواحد مرات كثيرة، فالدار  
تنتقل تارة: نفسها المشتملة على الأجزاء الفرضية والمشاعة، وتنتقل الأجزاء  
بنقلها، والأجزاء تنتقل تارة: بوجودها المعين الفرضي، وتارة: بنحو الإشاعة.  
فعند التأمل فيه والمحاسبة، يعلم لزوم تعلق بيوع غير متناهية على كل  
جزء؛ بالعناوين غير المتناهية، ولازمه غررية أكثر تلك البيوع.  
فالحق: أن في تلك الموارد، ليس المنشأ إلا بيعا واحدا، وقرارا فاردا،

١ - يأتي في الصفحة ٥٩٤.

٢ - المكاسب: ٣١٥ / السطر ٤، منية الطالب ٢: ١٩٠ / السطر ١٥، حاشية المكاسب،  
المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٥ / السطر ٨.

وتمليكا واحدا، ونقلا واحدا، به تنقل الدار، فالأجزاء المشاعة والمفروضة، منقولة بنقل الكل ومملوكة بتملكه، والوجدان أصدق شاهد على عدم تعلق قصود كثيرة في بيع الدار، وعلى عدم وجود قرارات متعددة. وعلى ذلك: يكون الانفساخ بالنسبة إلى الأجزاء المشاعة أو غير المشاعة ممتنعا؛ لأنه فرع تعلق العقد بها، فلا ينبغي الإشكال في خروج تلف الأجزاء عن مفاد النبوي (١).

نعم، يمكن أن يقال: إن العرف بمناسبات مغروسة في أذهانهم، يفهمون حكم الأجزاء بتنقيح المناط القطعي، وعلى ذلك لا بد من الالتزام بالانفساخ التعبدي؛ في كل من تلف الكل، وتلف الجزء، بعد عدم إمكان الالتزام بالانفساخ الحقيقي في تلف الأجزاء.

وعدم جواز التفكيك بينهما؛ إما لعدم إمكانه، أو لعدم مساعدة العرف عليه، ولازم إطلاق الانفساخ التعبدي، ترتيب جميع آثار الانفساخ الحقيقي. أو القول: بأن للشارع الأقدس الحكم بالانفساخ الحقيقي؛ بالنسبة إلى الجزء الفاتت، ومصححه إضافة البيع الإنشائي إلى الأجزاء بنحو من الاعتبار، وإن لم يتعلق العقد والقرار إلا بالمجموع والكل.

أو القول: باعتبار الشارع وقوع التلف كلا أو بعضا قبل العقد وفي مال المالك، فيكون العقد بحسب هذا الاعتبار والتعبد، واقعا على التالف - لا حقيقة، بل تعبدا - قبيل التلف، ومقتضاه رجوع تمام الثمن مع تلف الكل، وبعضه مع تلف البعض.

هذا كله بناء على استفادة الحكم في الأجزاء من الدليل، وإلا فيختص

بتلف المبيع، وهو الكل، لا جزؤه.  
حكم تلف أوصاف المبيع قبل القبض  
وأما تلف الأوصاف أو ما هو نظيرها؛ مما لا يقسط عليه الثمن، ويكون مما  
يوجب تعيب المبيع، فلو قام عليه دليل، لجاؤه فيه ما ذكرناه في التلف في زمن  
الخيار (١)، حيث دل الدليل على ضمان العيب.  
وأما مجرد تصور المصحح للضمان، فلا يوجب الحكم به ما لم يقيم عليه  
دليل، ولم يدل في المقام دليل على ضمان الأوصاف، ولا على ضمان الأجزاء  
التي هي مثلها، والتقدير في النبوي: بأن يقال: «كل مبيع تلف بذاته، أو بوصفه  
وشؤونه...» خلاف الأصل.  
وما أفاده الشيخ الأعظم (قدس سره) (٢) مجرد تصور لا دليل عليه في مقام الإثبات.  
والاستدلال: بأن الكل لما كان مضمونا، فكذا الجزء والوصف (٣) واضح  
البطلان، حتى على القول بالقياس.  
وقياس المقام بالتلف في زمان الخيار (٤) باطل، بل مع الفارق، فالرد بلا  
دليل، فضلا عن التخيير بينه وبين الأرش.  
والتشبه بدليل نفي الضرر (٥) مع بطلانه من أساسه، لا وجه له في

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٤٦٢.
  - ٢ - المكاسب: ٣١٥ / السطر ١٥.
  - ٣ - أنظر المكاسب: ٣١٥ / السطر ١٠ - ١١.
  - ٤ - المكاسب: ٣١٥ / السطر ١٨ - ١٩.
  - ٥ - تقدم في الصفحة ٥١٩، وسائل الشيعة ٢٥: ٤٢٨ - ٤٢٩، كتاب إحياء الموات، الباب ١٢، الحديث ٣ و ٥.



المقام الذي كان التلف فيه، واقعا على مال المشتري وفي ملكه.  
بل لأحد أن يقول: إن أخذ الأرش ضرر على البائع، فلو قام إجماع على  
الرد يؤخذ به، ولا يحتاج إلى تطويل في وجهه، لكنه غير معلوم، هذا كله إذا  
تعيب بأفة سماوية.  
وأما لو تعيب بفعل أحد، فلا بد من الحكم على مقتضى القواعد، فإن كان  
بفعل المشتري فلا أثر له، وإن كان بفعل البائع أو الأجنبي، فعليه الضمان.

## مسألة

في بيع ما يكال ويوزن قبل قبضه  
اختلفت كلمات الأصحاب في بيع ما يكال ويوزن قبل قبضه، كما اختلفت  
الأخبار في ذلك، وقد وردت جملة منها في البيع قبل القبض، وجملة منها في  
البيع قبل الكيل والوزن.  
والظاهر رجوع الطائفتين إلى أمر واحد؛ إما برجوع القبض إلى الكيل  
والوزن، أو بالعكس؛ لأن المتعارف حصول القبض بالكيل، وتحقق الكيل إذا  
تحقق القبض، فهما متلازمان عادة، والظاهر أن المراد في الطائفتين حصول  
القبض، فترجع الطائفة الثانية إلى الأولى.  
وتدل على ذلك صحيحة معاوية بن وهب قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن  
الرجل، يبيع البيع قبل أن يقبضه.  
فقال: «ما لم يكن كيل أو وزن فلا تبعه حتى تكيه أو تزنه، إلا أن  
توليه الذي قام عليه» (١).

---

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٥ / ١٤٦، وسائل الشيعة ١٨: ٦٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام  
العقود، الباب ١٦، الحديث ١١.

حيث إن السائل سأل عن بيعه قبل قبضه، فأجاب (عليه السلام) بقوله: «فلا تبعه حتى تكيّله أو تزنه» فيكون ذلك ظاهر الدلالة على أن المراد بـ «الكيل» و «الوزن» هو القبض كناية، وإرجاع السؤال إلى الكيل بعيد جدا. ورواية أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجل اشترى طعاما، ثم باعه قبل أن يكيّله.

قال: «لا يعجبني أن يبيع كيلا أو وزنا قبل أن يكيّله أو يزنه، إلا أن يوليه كما اشتراه، إذا لم يربح فيه أو يضع، وما كان من شيء عنده ليس بكيل ولا وزن، فلا بأس أن يبيعه قبل أن يقبضه» (١). فإن الظاهر منها: أن المراد بـ «الكيل» في الصدر هو القبض كناية؛ للتلازم بينهما في الغالب.

وكيف كان: فجميع الروايات الواردة في الباب - مما تعرضت للقبض، أو للكيل والوزن - ترجع إلى البيع قبل القبض، فلا بد من ملاحظة المجموع والجمع بينها.

الروايات الواردة في بيع المتاع قبل قبضه فنقول: لا إشكال في دلالة جملة من الروايات لولا القرينة، على بطلان البيع قبل القبض؛ فإن النواهي المتعلقة بالبيع ونحوه - مما يتوقع منه ترتب الأثر والصحة - ظاهرة عرفا في الإرشاد إلى الفساد، لا بمعنى الظهور اللفظي اللغوي؛ فإن النهي لم يوضع إلا للزجر، بل بمعنى أن تعلقه بما ذكر، يوجب فهم الإرشاد

---

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٧ / ١٥٤، وسائل الشيعة ١٨: ٦٩، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ١٦.

إلى الوضع.

وهذه الروايات:

منها: ما هي شاملة لجميع أنواع البيع، من غير فرق بين المكيل والموزون وغيرهما، ومن غير فرق بين المرابحة والتولية.

كموثقة عمار، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «بعث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) رجلا من

أصحابه واليا، فقال له: إني بعثتك إلى أهل الله - يعني أهل مكة - فانهم عن

بيع ما لم يقبض، وعن شرطين في بيع، وعن ربح ما لم يضمن» (١).

وفي مناهي النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «ونهى عن بيع ما لم يضمن» (٢) بناء على أن

المراد به قبل القبض، فإنه لا ضمان قبله على المشتري.

ورواية غياث بن إبراهيم، عن جعفر، عن أبيه، عن علي (عليهم السلام): «أنه كره بيع صك الورق حتى يقبض» (٣).

وفي «المجمع»: الصك بتشديد «الكاف»، كتاب كالسجل، يكتب في

المعاملات، نقل أن الرؤساء في القديم، كانوا يكتبون كتبا في عطاياهم لرعيهم

على شئ من الورق، فيبيعونها معجلا قبل قبضها، فجاء في الشرع النهي عن ذلك؛ لعدم القبض (٤). انتهى.

١ - تهذيب الأحكام ٧: ٢٣١ / ١٠٠٦، وسائل الشيعة ١٨: ٥٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٠، الحديث ٦.

٢ - الفقيه ٤: ٤ / ١، وسائل الشيعة ١٨: ٥٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٠، الحديث ٨.

٣ - تهذيب الأحكام ٦: ٣٨٦ / ١١٤٩، وسائل الشيعة ١٨: ٧٠، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٢٠.

٤ - مجمع البحرين ٥: ٢٧٩.

ومن الواضح: أن العطايا المسجلة، إما أعم من المكيل والموزون، أو مخصوصة بغيرهما.

ومنها: ما تختص ب «الطعام» من غير فرق بين المكيل والموزون وغيرهما، فإنه مطلق ما يؤكل على ما في اللغة (١)، وربما يستعمل في البر، كرواية حزام قال: ابتعت طعاما من طعام الصدقة، فأربحت فيه قبل أن أقبضه، فأردت بيعه، فسألت النبي (صلى الله عليه وآله وسلم). فقال: «لاتبعه حتى تقبضه» (٢).

وقوله (صلى الله عليه وآله وسلم) في الجواب إن كان مطلقا وإن كان السؤال في مورد الربح،

يعم بيع التولية - ويحتمل أن يكون السؤال أيضا مطلقا، وإن كانت الواقعة في المرابحة، وإلا كما هو الظاهر، اختص بالمرابحة - ويعم مطلق الطعام، سواء كان فيه كيل ووزن أو لا، ونحوها رواية علي بن جعفر (٣). واستعمال «الطعام» في بعض روايات الباب (٤) في المكيل بقرينة، لا يوجب حمل غيره عليه بلا قرينة قائمة.

وفي بعضها ضم الثمرة إلى الطعام، وهي إما خصوص التي في الشجرة، فلا تكون من المكيل والموزون فعلا، وإما أعم منها، مع أن بعض الأئمة ليس بمكيل

١ - لسان العرب ٨: ١٦٤، مجمع البحرين ٦: ١٠٥، المنجد: ٤٦٦.

٢ - أمالي الطوسي: ٣٩٩ / ٨٩١، وسائل الشيعة ١٨: ٧٠، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٢١.

٣ - ستأتي في الصفحة ٦٠١ - ٦٠٢.

٤ - وسائل الشيعة ١٨: ٦٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٣ و ٥ و ٦ و ١٣.

ولا موزون، بل من المعدود، كرواية سماعة (١) قال: سألته عن الرجل يبيع الطعام أو الثمرة، وقد كان اشتراها ولم يقبضها.  
قال: «لا، حتى يقبضها، إلا أن يكون معه قوم يشاركهم، فيخرجه بعضهم من نصيبه من شركته بربح، أو يوليه بعضهم، فلا بأس» (٢).  
والحكم فيها يعم المكيل والموزون وغيره، وقد استثنى الموردين. ومنها: ما هي مختصة بالمكيل على نحو الإطلاق، من غير استثناء التولية، كصحيحة الحلبي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال: في الرجل يبتاع الطعام، ثم يبيعه قبل أن يكال.  
قال: «لا يصلح له ذلك» (٣).  
ومنها: ما تختص بالمكيل، أو به وبالموزون، مع التفصيل فيها بين المرابحة والتولية، كصحيحة علي بن جعفر المصروفة بالتفصيل: أنه سأل أخاه موسى بن جعفر (عليه السلام) عن الرجل يشتري الطعام، أيصلح يبعه قبل أن يقبضه؟  
قال: «إذا ربح لم يصلح حتى يقبض، وإن كان يوليه فلا بأس».  
وسألته عن الرجل يشتري الطعام، أيحل له أن يولي منه قبل أن يقبضه؟

١ - رواها الشيخ الطوسي بإسناده، عن الحسين بن سعيد، عن الحسن، عن زرعة، عن سماعة. والرواية موثقة - كما يأتي في الصفحة ٣٩٨ - بزراعة وسماعة، فإنهما ثققتان واقفيان.

أنظر رجال النجاشي: ١٧٦ / ٤٦٦، و ١٩٣ / ٥١٧، الفهرست: ٧٥ / ٣٠٣، رجال الطوسي: ٣٥١ / ٤.

٢ - تهذيب الأحكام ٧: ٣٦ / ١٥٢، وسائل الشيعة ١٨: ٦٨، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ١٥.

٣ - الكافي ٥: ١٧٨ / ٢، وسائل الشيعة ١٨: ٦٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٥.

قال: «إذا لم يربح عليه شيئاً فلا بأس، فإن ربح فلا بيع حتى يقبضه» (١). ونحوها صحيحة منصور (٢) ومعاوية بن وهب (٣) وإن كان في قوله: «يوليه» احتمال آخر.

ومنها: نحو ذلك مع استثناء المواضعة أيضاً، كرواية أبي بصير (٤).  
القرائن الدالة على إرادة الكراهة

وكيف كان: ففي تلك الروايات - مع الغض عما يقابلها - شواهد على الكراهة:

منها: ما في موثقة عمار (٥)، من بعث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الوالي إلى مكة،

وأمره بنهيهم عن بيع ما لم يقبض بنحو الإطلاق، مع أنه لا منع في غير المكيل والموزون والطعام - كالثياب ونحوها - بلا ريب.

وقضية الإطلاق والتقييد في مثله غير جارية بلا إشكال، وإنما يجريان

في الأحكام القانونية، وأما في المورد الواردة فيه هذه القضية - مما هو بعث للوالي إلى طائفة، وأمره بنهيهم فعلاً بنحو الإطلاق عن شيء - فلا يصح أن يقال:

١ - مسائل علي بن جعفر: ١٢٣ / ٨٣، و: ١٢٤ / ٨٤، قرب الإسناد: ٢٦٥ / ١٠٥٢، تهذيب الأحكام ٧: ٣٦ / ١٥٣، وسائل الشيعة ١٨: ٦٧، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٩.

٢ - الفقيه ٣: ١٣٦ / ٥٩٣، تهذيب الأحكام ٧: ٥٦ / ٢٤١، وسائل الشيعة ١٨: ٦٩، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ١٨.

٣ - تقدمت في الصفحة ٥٩٧، الهامش ١.

٤ - تقدمت في الصفحة ٥٩٨، الهامش ١.

٥ - تقدمت في الصفحة ٥٩٩، الهامش ١.

إنه إطلاق يقيد بغيره.

بل في كل مورد كان من هذا القبيل، لا يكون ذلك الجمع عرفياً، بل يقع التعارض بينه وبين المقيد، فلا بد من الحمل على الكراهة. ولا إشكال فيه؛ فإن كراهة بيع ما لا يقبض وما لا يضمن الذي ورد في رواية أخرى بنحو الإطلاق، لا مانع من القول بها؛ فإن للكراهة مراتب، بعضها أشد من بعض، فيجمع بين مثله وبين الموارد التي نفي فيها البأس عن غير المكيل، على نفي شدة الكراهة، ولولا غير هذا الشاهد، لتعين الحمل على الكراهة.

هذا مع أن النهي التنزيهي في مناهي النبي، غير عزيز.

ومنها: ما في ذيل الموثقة؛ من النهي عن ربح ما لم يضمن، مع أنه ليس على الإطلاق ممنوعاً، ولا يجري فيه الجمع بالإطلاق والتقييد؛ لما مر من عدم عقلائيته (١)، ولا سيما مع الإشعار أو الدلالة على العلية، وأما الحمل على الكراهة فلا مانع منه.

فيظهر من الموثقة، كراهة بيع ما لم يقبض مطلقاً، وكراهة ربح ما لم يقبض كذلك، فالكراهة في بيع المرابحة قبل القبض أشد؛ لكونها من جهتين. ومنها: ما في مناهي النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «ونهى عن بيع ما لا يضمن» (٢) المشعر

بل الدال، على أن علة النهي هو عدم الضمان، مع أنه محقق في مطلق ما لم يقبض، فالعلة موجودة في الجميع، والتقييد في مثله مرجوح، والحمل على الكراهة هين.

١ - تقدم في الصفحة السابقة.

٢ - تقدم في الصفحة ٥٩٩.



ومنها: ما في موثقة سماعة (١) من الجمع بين الطعام والثمرة في النهي عن البيع قبل القبض، حيث إن «الثمرة» إما بنفسها ظاهرة في الثمرة على الشجرة، أو في تلك الرواية؛ لمكان المقابلة بينها وبين الطعام، مع أن الثمرة على الشجرة، ليست من المكيل والموزون، ولا منع في بيعها قبل القبض، وأما الكراهة فلا مانع منها.

ومنها: التعبيرات الواردة فيها مما تناسب الكراهة، مثل «لا يصلح» خصوصا ما في صحيحة الحلبي حيث قال: «لا يصلح له ذلك» (٢) فإن المفهوم منه أنه جائز، لكن ليس صالحا له، وإلا ففي الحكم الشرعي الإلزامي لا يعبر بمثله، فهو مناسب للإرشاد إلى مصلحته، أو للكراهة؛ فإن أمرها سهل. ومثل مفهوم «لا بأس» وخصوصا «لا يعجبني» الظاهر فيها، وحمل النهي على الكراهة، أهون من حمل مثله على الحرمة.

بل الحمل على الكراهة في النواهي، وعلى الاستحباب في الأوامر، أمر هين في نفسه؛ لعدم الدلالة فيهما على الوجوب والحرمة وضعا ولفظا، وإنما الحمل على الوجوب والحرمة؛ لأجل تمامية حجة المولى بيعته وزجره، ومن الواضح أنه ترفع الحجة بأدنى ظهور.

وليس الأمر من قبيل تقديم الظاهر والأظهر؛ فإن ذلك إنما يصح في الدلالات اللفظية اللغوية، وليس فيهما دلالة لفظية لغوية على الحرمة والوجوب.

ولا إشكال في أن مثل قوله (عليه السلام): «لا يعجبني» (٣) الظاهر في الكراهة

١ - تقدمت في الصفحة ٦٠١، الهامش ٢.

٢ - تقدمت في الصفحة ٦٠١.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٩٨.

عرفا مقدم على النواهي؛ لقطع الحجة به، وعدم الظهور فيها رأسا. ومنها: الاختلاف الشديد في الروايات كما يظهر للمراجع، مما يرتفع بالحمل على الكراهة، والالتزام بالمراتب فيها، وأمر الكراهة هين. فعلى ما ذكرناه، لا تصل النوبة إلى الجمع بين الروايات الناهية وبين ما يعارضها، مثل صحيحة الحلبي (١) - المشتملة على «الثمرة» ونفي البأس عن بيعها مع الربح، بل الأمر به - المعارضة لموثقة سماعة (٢) المشتملة على النهي عن بيعها قبل القبض مرابحة.

ومثل رواية الكرخي قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): أشتري الطعام من الرجل، ثم أبيع من رجل آخر قبل أن أكتاله، فأقول: ابعث وكيك حتى يشهد كيلاه إذا قبضته.

قال: «لا بأس» (٣).

وليس فيه دلالة على كون المبيع كليا، بل إما كان شخصا، كما لا يبعد بحسب المتفاهم العرفي، وكان اشتراؤه بإخبار البائع أو بعلمه بكيلاه، وإما كان السؤال أعم من ذلك.

ورواية جميل، عن أبي عبد الله (عليه السلام): في الرجل يشتري الطعام، ثم يبيعه

---

١ - عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سألته عن الرجل يشتري ثمرة ثم يبيعها قبل أن يأخذها؟ قال: لا بأس به إن وجد بها ربحا فليبع.

الفقيه ٣: ١٣٢ / ٥٧٦، وسائل الشيعة ١٨: ٦٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٤.

٢ - تقدمت في الصفحة ٦٠١، الهامش ٢.

٣ - الفقيه ٣: ١٣١ / ٥٦٩، وسائل الشيعة ١٨: ٦٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٣.

قبل أن يقبضه.

قال: «لا بأس».

ويوكل الرجل المشتري منه بقبضه وكيهه.

قال: «لا بأس» (١).

وقوله: «يوكل...» إلى آخره، سؤال آخر، فصدرها صريح في المطلوب.

فتحصل من جميع ما مر: أقربية الجمع بين شتاتها؛ بالحمل على الكراهة

ومراتبها، والظاهر عدم الفرق في الحكم بين بيع الكلي وغيره.

وما ذكرناه في مقام الجمع وإن كان فيه بعض مخالفة للظاهر، لكنه أرجح

من عمل الإطلاق والتقييد، والحمل على الحرمة أو البطلان، كما لا يخفى على

المنصف.

شمول النهي عن بيع ما لم يقبض للمبيع والثلث

ثم إن مقتضى إطلاق موثقة عمار المتقدمة (٢) عدم الفرق في الحكم بين

المبيع والثلث، وقد مر أن عمل الجمع بالإطلاق والتقييد، لا يجري في مثله (٣).

مع أن ما ورد (٤) من الروايات في المبيع وإن كان مورد السؤال والجواب

فيها هو المبيع، لكنها لم يظهر منها الاختصاص به، فلا مانع من الأخذ بالموثقة

وبالأخبار الواردة في المبيع، وقد رجحنا ثبوت الكراهة لمطلق ما لم يقبض ولو

١ - الكافي ٥: ١٧٩ / ٣، المقنع: ٣٦٧، تهذيب الأحكام ٧: ٣٦ / ١٥١، وسائل الشيعة

١٨: ٦٦، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ٦.

٢ - تقدمت في الصفحة ٥٩٩.

٣ - تقدم في الصفحة ٦٠٢.

٤ - وسائل الشيعة ١٨: ٦٥، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦.

لم يكن مكيلا.  
مضافا إلى إمكان استفادة حكم الثمن أيضا من نهيه (صلى الله عليه وآله وسلم): «عن  
بيع ما لم  
يضمن» (١) بناء على عموم الحكم بعدم الضمان قبل القبض للثمن، كما مر الكلام  
فيه (٢).  
مضافا إلى أن المبادلة إذا وقعت بين الأعيان - كبيع حنطة بشعير وحمار  
ببقر - يصدق على كل من العوضين «المبيع» كما مر (٣)، والتفصيل بينه وبين  
المبادلة بالنقود بعيد.  
وبعد ذلك، لا يحتاج في الحكم إلى الاستدلال بما حكي عن «التذكرة» (٤)،  
ولا بما في ذيل صحيحة الحلبي (٥) كما تشبث به بعض المحشيين، واستشكل  
فيه (٦).  
ومن العجيب عدم استدلالهم بالموثقة، بل قال بعض أهل التحقيق: لم  
يثبت من طرفنا ما يدل على المنع عن بيع ما لم يقبض مطلقا، حتى يسري حكم

- 
- ١ - تقدم في الصفحة ٥٩٩، الهامش ٢.
  - ٢ - تقدم في الصفحة ٥٨٩ - ٥٩٠.
  - ٣ - تقدم في الجزء الرابع: ٢٦٠، وتقدم في الصفحة ٥٨٩.
  - ٤ - تذكرة الفقهاء ١: ٤٧٥ / السطر ٥، المكاسب: ٣١٦ / السطر ٣٣.
  - ٥ - كرواية الحلبي قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قوم اشتروا بزا فاشتركوا فيه جميعا ولم يقسموه، أيصلح لأحد منهم بيع بزه قبل أن يقبضه؟ قال: لا بأس به، وقال: إن هذا ليس بمنزلة الطعام، إن الطعام يكال.
  - الفقيه ٣: ١٣٦ / ٥٩٤، تهذيب الأحكام ٧: ٥٥ / ٢٤٠، وسائل الشيعة ١٨: ٦٧، كتاب التجارة، أبواب أحكام العقود، الباب ١٦، الحديث ١٠.
  - ٦ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٨ / السطر ٢٣.

المبيع إلى الثمن (١).  
وقد عرفت: ورود الرواية الموثقة من طرفنا (٢)، وكذا الرواية الواردة في  
مناهي النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) من طرفنا (٣)، المشتملة على بيع ما لم  
يضمن، وإن كان في  
طريقها ضعف (٤).  
واحتمال كون أمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، والي مكة بالنهي عن  
المذكورات، من  
مختصات أهل مكة مقطوع البطلان، كاحتمال كون تلك النواهي من الأحكام  
السلطانية، لا الشرعية.  
مع أن الحكم التنزيهي السلطاني بعيد في نفسه، مضافا إلى أن أحكامه  
السلطانية، نافذة في الأمة إلى الأبد.  
شمول النهي لجميع أسباب النقل  
ثم إن مقتضى إطلاق الموثقة، ثبوت الحكم لكل ما انتقل إليه ولم  
يقبضه، سواء انتقل بالبيع، أو بغيره من المعاوزات.  
بل وبغيرها كالإرث والصداق؛ فإن النهي عن بيع ما لم يقبض شامل  
لجميع، وإن احتمل انصرافه إلى المضمونات قبل القبض، ويستأنس له بما في  
رواية مناهي النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) من النهي عن بيع ما لم يضمن، وبما في  
ذيل موثقة

١ - حاشية المكاسب، المحقق الأصفهاني ٢: ٢٠٨ / السطر ٢٠ - ٢١.

٢ - تقدم في الصفحة ٥٩٩.

٣ - تقدم في الصفحة ٥٩٩.

٤ - لاشتماله على بعض المجاهيل كشعيب بن واقد وعبد العزيز بن محمد بن عيسى الأبهري.  
أنظر الفقيه (المشيخة) ٤: ١١٤.

عمار من النهي عن ربح ما لم يضمن، وبعدم إشارة في الروايات الكثيرة الواردة في الباب إلى غير ما انتقل بالبيع.

لكن الانصراف غير ظاهر، والاستثناس بما ذكر غير مفيد، والأمر سهل حيث يكون الحكم على سبيل الكراهة، هذا كله في بيع غير المقبوض.

حكم نقل غير المقبوض بغير البيع  
وأما نقل غير المقبوض - مما انتقل إليه ببيع وغيره - بغير البيع، فلا دليل عليه.

إلا أن يقال: إن النهي عن بيع ما لم يضمن المشعر بالعلية، يستفاد منه أن عدم الضمان، موجب للمنع تنزيها عن مطلق الانتقال، بل مناسبة الحكم والموضوع أيضا تقتضيه، وفيه تأمل.

ثم إنه بعد ما عرفت: من أن النهي عن بيع ما لم يقبض تنزيهي (١)، لا داعي إلي بسط الكلام في الفروع.

مع أنك قد عرفت: أن بيع ما لم يقبض مطلقا مكروه، سواء كان الانتقال إليه بالبيع أو بغيره، وعرفت أن في نقل ذلك بغير البيع، وجها للكراهة قابلا للمناقشة، فيستخرج مما ذكر جميع ما ذكره في فروع المسألة.

١ - تقدم في الصفحة ٦٠٢ و ٦٠٦.

والحمد لله أولاً وآخراً، وظاهراً وباطناً، والصلاة والسلام على النبي الأعظم، وعلى  
أوصيائه الهداة المهديين. وقد وقع الفراغ من تسويده يوم السبت ١٥ / ج ١ / ١٣٩٦  
في جوار مرقد مولانا أمير المؤمنين، سلام الله عليه وعلى آبائنا الطاهرين. وقد ابتلينا  
ببليات نزلت بالإسلام والمسلمين، أرجو من الله تعالى أن يمن علينا برفعها، وينظر إلينا  
بنظرة رحمة وإن كنا مستحقين؛ لتقصيرنا في القيام بالوظائف التي على كاهلنا.  
ربنا عاملنا بلطفك، لا بعدلك.

الفهارس العامة

- ١ - الآيات الكريمة
- ٢ - الأحاديث الشريفة
- ٣ - أسماء المعصومين (عليهم السلام)
- ٤ - الأعلام
- ٥ - الكتب الواردة في المتن
- ٦ - مصادر التحقيق لكل الكتاب
- ٧ - الموضوعات



١ - فهرس الآيات الكريمة

الآية رقمها الصفحة

البقرة (٢)

أحل الله البيع وحرم الربا ٢٧٥ ٥٢٩

فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون ٢٧٩ ٥٢٧، ٥٢٨

فرهان مقبوضة ٢٨٣ ٥٥٠

النساء (٤)

فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ٢٤٥ ٣، ٢٦٢

للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون... ٣٧٥ ٧، ٣٧٦، ٣٧٨،

٣٩٠، ٤٠٣

فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة ٢٤ ٦٤

الرجال قوامون على النساء ٣٤ ٢٤١

واللاتي تخافون نشوزهن ٣٤ ٢٤٥

المائدة (٥)  
أوفوا بالعقود ١ ٨٨ ، ١١٥ ، ١٤٤ ،  
٢٤٧ ، ٢٨١ ، ٣١٦ ،  
٤٨٢ ، ٣٢٥  
الإسراء (١٧)  
ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا ٣٣ ٣٩٦  
طه (٢٠)  
فقبضت قبضة من أثر الرسول ٩٦ ٥٤٧  
النور (٢٤)  
وأنكحوا الأيامى ٣٢ ٢٥١  
الأحزاب (٣٣)  
يا أيها النبي إنا أحلنا لك أزواجك... ٥٠ ٦٤  
الزمر (٣٩)  
والأرض جميعا قبضته يوم القيامة ٦٧ ٥٥١  
التحریم (٦٦)  
يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ١ ٢٥٣

٢ - فهرس الأحاديث الشريفة

- إذا أحدث فيه شيئاً يمضي عليه البيع، ويرد عليه بقدر ما نقص ٨٩  
إذا اشترت متاعاً فيه كيل أو وزن، فلا تبعه حتى يقبضه إلا أن توليه... ٥٥٥  
إذا ربح لم يصلح حتى يقبض، وإن كان يوليه فلا بأس ٦٠١  
إذا قومه دراهم فسد؛ لأن الأصل الذي يشتري به دراهم، فلا... ٥٤٠  
إذا كان الماء قدر كر لم ينحسه شيء ٩٠، ١٠٨  
إذا كان بالخيار؛ إن شاء باع، وإن شاء لم يبيع، وكنت أنت... ٣٦٧، ٥٣٦  
إذا لم يربح عليه شيئاً فلا بأس، فإن ربح فلا يبيع حتى يقبضه ٦٠٢  
إذا لم يشترط ورضياً فلا بأس  
إذهب وتزوج وتسرد؛ فإن ذلك ليس بشيء، وليس شيء... ٢٦٣، ٣٧١  
البينة على المدعي، واليمين على المدعى عليه أو على من أنكر ١٣٩، ١٤٠،  
١٤٩  
الشرط جائز بين المسلمين؛ ما لم يمنع منه كتاب أو سنة ٢٤٢  
المرأة ترد من أربعة أشياء ٥٧

المسلمون عند شروطهم إلا كل شرط يخالف كتاب الله عز وجل، فلا يجوز ٢٤٣،  
٣٧٠، ٢٤٦

المسلمون عند شروطهم إلا كل شرط فيه معصية... ٣٢٥

المسلمون عند شروطهم، إلا من عصى الله ٣٢٤

المسلمون عند شروطهم فيما وافق كتاب الله ٢٤٢، ٢٤٥

المؤمنون عند شروطهم ٢٢٥، ٢٦٠، ٢٦٤،

٢٦٧، ٢٧٥، ٣٠٤،

٣٠٦، ٣١٥، ٣١٦،

٣١٧، ٣٢٤، ٣٢٦،

٣٢٧

الناس مسلطون على أموالهم ٢٩٠، ٥٦٢

الولاء لمن أعتق... ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٣

إن البيع لازم لا يردها، ويأخذ أرش العيب ٥٧

إن البيع لازم، ويأخذ أرش العيب ٢٠٢

إن الحد لا يورث كما تورث الدية والمال... ٣٩٤

إن الخسارة ليست عليك ٢٨٩

أن الضمان على البائع ٥٧٩

أن المسلمين أو المؤمنين عند شروطهم ٢٣٤

إن المسلمين عند شروطهم، إلا شرطا حرم حلالا، أو أحل حراما ٢٤٦

إن ثمنها كذا وكذا يدا بيد، وثمرها كذا وكذا نظرة، فخذها بأي... ٥٠٩

إن حدث بالحيوان حدث قبل ثلاثة أيام، فهو من مال البائع ٤٦٤، ٤٧٠،  
٤٧٢

أن رسول الله نهى عن شرطين في بيع ٥٠٤، ٥٠٨،  
٥٠٩، ٥٩٩

إن شاء استرجع فضل ماله وأخذ الأرض، وإن شاء رد البيع، وأخذ... ٣٥٧  
إن شاء بعد أمسكها، وإن شاء سرحها إلى أهلها... ٥٨

إن شاء وفي لها بما اشترط، وإن شاء أمسكها، واتخذ عليها، و... ٢٦١، ٢٦٢  
أن شرط الله قبل شرطكم... ٢٦١

إن كان الشيء قائما بعينه رده على صاحبه، وأخذ الثمن ١٩، ٤٦، ٨٦،  
١٠٥، ١٦٩، ١٨٩

إن كان بينهما شرط أياما معدودة، فهلك في يد المشتري قبل... ٤٦٢، ٤٦٥،  
٤٧٢، ٤٧٧

إن كان جاز الشرط فهو ضامن، وإن كان دخل واديا لم يوثقها... ٢٩٢  
إن كان مثلها تحييض ولم يكن ذلك من كبر، فهذا عيب ترد منه ٤٨

إن كان يعلم أن ذلك يكون في الزيت، لم يرده ٢٠

إن لامس، أو قبل، أو نظر منها إلى ما كان يحرم عليه قبل الشراء ٤٥٣

إنما حرم الله عز وجل الربا؛ لكيلا يمتنع الناس من اصطناع المعروف ٥٣٠  
إنما له دراهمه، يأخذ بها ما شاء ٥٣٩

إنما هذا تقديم وتأخير، فلا بأس ٣٦٧، ٥٣٦

أنه فعل أبي، وأمرني أن أفعل ذلك في شيء كان عليه ٥٣١

أنه كره بيع صك الورق حتى يقبض ٥٩٩

أنى يكون هذا، والله يقول: الرجال قوامون على النساء؟ ليس... ٢٤١  
أيما رجل اشترى شيئاً وبه عيب أو عوار، ولم يتبرأ إليه، ولم... ٤٧، ١٦٣  
بأنها من مال البائع إلى أن يقبض المتاع ٥٧٨  
بأنه رضى بالبيع ١٢٦  
بعث رسول الله رجلاً من أصحابه واليا، فقال له: إني بعثتك إلى... ٥٩٩  
ترد الجارية من أربع خصال: من الجنون... ٦٧  
تزوج منهن ألفاً، فإنهن مستأجرات ٦٣، ٢٦٢  
تعيد صلاتك ٣١٧  
تقوم ما بين العيب والصحة، فيرد على المبتاع... ٤٣  
تقوم وهي صحيحة، وتقوم وبها الداء، ثم يرد البائع على... ١٩٩، ٢٠٤، ٢٠٨  
حتى ينقضي الشرط ثلاثة أيام، ويصير المبيع للمشتري، شرط له... ٨٠، ٤٥٧،  
٤٦٢، ٤٦٤،  
٤٦٥، ٤٤٧،  
٤٧٥  
سرقة المتاع من مال صاحبه حتى يقبضه، ويخرجه من بيته... ٨١  
شر المكاسب كسب الربا ٥٣٠  
شرط الله أكد ٢٣٩، ٢٤٤

شرط الله قبل شرطكم ٢٤١، ٢٤٣،  
٢٤٥، ٢٦١  
شرط الله قبل شرطكم، إن شاء وفي بشرطه، وإن شاء أمسك امرأته... ٢٤٥  
صاحب الحيوان بالخيار ١٠٨، ٤٨٤  
على اليد ما أخذت حتى تؤديه ٥٤٩، ٥٥٣  
على اليد ما جنت... ٥٤٩  
على اليد ما قبضت... ٥٤٩  
فأحدث فيه بعد ما قبضه شيئاً، ثم علم بذلك العوار ٤٧، ١٢٧  
فإن المسلمين عند شروطهم، إلا شرطاً حرم حلالاً، أو... ٢٣٣، ٢٥١، ٣٢٦  
فقضى علي أن على الرجل النفقة، ويبيده الجماع والطلاق ٢٤٠  
فلا تبعه حتى تكيهه أو تزنه ٥٥٤، ٥٩٧، ٥٩٨  
فلا تفارقه حتى تأخذ منه ٥٤٩  
فما كان من شرط ليس في كتاب الله عز وجل، فهو باطل ٢٣٨  
في الرجل إذا اشترى الأمة فوطأها، ثم ظهر على عيب، أن البيع... ٤٢، ٥٧،  
١٩٥، ٢٠٢  
قضاء الله أحق، وشرطه أوثق، والولاء لمن أعتق ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٤  
قضى أمير المؤمنين في امرأة تزوجها رجل، وشرط عليها وعلى أهلها... ٢٤٥  
قضى أمير المؤمنين في رجل اشترى جارية فوطأها، ثم وجد فيها عيباً... ١٩٩

قضى علي في رجل تزوج امرأة وأصدقها، واشترطت أن يبدها... ٢٣٩  
كل شرط خالف كتاب الله فهو رد ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٣  
كل شيء هو لك حلال حتى تعلم أنه حرام بعينه فتدعه من قبل نفسك... ٢١١  
كل ما كان في أصل الخلقة، فزاد أو نقص، فهو عيب... ١٨٤  
كل مبيع تلف قبل قبضه فهو من مال بائعه ٥٥٠، ٥٥٣،  
٥٧٨، ٥٨٩  
لا أرى به بأسا ما لم يزد على رأس ماله شيئا... ٥٢٨  
لا أرى بهذا بأسا، إن طابت نفس صاحب الجارية ٢٨٤  
لا بأس به، إنما له دراهمه، يأخذ بها ما شاء ٥٣٩  
لا بأس بهذا، إن جاء بثمانها إلى سنة ردها عليه... ٤٤٠، ٤٥٤  
لا يبيع إلا في ملك، ولا عتق إلا في ملك ٤٢٢  
لا تأخذ منه حتى يبيعه ويعطيك ٥٣٩  
لاتبعه حتى تقبضه ٦٠٠  
لا تحل صفقتان في واحدة ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩  
لا ترد التي ليست بحبلى إذا وطأها صاحبها، وله أرش العيب، وترد... ٦٨  
لا ترد التي ليست بحبلى إذا وطأها صاحبها، ويوضع عنها من... ١٩  
لا تورث الشفعة ٣١٣  
لا رهن إلا مقبوضا ٥٥٠  
لا ضرر ولا ضرار ٥٢، ٥١٩،  
٥٢٠، ٥٢٢



لا ضمان على المبتاع حتى ينقضي الشرط، ويصير المبيع له ٨٠  
لا عتق إلا في ملك، ولا بيع إلا في ملك ٤٢٨، ٤٢٩  
لا يبتاع رجل فضة بذهب إلا يدا بيد ٥٤٩  
لا يعجبني أن يبيع كيلا أو وزنا قبل أن يكيه أو يزنه، إلا... ٥٥٥، ٥٩٨  
لعن الله بني أمية قاطبة ٣٧٨  
لو كان الربا حلالا لترك الناس التجارات ٥٣٠  
لو كان لي عليه سلطان لأوجعت رأسه، وقلت له: الله أحلها لك... ٢٥٢  
ليس على الذي اشترى ضمان حتى يمضي شرطه ٤٧٤  
ليس لك أن تردّها، ولك أن تأخذ قيمة ما بين الصحة والعيب ٤١  
ليس له إلا أقل الثمنين إلى الأجل الذي أجله بنسيئة ٥١٠  
ما بال قوم يشترطون شروطا ليست في كتاب الله... ٢٣٩، ٢٤٣  
ما ترك الميت من حق فلوارثه ٣٧٥  
ما تركه الميت فلوارثه ٣٧٦  
ما زاد على القبضة ففي النار ٥٤  
ما لم يكن كيل أو وزن، فلا تبعه حتى تكيه أو تزنه، إلا أن توليه... ٥٥٤، ٥٩٧  
معاذ الله أن يجعل لها أجرا ٦١، ٦٢، ٦٥  
من اشترط شرطا سوى كتاب الله فلا يجوز ذلك له، ولا عليه ٢٦٠، ٢٦١  
من اشترط شرطا مخالفا لكتاب الله، فلا يجوز له... ٢٤٢  
من ساوم بثمانين؛ أحدهما عاجلا، والآخر نظرة، فليسم أحدهما قبل الصفقة ٥٠٨  
من شرط لامرأته شرطا سوى كتاب الله تعالى، لم يجز ذلك عليه، ولا له ٢٤٢  
من شرط لامرأته شرطا فليف به لها؛ فإن المسلمين عند... ٢٣٣، ٢٥٢، ٢٢٥

من قتل دون مظلمته فهو شهيد ٣٢٩  
نحن نبيع تمرنا ممن نعلم أنه يصنعه خمرا ٥٣٢  
نهى النبي عن الغرر ٢٩٨  
نهى النبي عن بيع الغرر ٢٩٨  
نهى رسول الله عن بيعين في بيع ٥٠٧، ٥٠٩  
وإذا افترقا وجب البيع ٤٥٣  
والأشياء كلها على ذلك... ٢١١، ٢١٣  
وإن كان الثوب قد قطع أو خيط أو صبغ، يرجع بنقصان العيب ١٩، ٤٦، ١٠٥،  
٢٠٨، ١٣٠  
وإن كان بينهما شرط أياما معدودة، فهلك في يد المشتري قبل... ٤٦٢، ٤٦٥،  
٤٧٢، ٤٧٧  
وإن لم يعلم أن ذلك يكون في الزيت، رده على صاحبه ٢٠  
وبه عور لم يتبرأ إليه، ولم يبين  
وعلة تحريم الربا بالنسيئة، لعله ذهاب المعروف، وتلف الأموال... ٥٣٠  
ولا يغرم الرجل إذا استأجر الدابة، ما لم يكن يكرهها، أو... ٢٩٢  
ولى الأمر من ليس أهله، وخالف السنة، ولم يجز النكاح ٢٤٠  
ولى الأمر من ليس بأهله ٢٤١  
وليس شئ عليك، ولا عليها ٣٧١، ٣٧٢  
ونهى عن بيع ما لا يضمن ٦٠٣  
ونهى عن بيع ما لم يضمن ٥٩٩

ويرد بقدر ما نقص من ذلك الداء والعيب من ثمن ذلك لو لم يكن به ١٩٩  
ويرد عليه بقدر ما نقص من ذلك الداء والعيب من ثمن ذلك ٤٧، ٢٠٨  
ويرد معها نصف عشر قيمتها ٦٨  
ويستحلون حرامه بالشبهات الكاذبة، والأهواء الساهية، فيستحلون الخمر... ٥٣١  
هذا شرط فاسد، لا يكون النكاح إلا على درهم أو درهمين ٢٦٣  
هذا من الصدقة، تعطي المسكين القبضة بعد القبضة ٥٤٧  
يا علي، إن القوم سيفتنون بأموالهم ٥٣٠  
يرد البائع على المبتاع فضل ما بين الصحة والداء ١٩٦، ٢٠٤  
يرد النكاح من كذا وكذا ٥٨  
يرد بقدر ما نقصها العيب ٢٠٨  
يرد عليه بقدر ما نقص من ذلك الداء والعيب، من ثمن ذلك، لو... ٢٠٣  
يرد عليه بقيمة ما نقصها العيب ٢٠٤  
يرد عليه فضل القيمة إذا علم أنه صادق ١٥  
يرد معها شيء ٧٠  
يردها ويكسوها ٧٠  
يضع من ثمنها بقدر عيبها ٢٠٣، ٢٠٩  
يلزمه ذلك ٢٠  
يوضع عنها من ثمنها بقدر عيب إن كان فيها ١٩٩  
يوضع عنه من ثمنها بقدر العيب ٤٢

٣ - فهرس أسماء المعصومين (عليهم السلام)  
محمد = رسول الله = النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ٦٤، ١٨٤، ٢٣٨، ٢٤٠،  
٢٤١، ٢٤٢،  
٢٤٣، ٢٥٣، ٢٦٠، ٢٩٨، ٣٩٣،  
٤٧٣، ٥٠٤، ٥٠٧، ٥٢٣، ٥٣٠،  
٥٧١، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩٩، ٦٠٠،  
٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٨، ٦١٠  
علي بن أبي طالب، أمير المؤمنين (عليه السلام) ١٩، ٦٥، ١٩٩، ٢٣٩، ٢٤٠،  
٢٤٢،  
٢٤٥، ٢٩٢، ٣٩٣، ٥٠٨، ٥٠٩،  
٥٣٠، ٥٩٩، ٦١٠  
علي بن الحسين = الإمام السجاد (عليه السلام) ٤٢، ٥٦  
الصادقين (عليهما السلام) ٥٩٠  
أبو جعفر = الإمام الباقر (عليه السلام) ٤٧، ١٨٤، ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٥، ٢٥٢،

٥٢٨، ٥١٠، ٥٠٨، ٤٥٦، ٢٩٢  
أبو عبد الله = جعفر بن محمد =  
الإمام الصادق (عليه السلام) ١٩، ٢٠، ٤١، ٤٢، ٤٨، ٥٦، ٦٢، ٦٨،  
٨٢، ٨١، ١٩٩، ٢١١، ٢٤٠، ٢٤٢،  
٢٤٣، ٢٥٣، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٣،  
٢٨٤، ٢٩٢، ٣٥٧، ٣٦٧، ٣٩٣،  
٣٩٤، ٣٩٥، ٤٤٠، ٤٥٤، ٤٥٥،  
٤٥٦، ٤٥٧، ٤٦٤، ٤٧٠، ٤٧٢،  
٤٧٣، ٤٧٤، ٤٩٤، ٥٠٤، ٥٠٨،  
٥١٠، ٥٣١، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٨،  
٥٣٩، ٥٥١، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٧٨،  
٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠١، ٦٠٥  
العبد الصالح = أبو إبراهيم = أبو الحسن  
= موسى بن جعفر = الإمام الكاظم (عليه السلام) ٢٦٠، ٣٦٧، ٥٣١، ٥٣٧، ٦٠١  
أبو الحسن الرضا (عليه السلام) ١٥، ١٦، ٢١، ١٧١، ٢٩٨، ٥٣١

٤ - فهرس الأعلام  
أبو الجارود ٤٤٠  
إبراهيم بن محرز ٢٤١  
ابن أبي جمهور ٢١٦  
ابن أبي ليلى ١٨٤، ١٨٥  
ابن إدريس = الحلبي ٢٨٤، ٣٥٨، ٦٠١، ٦٠٤  
ابن إسحاق ٥٣١  
ابن البراج ٣٩٢  
ابن الحنيد = الإسكافي ٦١، ١٤٦، ٥٠٧  
ابن حازم ٥٣٦  
ابن رئاب ٤٥٣  
ابن رباط ٨١، ٨٣، ٤٦٣، ٤٧٣، ٤٧٥، ٤٧٧،  
٤٧٨  
ابن زهرة ٢٥٤، ٢٩٨  
ابن سنان ١٩، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٥٠، ٢٦٠، ٤٦١،  
٤٦٥، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٧

ابن عباس ٥٢٩  
ابن فضال ٢٤٠  
ابن مسلم ١٨٥  
أبو بصير ٥٥٥، ٥٩٨، ٦٠٢  
أبو حمزة ١٢٦، ٣٩٣  
أبو الربيع ٢٨٤، ٢٨٨  
أبو عبيدة الحذاء ٢٦٣  
أبو مسلم ٢٤٥  
أبو حنيفة ٤٥٧  
الأردبيلي ٥٦١  
إسحاق بن عمار ٢٤٦، ٢٥١، ٤٤٠، ٤٥٤  
بريرة ٢٣٩  
بشار بن يسار ٤٥٥، ٤٥٦، ٥٣٥  
بني أمية ٣٧٨  
بعض الأجلة ٢٧٣، ٢٧٩  
بعض الأعاضم ٢٧٦، ٣٣١، ٤٣٨  
بعض الأكابر ١٠٧  
بعض المحشين ١٥٢، ٢٠٦  
بعض أهل النظر ٣١٤  
بعض السادة ٣٣٠  
بعض الأعيان ٣٩٩

بعض أهل التحقيق ٤٣٥

جابر ٣٥٨

جعفر بن عيسى ١١٥، ١١٧، ١٧١

جميل ١٩، ٢٢، ٥٩، ٦٠، ٧١، ٧٤، ٧٦، ٧٨،

٨٤، ٨٨، ١٢٤، ١٨٧، ١٩١، ١٩٢،

٢٠٨، ٦٠٥

الحائري = العلامة الحائري

الحسين بن المنذر ٣٦٧، ٥٣٦، ٥٤٢

الحلبي ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٩٢، ٥٥٤،

٦٠١، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٧

حماد بن عيسى ٤١، ٥٦، ٥٧، ١٩٥

حمادة ٢٦٣

حمران ٢٦٣، ٣٧١

الحميري ٥٧

خالد بن الحجاج ٥٣٤، ٥٣٨، ٥٣٩

الخراساني = المحقق الخراساني

داود بن فرقد ٣٤، ٤٨



الراغب ١٨١  
الرجل الهمداني ٣٨٦  
رفاعة النخاس ٤١، ٢٨٣، ٢٨٦، ٢٨٨  
زرارة ٤٦، ٤٧، ٤٩، ٥١، ٥٧، ٥٩، ٨٤، ٨٦،  
٨٨، ١٠٥، ١٠٧، ١١٣، ١١٥، ١١٧،  
١٢٧، ١٧١، ١٨١، ٢٠٣، ٢٠٨،  
٢٥٢، ٢٦٣  
السكوني ٢١، ٣٩٥، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠،  
سماعة ٦٠١، ٦٠٤، ٦٠٥  
سمرة بن جندب ٥٢٠، ٥٢٢، ٥٢٣  
السيد الطباطبائي ٣٧، ١٧٨، ١٨٨، ١٩٧، ٣٩١، ٤٣٤،  
٤٨٦  
الشافعي ١٦٩  
الشهيد ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ٢١٨، ٢٨٣،  
٢٨٤، ٢٨٩، ٣٠٢، ٤٧٥  
الشهيد الثاني ٤٩٥  
الشيبياني ٥٤٣  
شيخ الطائفة = الشيخ الطوسي ٣٧، ٤٠، ٦٩، ١٢١، ١٦٥، ١٧٢،  
١٧٣، ١٩٠، ٢١١، ٢٣٨، ٢٩٨

،٣٩٣ ،٣٩٢ ،٣٨٣ ،٣٧٩ ،٣٥٨  
،٥٣٧ ،٥٣٤ ،٥٣٣ ،٥٠٠ ،٤٨٢  
٥٨١ ،٥٤٠ ،٥٣٨  
الشيخ الأعظم = الأنصاري ٩ ، ١٣ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٤٦ ، ٦٢ ، ٦٦ ، ٩٠ ،  
،١١٥ ،١١٣ ،١٠٢ ،٩٩ ،٩٨ ،٩١  
،١٥٩ ،١٥٢ ،١٤٦ ،١٣٢ ،١٢٣  
،١٨٤ ،١٧٢ ،١٦٦ ،١٦٥ ،١٦١  
،٢١٤ ،٢٠٥ ،١٩٧ ،١٩٢ ،١٨٨  
،٢٣٩ ،٢٣٨ ،٢٣٣ ،٢١٦ ،٢١٥  
،٢٨١ ،٢٧٢ ،٢٦٥ ،٢٥٦ ،٢٥٠  
،٣٢٠ ،٣١١ ،٣٠٩ ،٣٠٣ ،٢٩٨  
،٣٨٠ ،٣٧٨ ،٣٧٢ ،٣٦٤ ،٣٢٩  
،٤٠٨ ،٤٠٤ ،٤٠١ ،٣٨٩ ،٣٨٦  
،٤٣٥ ،٤٢٧ ،٤٢٣ ،٤٢٠ ،٤١٢  
،٤٨٦ ،٤٧٥ ،٤٧١ ،٤٦٦ ،٤٤٢  
،٥٠٠ ،٤٩٧ ،٤٩٦ ،٤٨٩ ،٤٨٨  
،٥٢٩ ،٥٢٥ ،٥٢٤ ،٥١٨ ،٥١٥  
٥٩٤ ،٥٩٠ ،٥٧٢ ،٥٦٨ ،٥٥٧  
الصدوق ٢٢ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٥٢٩  
ضريس ٣٧١

الطبرسي ٣٩٣  
طلحة بن زيد ١٩٦، ١٩٩، ٢٠٤، ٣٩٣  
عائشة ٣٦٩  
عبد الرحمان ٧٠، ٤٧٤  
عبد الرحمان بن أبي عبد الله ٢٦٢  
عبد الصمد بن بشير ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠  
عبد الله بن جعفر ٥٣٧  
عبد الله بن سنان ٨٠، ٢٤٢، ٢٤٣، ٤٥٧  
عبد الملك ٦٩  
عبد الملك بن عتبة ٣٦٥  
عبيد بن زرارة ٦٢، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٨، ٥٣٩  
العلامة ١١، ٥٥، ٥٨، ١٢٣، ١٤٩، ٢٣٨،  
٢٩٤، ٣٠٠، ٤١٦، ٤٧٥، ٤٨١،  
٤٨٢، ٤٩٥، ٥٢٩، ٥٩١  
العلامة الحائري ٢٧٠  
علي بن جعفر ٣٦٧، ٣٦٨، ٥٣٧، ٥٤٠، ٦٠٠، ٦٠١  
علي بن رئاب ٤٧  
علي بن رباط ٤٧٠، ٤٧٢  
عمار الساباطي ٣٩٤، ٤٩٤، ٥٩٩، ٦٠٢، ٦٠٦  
عمرو بن حنظلة ٣٥٧  
عمر بن يزيد ٢١

العايشي ٢٤٥ ، ٢٥١ ، ٢٦٢  
غياث بن إبراهيم ٥٩٩  
الفخر = فخر المحققين ١٥٩ ، ١٦٠ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣  
الكليني ٢١١  
مارية القبطية ٢٥٣  
المجلسي ١٥  
المحقق = صاحب الشرائع ٢٨٤ ، ٢٩٤  
المحقق الخراساني ٧٦ ، ٢٠٤ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٣٦٤ ،  
٤٨٥  
محمد بن إسحاق بن عمار ٥٢٩  
محمد بن القاسم الحنات ٥٣٩  
محمد بن قيس ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٦٢ ، ٢٩٢ ،  
٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٠  
محمد بن مسلم ١٧٢ ، ١٨٤ ، ٢٠٠ ، ٢٥٣ ، ٤٥٦ ، ٥٢٨  
مروان بن مسلم ٢٤٠ ، ٢٤١  
مسعدة بن صدقة ٢١١  
معاوية ٥٥٦  
معاوية بن ميسرة ٤٤٠

معاوية بن وهب ٥٥٤، ٥٩٧، ٦٠٢  
المفيد ٢٢

منصور بن يونس بزرج ٢٦٠، ٣٧١

منصور بن حازم ٢٠٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٦٠٢

يعقوب بن شعيب ٥٣٨، ٥٣٩

يونس ١٥، ٢٠

٥ - فهرس الكتب الواردة في المتن  
القرآن الكريم  
الاستبصار ٥٣٤، ٥٣٨  
الإيضاح ١٥٨  
التذكرة ١١، ٦١، ١٤٩، ١٦٥،  
٣٠٠، ٣٧٥، ٤١٥، ٤٨١،  
٥١٤، ٥١٧، ٥٩١، ٦٠٧  
تفسير العياشي ٢٤٥  
تهذيب الأحكام ١٠٩، ١١٦، ١٢٧، ١٢٨،  
١٦٤، ١٨١، ١٨٢، ٤٦١،  
٤٦٤، ٤٦٥، ٥٣٨

جامع المقاصد ١٦٥، ٥١٦، ٥٢٥  
الجواهر ٤٩٧، ٥٦٤  
الحدائق ١٧١، ٥٦١  
الخلاف ٩١، ٥٦٣  
الدروس ٥٠٠  
دعائم الإسلام ٢٤٢، ٢٤٤، ٢٥٣، ٣٢٥،  
٥٠٤، ٥٠٥  
رياض المسائل ٣٠٣  
الشرائع ٥٠٤  
شرح التهذيب ١٥  
الغنية = غنية النزوع ٩١، ٢٣٣، ٢٤٢، ٢٥٣،  
٢٩٨، ٣٧٥، ٥٠٢، ٥٠٦،  
٥٣٧، ٥٠٧  
الفقه الرضوي ٢١

الفقيه ٤٦٤  
الفهرست ٣٩٣  
قرب الإسناد ٥٠٠، ٥٣٧، ٥٤٣  
القواعد ١٥٤، ٥٠٤  
كتاب علي بن جعفر ٥٣٧  
الكفاية ١٣، ١٠٩  
مجمع الفائدة والبرهان ١٨٣  
مسالك الأفهام ١٦٥، ٥٥٧  
المستدرک ٢٩٩  
مفتاح الكرامة ١٨٣  
المفردات ٩١، ١٨١  
المقنعة ٥٠٤  
المنجد ٢٣٣  
الناصریات ٥٠٦، ٥٠٧  
النهاية ٥٠٥، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٨  
نهج البلاغة ٥٣٠



وسائل الشيعة ١٠٩، ١١٦، ١٦٤، ١٨١،

٢٩٩، ٤٦٤

الوافي ١٠٩، ١١٦، ٤٦٤

٦ - فهرس مصادر التحقيق  
القرآن الكريم  
«أ»

١ - الإجارة (كتاب الإجارة) الشيخ الميرزا حبيب الله الرشتي (م ١٣١٢ هـ)  
الطبعة الحجرية.

٢ - الاجتهاد والتقليد، الإمام الخميني (قدس سره)، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار  
الإمام

الخميني (قدس سره) ١٤١٨.

٣ - أجود التقريرات (تقريرات المحقق النائيني)، السيد أبو القاسم الموسوي  
الخوانساري (١٣١٧ - ١٤١٣ هـ)، قم، مكتبة المصطفوي.

٤ - الاحتجاج على أهل اللجاج، أبو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب  
الطبرسي قم، انتشارات أسوة، ١٤١٣.

٥ - إحقاق الحق وإزهاق الباطل، القاضي السيد نور الله الحسيني المرعشي  
الطهراني (١٠١٩ هـ) قم، مكتبة آية الله المرعشي.

٦ - الاختصاص، المنسوب إلى أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري  
البغدادي المعروف بالشيخ المفيد (م ٤١٣ هـ)، تحقيق علي أكبر الغفاري،

- قم، مؤسسة النشر الإسلامي.
- ٧ - إرشاد الأذهان إلى أحكام الإيمان، العلامة الحلي جمال الدين حسن بن يوسف ابن المطهر (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ)، تحقيق فارس الحسون، الطبعة الأولى، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤١٠ هـ.
- ٨ - إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين، جمال الدين مقداد بن عبد الله السيوري الحلي (م ٨٢٦ هـ)، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ١٤٠٥ هـ.
- ٩ - الاستبصار فيما اختلف من الأخبار، أبو جعفر شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي، دار الكتب الإسلامية، ١٣٩٠.
- ١٠ - الاستصحاب، الإمام الخميني (قدس سره)، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره) ١٤١٧.
- ١١ - أسد الغابة في معرفة الصحابة، أبو الحسن عز الدين علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني المعروف بابن الأثير الجزري (م ٦٣٠ هـ)، بيروت، دار إحياء التراث العربي.
- ١٢ - الإشارات والتنبيهات، الشيخ الرئيس أبو علي حسين بن عبد الله بن سينا، طهران، نشر كتاب، ١٤٠٣ هـ.
- ١٣ - الإصابة في تمييز الصحابة، أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني (م ٨٥٢ هـ)، بيروت، دار صادر، «بالأوفست عن الطبعة الأولى، مصر، مطبعة السعادة، ١٣٢٨ هـ».
- ١٤ - أقرب الموارد، سعيد الخوري الشرتوني اللبناني، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ١٤٠٣.
- ١٥ - إكمال الدين وإتمام النعمة (كمال الدين)، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين

- بن بابويه القمي الشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ) تحقيق علي أكبر الغفاري، مكتبة الصدوق، طهران ١٣٩٠ هـ.
- ١٦ - الأمالي، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين القمي الشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ)، الطبعة الخامسة، بيروت، مؤسسة الأعلمي، ١٤٠٠ هـ.
- ١٧ - الأمالي (أمالي ابن الشيخ)، أبو جعفر شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي، قم، دار الثقافة، ١٤١٤ هـ.
- ١٨ - الأم، محمد بن إدريس الشافعي (١٥٠ - ٢٠٤ هـ)، طبع دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، سنة ١٤٠٨ هـ.
- ١٩ - الانتصار، السيد المرتضى علم الهدى أبو القاسم علي بن الحسين الموسوي، منشورات الشريف الرضي، قم.
- \* الانتصار، ضمن الجوامع الفقهية، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ١٤٠٤ هـ.
- ٢٠ - أنوار الهداية في التعليقة على الكفاية، الإمام الخميني (قدس سره)، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره)، ١٤١٤ هـ.
- ٢١ - أوثق الوسائل في شرح الرسائل، الميرزا موسى بن جعفر بن المولى أحمد التبريزي، الطبعة الحجرية، طهران، دار المعارف الإسلامية.
- ٢٢ - إيضاح الفوائد في شرح القواعد، فخر المحققين الشيخ أبو طالب محمد بن الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي، قم، المطبعة العلمية، ١٣٨٧ هـ.
- «ب»
- ٢٣ - بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار، العلامة محمد باقر بن محمد تقي المجلسي (١٠٣٧ - ١١١٠ هـ)، الطبعة الثالثة، بيروت، دار إحياء

- التراث العربي، ١٤٠٣ هـ.
- ٢٤ - بحر الفوائد في شرح الفرائد، العلامة ميرزا محمد حسن الآشتياني، الطبعة الحجرية، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ١٤٠٣ هـ.
- ٢٥ - بدائع الأفكار (تقارير المحقق العراقي). الشيخ هاشم الآملي، الطبعة الحجرية، ١٣٧٠ هـ.
- ٢٦ - بدائع الأفكار، الشيخ حبيب الله الرشتي، الطبعة الحجرية، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث.
- ٢٧ - بدائع الدرر في قاعدة نفي الضرر. الإمام الخميني (قدس سره)، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره) ١٤١٤ هـ.
- ٢٨ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، أبو بكر بن مسعود الكاشاني، (م ٥٨٧ هـ)، الطبعة الأولى، باكستان، المكتبة الحبيبية، ١٤٠٩ هـ.
- ٢٩ - بداية المجتهد ونهاية المقتصد، محمد بن أحمد بن رشد القرطبي (٥٢٠ - ٥٩٥ هـ) الطبعة الأولى، قم، انتشارات الشريف الرضي، ١٤١٢ هـ.
- ٣٠ - البرهان في تفسير القرآن، السيد هاشم بن سليمان بن إسماعيل بن عبد الجواد الحسيني البحراني (م ١١٠٧ هـ)، الطبعة الثانية، قم، دار الكتب العلمية، ١٣٩٣ هـ.
- ٣١ - بصائر الدرجات، أبو جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار (م ٢٩٠ هـ)، تحقيق الميرزا محسن كوچه باغي، الطبعة الثانية، ١٣٩١ هـ.
- ٣٢ - بلغة الطالب في حاشية المكاسب، الشيخ محمد كاظم الشيرازي، الطبعة الحجرية، طهران، مطبعة أبو ذر جمهري، ١٣٧٠ هـ.
- ٣٣ - بلغة الفقيه، الحجة المحقق السيد محمد آل بحر العلوم، الطبعة الرابعة،

- طهران، مكتبة الصادق، ١٤٠٣ هـ.
- ٣٤ - البيع (أبحاث آية الله العظمى السيد محمد الحجة الكوه كمرى) الشيخ أبو طالب التحليل التبريزي، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤٠٩ هـ.
- «ت»
- ٣٥ - تاج العروس من جواهر القاموس، محمد مرتضى الزبيدي، نشر دار مكتبة الحياة، بيروت.
- ٣٦ - تاريخ الطبري،: أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤ - ٣١٠ هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة.
- ٣٧ - التبيان في تفسير القرآن، شيخ الطائفة أبي جعفر الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)، تحقيق وتصحيح أحمد حبيب قصير العاملي، طبع دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٣٨ - تحرير الأحكام، العلامة الحلي جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر، الطبعة الحجرية، مشهد، مؤسسة طوس.
- ٣٩ - تحرير الوسيلة، الإمام الخميني (قدس سره)، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره)، ١٤٢٠ هـ.
- ٤٠ - تحف العقول عن آل الرسول (عليهم السلام)، أبو محمد بن الحسن بن علي بن الحسين
- بن شعبة الحراني (م ٣٨١ هـ)، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤٠٤ هـ.
- ٤١ - تذكرة الفقهاء، العلامة الحلي الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر، الطبعة الحجرية، طهران.
- ٤٢ - التعادل والترجيح، الإمام الخميني (قدس سره)، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام

- الخميني (قدس سره)، ١٣٧٥ ش.
- ٤٣ - التعريفات، السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني، انتشارات ناصر خسرو، طهران، الطبعة الرابعة، ١٣٧٠ ش.
- ٤٤ - تفسير البيضاوي المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل، أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (م ٧٩١ هـ)، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤٠٨ هـ.
- ٤٥ - تفسير روان جاويد، الحاج الميرزا محمد الثقافي الطهراني، مطبعة البرهان، ١٣٧٦ ش.
- ٤٦ - تفسير الصافي، محمد بن مرتضى المولى محسن الفيض الكاشاني (١٠٠٧ - ١٠٩١ هـ)، دار المرتضى للنشر، مشهد ١٤٠٢ هـ.
- ٤٧ - تفسير العياشي، المحدث أبو النصر محمد بن مسعود العياشي، المكتبة العلمية الإسلامية، طهران ١٣٨٠.
- ٤٨ - تفسير فرات الكوفي، أبو القاسم فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي (من أعلام الغيبة الصغرى)، تحقيق محمد كاظم، طهران، مؤسسة الطبع والنشر، ١٤١٠ هـ.
- ٤٩ - تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ١٤٠٥ هـ.
- ٥٠ - تفسير القمي، أبو الحسن علي بن إبراهيم بن هاشم القمي (م ٣٠٧ هـ)، إعداد السيد الطيب الموسوي الجزائري، الطبعة الثالثة، قم، دار الكتاب، ١٤٠٤ هـ.
- ٥١ - التفسير الكبير، محمد بن عمر الخطيب فخر الدين الرازي (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ)، الطبعة الثانية، قم، مكتب الإعلام الإسلامي، ١٤١١ هـ.

- ٥٢ - تفسير مجمع البيان، أبو علي أمين الإسلام الفضل بن الحسن الطبرسي (م ٥٤٨ هـ)، تحقيق الميرزا أبي الحسن الشعراني، الطبعة الخامسة، طهران، المكتبة الإسلامية، ١٣٩٥ هـ.
- ٥٣ - التقية، ضمن الرسائل العشرة، الإمام الخميني (قدس سره)، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره)، ١٤٢٠ هـ.
- ٥٤ - تمهيد القواعد، الشهيد الثاني زين الدين بن علي بن أحمد العاملي، قم، مكتب الإعلام الإسلامي، ١٤١٦ هـ.
- ٥٥ - تنقيح الأصول (تقريرات الإمام الخميني (قدس سره)) حسين التقوي الإشتهاردي، قم، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره) ١٤١٨.
- ٥٦ - التنقيح الرائع لمختصر الشرائع، جمال الدين المقداد بن عبد الله السيوري الحلبي المعروف بالفاضل المقداد (م ٨٢٦ هـ)، إعداد السيد عبد اللطيف الكوه كمرى، الطبعة الأولى، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ١٤٠٤ هـ.
- ٥٧ - تنقيح المقال في علم الرجال، الشيخ عبد الله بن محمد حسن المامقاني (١٢٩٠ - ١٣٥١ هـ)، الطبعة الثانية، قم، «بالأوفست عن طبعة النجف الأشرف»، المطبعة المرتضوية، ١٣٥٢ هـ.
- ٥٨ - تنوير المقباس، ضمن الدر المنثور في التفسير المأثور، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (م ٩١١ هـ)، الطبعة الأولى، بيروت، دار الفكر، ١٤٠٣ هـ.
- ٥٩ - التوحيد، الشيخ الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، قم، مؤسسة النشر الإسلامي.
- ٦٠ - تهذيب الأحكام، أبو جعفر شيخ الطائفة محمد بن الحسن المعروف بالشيخ



- الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)، إعداد السيد حسن الموسوي الخرسان، الطبعة الثالثة، طهران، دار الكتب الإسلامية، ١٣٦٥ ش.
- ٦١ - تهذيب الأصول، تقريراً لبحث الإمام الخميني (قدس سره) (١٣٢٠ - ١٤٠٩ هـ)،  
الشيخ جعفر السبحاني التبريزي، قم، مؤسسة النشر الإسلامي ١٤٠٥ هـ.
- ٦٢ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال، أبو الحجاج جمال الدين يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف المزي (٦٥٤ - ٧٤٢ هـ)، تحقيق بشار عواد، الطبعة الأولى، بيروت، مؤسسة الرسالة، ١٤٠٠ - ١٤١٣ هـ.
- ٦٣ - ثواب الأعمال، الشيخ محمد بن علي الصدوق، مكتبة الصدوق، طهران ١٣٩١ هـ.
- «ج»
- ٦٤ - جامع أحاديث الشيعة، آية الله العظمى الحاج آقا حسين الطباطبائي البروجردي، مطبعة مهر، ١٣٧١ ش.
- ٦٥ - جامع الأخبار، تاج الدين محمد بن محمد الشعيري (م القرن الرابع)، النجف الأشرف، المكتبة الحيدرية.
- ٦٦ - جامع الرواة وإزاحة الاشتباهات عن الطرق والأسناد، محمد بن علي الأردبيلي (م ١١٠١ هـ)، دار الأضواء، بيروت ١٤٠٣ هـ.
- ٦٧ - جامع الشتات، الميرزا أبو القاسم بن الحسن الجيلاني المحقق القمي (١١٥١ - ١٢٣١ هـ)، الطبعة الحجرية، ١٣٢٤ هـ.
- ٦٨ - الجامع الصغير، الحافظ عبد الرحمن السيوطي، بيروت، نشر دار الفكر، ١٤٠١ هـ.

- ٦٩ - الجامع للشرائع، يحيى بن سعيد الهذلي، قم، مؤسسة سيد الشهداء العلمية، ١٤٠٥ هـ.
- ٧٠ - جامع المدارك في شرح المختصر النافع، السيد أحمد الخوانساري، طهران، مكتبة الصدوق، ١٦٥٥ ش.
- ٧١ - جامع المقاصد في شرح القواعد، المحقق الثاني علي بن الحسين بن عبد العالي الكركي، قم، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، ١٤٠٨ هـ.
- ٧٢ - الجعفریات (الأشعثيات)، ضمن قرب الإسناد، أبو علي محمد بن محمد الأشعث الكوفي من أعلام القرن الرابع، إصدار مكتبة نينوى، طهران.
- ٧٣ - جواهر الفقه، القاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي (٤٠٠ - ٤٨١ هـ) تحقيق إبراهيم البهادري، الطبعة الأولى، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤١١ هـ.
- ٧٤ - جواهر الكلام في شرح شرائع الإسلام، الشيخ محمد حسن بن باقر النجفي (م ١٢٦٦ هـ)، إعداد عدة من الفضلاء، الطبعة السادسة، طهران، دار الكتب الإسلامية، ١٣٩٨ هـ.
- ٧٥ - الجوهر النضيد في شرح كتاب التجريد، العلامة الحلبي جمال الدين حسن بن يوسف المطهر (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ)، طهران، ١٣١١ هـ.
- «ح»
- ٧٦ - الحاشية على الكفاية (طرح لمباني آية الله العظمى الحاج آقا حسين الطباطبائي البروجردي)، الشيخ بهاء الدين الحجتى البروجردى، الطبعة الأولى، مؤسسة أنصاريان، قم، ١٤١٢ هـ.

- ٧٧ - حاشية المكاسب، الآخوند محمد كاظم الخراساني، المصحح السيد مهدي شمس الدين، الطبعة الأولى، وزارة الثقافة الإسلامية، طهران، ١٤٠٦ هـ.
- ٧٨ - حاشية المكاسب (بغية الطالب)، السيد أبو القاسم الجيلاني الإشكوري، الطبعة الحجرية، دار الطباعة، طهران، ١٣٣٢ هـ.
- ٧٩ - حاشية المكاسب، الشيخ محمد جواد البلاغي، الطبعة الحجرية، المطبعة المباركة المرتضوية، نجف الأشرف، ١٣٤٣ هـ.
- ٨٠ - حاشية المكاسب، الشيخ محمد حسين الغروي الأصفهاني (م ١٢٩٦ هـ)، الطبعة الحجرية، دار الذخائر، قم، ١٤٠٨ هـ.
- ٨١ - حاشية المكاسب، الشيخ ميرزا علي الإيرواني الغروي، الطبعة الثانية، مطبعة رشدية، طهران، ١٣٧٩ هـ.
- ٨٢ - حاشية المكاسب، العلامة السيد محمد كاظم الطباطبائي اليزدي (م ١٣٣٧ هـ)، الطبعة الحجرية، قم، مؤسسة إسماعيليان، ١٣٧٨ هـ.
- ٨٣ - حاشية المكاسب، العلامة الميرزا محمد تقي الشيرازي، الطبعة الأولى، انتشارات الشريف الرضي، قم، ١٤١٢ هـ.
- ٨٤ - الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة، الشيخ يوسف بن أحمد البحراني (١١٠٧ - ١١٨٦ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤٠٩ هـ.
- ٨٥ - حقائق الأصول، السيد محسن الطباطبائي الحكيم، المطبعة العلمية، النجف الأشرف، ١٣٧٢ هـ.
- ٨٦ - الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، صدر المتألهين محمد بن إبراهيم الشيرازي، مكتبة المصطفوي، قم.
- ٨٧ - حلية الأولياء، أبو نعيم الإصبهاني، دار الكتب العربي، بيروت، ١٤٠٧ هـ.

«خ»

٨٨ - الخصال، الشيخ الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، (م)

٣٨١ هـ) قم، مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤٠٣ هـ.

٨٩ - خلاصة الأقوال في معرفة الرجال، أبو منصور حسن بن يوسف بن علي بن

المطهر الحلبي (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ) إعداد السيد محمد صادق بحر العلوم،

منشورات الشريف الرضي، قم، ١٤٠٢ هـ.

٩٠ - الخلاف، أبو جعفر شيخ الطائفة محمد بن الحسن المعروف بالشيخ الطوسي

(٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤٠٧ هـ.

\* الخلاف، طبع دار الكتب العلمية، إسماعيليان النجفي، قم.

٩١ - الخمس، ضمن تراث الشيخ الأعظم مرتضى بن محمد أمين الأنصاري

(١٢١٤ - ١٢٨١ هـ) الطبعة الأولى، المطبعة باقري، قم، ١٤١٥ هـ.

٩٢ - الخيارات (تقريرات المحقق الحائري)، الشيخ محمد علي الأراكي، الطبعة

الأولى، المطبعة مهر، قم، ١٤١٤ هـ.

«د»

٩٣ - درر الفوائد، الشيخ عبد الكريم الحائري اليزدي (١٢٧٦ - ١٣٥٥)، مؤسسة

النشر الإسلامي، قم، ١٤٠٨ هـ.

٩٤ - درر الفوائد في الحاشية على الفرائد، الآخوند محمد كاظم الهروي

الخراساني، مؤسسة الطبع والنشر التابعة لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي،

طهران ١٤١٠ هـ.

- ٩٥ - الدرر اللآلي، الشيخ محمد بن علي الأحسائي، مخطوط في المكتبة المرعشية، تحت رقم ٢٦٧، قم.
- ٩٦ - الدرر النجفية، يوسف بن أحمد البحراني (١١٠٧ - ١١٨٦ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم.
- ٩٧ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (م ٩١١ هـ)، مكتبة آية الله المرعشي، قم.
- ٩٨ - الدروس الشرعية في فقه الإمامية، الشهيد الأول محمد بن مكي العاملي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٤ هـ.
- ٩٩ - دعائم الإسلام، أبو حنيفة النعمان بن محمد بن منصور بن أحمد بن حيون التميمي المغربي، دار المعارف، ١٣٨٣ هـ.
- ١٠٠ - ديوان الحطيئة، أبو مليكة الحطيئة العبسي (م ٥١)، تحقيق عيسى سابا، دار صادر، بيروت، ١٣٨٧ هـ.
- «ذ»
- ١٠١ - ذخيرة المعاد في شرح الإرشاد، محمد باقر السبزواري، (١٠١٧ - ١٠٩٠ هـ)، الطبعة الحجرية، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم.
- «ر»
- ١٠٢ - رجال ابن داود، تقي الدين الحسن بن علي بن داود الحلبي (م ٧٠٧ هـ)، إعداد السيد محمد صادق آل بحر العلوم، منشورات الشريف الرضي (بالأوفست عن طبعة النجف الأشرف، المطبعة الحيدرية، ١٣٩٢ هـ).

- ١٠٣ - رجال الطوسي، أبو جعفر شيخ الطائفة محمد بن الحسن المعروف بالشيخ الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)، الطبعة الأولى، النجف الأشرف، المطبعة الحيدرية ١٣٨٠ هـ، ومنشورات الرضي، قم.
- ١٠٤ - رجال العلامة (خلاصة الأقوال في معرفة الرجال)، العلامة الحلي جمال الدين حسن بن يوسف ابن المطهر (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ)، منشورات الرضي، قم ١٤٠٢ هـ.
- ١٠٥ - رجال الكشي (اختيار معرفة الرجال)، أبو جعفر شيخ الطائفة محمد بن الحسن المعروف بالشيخ الطوسي، (٣٨٥ - ٤٦٥ هـ) إعداد حسن المصطفوي، الطبعة الأولى، مشهد المقدسة، جامعة مشهد، ١٣٤٨ ش.
- ١٠٦ - رجال النجاشي، أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد النجاشي (٣٧٢ - ٤٥٠ هـ) تحقيق السيد موسى الشبيري الزنجاني، الطبعة الأولى، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤٠٧ هـ.
- ١٠٧ - رسائل المحقق الكركي، المحقق الثاني الشيخ علي بن الحسين الكركي، مكتبة آية الله المرعشي، قم، ١٤٠٩ هـ.
- ١٠٨ - رسالة أبي غالب الرازي، المحقق السيد محمد رضا الحسيني، مركز البحوث والتحقيقات الإسلامية، قم، ١٤١١ هـ.
- ١٠٩ - رسالة بعض الأفاضل إلى علماء مدينة الإسلام، ضمن رسائل الشيخ الرئيس أبي علي الحسين بن عبد الله بن سينا، انتشارات بيدار، قم.
- ١١٠ - رسالة في قاعدة لا ضرر، ضمن تراث الشيخ الأعظم، الشيخ الأعظم مرتضى بن محمد أمين الأنصاري (١٢١٤ - ١٢٨١ هـ)، الطبعة الأولى، المطبعة باقري، قم، ١٤١٥ هـ.

- ١١١ - رسالة في قاعدة لا ضرر، ضمن منية الطالب في حاشية المكاسب (تقريرات المحقق النائيني) الشيخ موسى النجفي الخوانساري، الطبعة الحجرية.
- ١١٢ - رسالة القضاء عن الميت، ضمن تراث الشيخ الأعظم، الشيخ الأعظم مرتضى بن محمد أمين الأنصاري (١٢١٤ - ١٢٨١ هـ) الطبعة الأولى، المطبعة باقري، قم، ١٤١٥ هـ.
- ١١٣ - رسالة اللباس المشكوك، ضمن منية الطالب = منية الطالب.
- ١١٤ - روح المعاني في تفسير القرآن الكريم والسبع المثاني، العلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي (م ١٢٧٠ هـ) الطبعة الرابعة، دار احياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٥ هـ.
- ١١٥ - الروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية، الشهيد الثاني زين الدين بن علي بن أحمد العاملي، (٧٣٤ - ٧٨٦ هـ)، مكتبة الداوري، قم.
- ١١٦ - روضة المتقين، المولى محمد تقي المجلسي (١٠٠٣ - ١٠٧٠ هـ)، طبع كوشانپور، طهران، ١٣٩٩ هـ.
- ١١٧ - رياض المسائل في بيان الأحكام بالدلائل، السيد علي الطباطبائي، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم، ١٤٠٤ هـ.
- «ز»
- ١١٨ - زبدة البيان في أحكام القرآن، مولانا أحمد بن محمد المعروف بالمقدس الأردبيلي (م ٩٩٣ هـ)، تحقيق: محمد باقر البهودي، المكتبة المرتضوية لآحياء الآثار الجعفرية، طهران.

«س»

١١٩ - السرائر الحاوي لتحرير الفتاوي، ابن إدريس الحلبي أبو جعفر محمد بن منصور بن أحمد، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٠ هـ.

١٢٠ - سنن ابن ماجة، محمد بن يزيد القزويني، دار الفكر، بيروت.

١٢١ - سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث السجستاني، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٤٠٩ هـ.

١٢٢ - سنن الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٣ هـ.

١٢٣ - سنن الكبرى، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، دار المعرفة، بيروت،

١٤٠٨ هـ.

١٢٤ - سنن النسائي أحمد بن شعيب بن علي بن بحر النسائي، دار إحياء الكتب العلمية، بيروت.

«ش»

١٢٥ - شرائع الإسلام، الشيخ جعفر بن الحسن الحلبي، مطبعة الآداب، النجف الأشرف، ١٣٨٩ هـ.

١٢٦ - شرح السنة، المحدث الفقيه الحسين بن مسعود البغوي (٤٣٦ - ٥١٦ هـ) المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٣ هـ.

١٢٧ - شرح عقائد الصدوق (تصحيح الاعتقاد)، الشيخ المفيد محمد بن محمد النعمان

(م ٤١٣ هـ)، منشورات الرضي، قم، ١٣٦٣.

١٢٨ - شرح فتح القدير، ابن عبد الواحد (٦٨١ هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت،



- ١٤٠٦ هـ.
- ١٢٩ - شرح قواعد الأحكام، الشيخ جعفر المدعو بكاشف الغطاء، الطبعة الحجرية، في مكتبة آية الله المرعشي تحت رقم ٤٩٩٦، قم.
- ١٣٠ - شرح الكافية، رضي الدين محمد بن الحسن الأسترآبادي النحوي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٩ هـ.
- ١٣١ - الشرح الكبير، ذيل المغني، الشيخ أبي عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي، (م ٦٨٢ هـ) دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٣٢ - شرح المنظومة، المولى هادي بن مهدي السبزواري (١٢١٢ - ١٢٨٩ هـ)، الطبعة السادسة، مكتبة العلامة، قم، ١٣٦٩ ش.
- ١٣٣ - شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام، عبد الرزاق بن علي بن الحسين اللاهيجي (م ١٠٥١ هـ)، مكتبة الفارابي، طهران، ١٤٠١ هـ.
- «ص»
- ١٣٤ - الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية)، إسماعيل بن حماد الجوهري، دار العلم للملايين، بيروت، ١٤٠٧ هـ.
- ١٣٥ - صحيح البخاري، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (٢٥٦ هـ) تحقيق وشرح الشيخ قاسم الشماعي الرفاعي، الطبعة الأولى، دار القلم، بيروت، ١٤٠٧ هـ.
- ١٣٦ - صحيح مسلم، أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦ هـ - ٢٦١ هـ) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، الطبعة الثانية، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٨ هـ.

- ١٣٧ - صحيفة الإمام الرضا (عليه السلام)، تحقيق محمد مهدي نجف، المؤتمر العالمي للإمام الرضا (عليه السلام)، مؤسسة طبع ونشر الآستانة الرضوية المقدسة، مشهد، ١٤٠٦ هـ.
- ١٣٨ - الصحيفة السجادية الكاملة، الإمام علي بن الحسين زين العابدين (عليه السلام)، مؤسسة الإمام المهدي (عج)، قم.
- «ع»
- ١٣٩ - عدة الأصول (العدة في أصول الفقه)، شيخ الطائفة أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)، تحقيق محمد رضا الأنصاري القمي، الطبعة الأولى، المطبعة ستارة، قم ١٤١٧ هـ.
- ١٤٠ - عدة الداعي ونجاح الساعي، أبو العباس أحمد بن فهد الحلبي الأسدي (٧٥٧ -
- ٨٤١ هـ)، تحقيق أحمد الموحد القمي، مكتبة الوجداني، قم.
- ١٤١ - العروة الوثقى، السيد محمد كاظم الطباطبائي اليزدي، مع تعليقات أعلام العصر ومراجع الشيعة الإمامية، الطبعة الثالثة، المكتبة العلمية الإسلامية، طهران، ١٣٦٣ ش.
- ١٤٢ - علل الشرائع، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ)، الطبعة الأولى، المكتبة الحيدرية، النجف الأشرف، ١٣٨٦ هـ.
- ١٤٣ - عوائد الأيام، المولى أحمد بن محمد مهدي بن أبي ذر النراقي، قم، مكتب الإعلام الإسلامي، ١٣٧٥ ش.
- ١٤٤ - عوالي اللآلي العزيزية في الأبحاث الدينية، محمد بن علي بن إبراهيم

- الإحسائي المعروف بابن أبي جمهور (م أوائل القرن العاشر)، تحقيق مجتبي العراقي، الطبعة الأولى، مطبعة سيد الشهداء، قم، ١٤٠٣ هـ.
- ١٤٥ - عيون أخبار الرضا (عليه السلام)، أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ)، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف.
- «غ»
- ١٤٦ - غاية الآمال في شرح كتاب المكاسب ونهاية المقال في تكملة غاية الآمال، الشيخ محمد حسن المامقاني وولده الشيخ عبد الله، الطبعة الحجرية، المطبعة مجمع الذخائر الإسلامية، قم.
- ١٤٧ - غاية المراد، شمس الدين محمد بن مكي العاملي الشهيد الأول (م ٧٨٦ هـ) مكتب الإعلام الإسلامي، قم ١٤١٨ هـ.
- ١٤٨ - الغدير في الكتاب والسنة والأدب، العلامة الشيخ عبد الحسين أحمد الأميني (١٣٢٠ - ١٣٧٢ هـ)، دار الكتب الإسلامية، طهران، ١٣٧٢ هـ.
- ١٤٩ - غرر الحكم ودرر الكلم، عبد الواحد بن محمد التميمي الآمدي، مكتب الإعلام الإسلامي، قم.
- ١٥٠ - غنية النزوع إلى علم الأصول والفروع، السيد حمزة بن علي بن زهرة الحلبي (٥١١ - ٥٨٥ هـ)، تحقيق الشيخ إبراهيم البهادري، الطبعة الأولى، مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام)، قم ١٤١٧ هـ.
- ١٥١ - الغنية، ضمن الجوامع الفقهية، الطبعة الحجرية، منشورات مكتبة آية الله المرعشي، قم، ١٤٠٤ هـ.
- ١٥٢ - الغيبة، الشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)،

مؤسسة المعارف الإسلامية، قم ١٤١١ هـ.  
«ف»

١٥٣ - فتح العزيز في شرح الوجيز، أبو القاسم عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم  
الرافعي القزويني (٥٧٧ - ٦٢٣ هـ)، المطبوع مع «المجموع في شرح  
المهذب»، بيروت، دار الفكر.

١٥٤ - فرائد الأصول، الشيخ الأعظم مرتضى بن محمد أمين الأنصاري (١٢١٤ -  
١٢٨١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم ١٤١١ هـ.

١٥٥ - فرهنك فارسي، دكتور محمد معين، مؤسسة انتشارات أمير كبير، تهران  
١٣٧١ ش.

١٥٦ - الفصول الغروية في الأصول الفقهية، محمد حسين بن عبد الرحيم الأصفهاني  
(م ١٢٥٠ هـ) الطبعة الحجرية.

١٥٧ - الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزيري، اللجنة بإشراف وزارة  
الأوقاف بمصر، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٦ هـ.

١٥٨ - الفقه المنسوب للإمام الرضا (عليه السلام)، تحقيق مؤسسة آل البيت (عليهم  
السلام) لإحياء

التراث، الطبعة الأولى، مشهد المقدس، المؤتمر العالمي للإمام الرضا (عليه السلام)،  
١٤٠٦ هـ.

١٥٩ - الفقيه، «كتاب من لا يحضره الفقيه» أبو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين  
بن

بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ) تحقيق علي أكبر  
الغفاري، دار الكتب الإسلامية، طهران، ١٣٩٠ هـ.

١٦٠ - فوائد الأصول، الآخوند محمد كاظم الخراساني، الطبعة الأولى، مؤسسة الطبع

- والنشر، وزارة الإرشاد الإسلامي، ١٤٠٧ هـ.
- ١٦١ - فوائد الأصول (تقارير المحقق النائيني)، الشيخ محمد علي الكاظمي (١٣٠٩ - ١٣٦٥ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٤ هـ.
- ١٦٢ - الفهرست، أبو جعفر محمد بن الحسن المعروف بالشيخ الطوسي (م ٤٦٠ هـ) إعداد السيد محمد صادق بحر العلوم، منشورات الرضي، قم.
- «ق»
- ١٦٣ - قاعدة لا ضرر، شيخ الشريعة الأصفهاني، مؤسسة النشر الإسلامي، قم.
- ١٦٤ - قاعدة لا ضرر، ضمن منية الطالب في شرح المكاسب، الشيخ موسى بن محمد
- النجفي الخوانساري، تقارير أبحاث أستاذه آية الله الشيخ محمد حسين الغروي النائيني، مكتبة الرضوية، طهران.
- ١٦٥ - القاموس المحيط، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، دار الجيل، بيروت.
- ١٦٦ - قرب الإسناد، أبو العباس عبد الله بن جعفر الحميري (م بعد ٣٠٤ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم ١٤١٣ هـ.
- ١٦٧ - قواعد الأحكام في مسائل الحلال والحرام، العلامة الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلبي (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ)، الطبعة الحجرية، منشورات الرضي، قم.
- ١٦٨ - القواعد الفقهية، السيد حسين الموسوي البجنوردي، مؤسسة إسماعيليان، قم ١٤١٠ هـ.
- ١٦٩ - القواعد والفوائد، الشيخ شمس الدين محمد بن مكي العاملي المعروف بالشهيد الأول (٧٣٤ - ٧٨٦ هـ) تحقيق عبد الهادي الحكيم، الطبعة الثانية، مكتبة

- المفيد، قم.
- ١٧٠ - قوانين الأصول، المحقق ميرزا أبو القاسم القمي بن المولى محمد حسين الجيلاني المعروف بالميرزا القمي (١١٥١ - ١٢٣١ هـ) الطبعة الحجرية، المكتبة العلمية الإسلامية، طهران، ١٣٧٨ هـ.
- «ك»
- ١٧١ - الكافي، ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن إسحاق الكليني الرازي (م ٣٢٩ هـ)، تحقيق علي أكبر الغفاري، الطبعة الثالثة، دار الكتب الإسلامية، طهران، ١٣٨٨ هـ.
- ١٧٢ - الكافي في الفقه، أبو الصلاح الحلبي (٤٤٧ - ٣٧٤ هـ)، تحقيق رضا استادي، منشورات مكتبة أمير المؤمنين (عليه السلام)، أصفهان، ١٣٦٢ ش.
- ١٧٣ - كامل الزيارات، أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه القمي، مؤسسة نشر الفقه، ١٤١٧ هـ.
- ١٧٤ - الكامل في التاريخ، علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير (٥٥٥ - ٦٣٠ هـ)، دار صادر، بيروت.
- ١٧٥ - كتاب البيع، (تقارير المحقق الحائري) الشيخ محمد علي الأراكي، الطبعة الأولى، مؤسسة إسماعيليان، قم، ١٤١٥ هـ.
- ١٧٦ - كتاب الطهارة، الإمام الخميني (قدس سره) (١٣٢٠ - ١٤٠٩ هـ) مطبعة مهر، قم
- بالأفست من مطبعة الآداب في النجف الأشرف، ١٣٨٩ هـ.
- ١٧٧ - كتاب العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (١٠٠ - ١٧٥ هـ) دار ومكتبة الهلال، بيروت.

- ١٧٨ - كتاب الغصب، الشيخ الميرزا حبيب الله الرشتي (م ١٣١٢ هـ) الطبعة الحجرية.
- ١٧٩ - الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي (٤٦٧ - ٥٣٨ هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٧ هـ.
- ١٨٠ - كشف الرموز في شرح المختصر النافع، زين الدين أبو علي الحسن بن أبي طالب ابن أبي المجد اليوسفي المعروف بالفاضل والمحقق الآبي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤٠٨ هـ.
- ١٨١ - كشف الغطاء عن خفيات مبهمات الشريعة الغراء، الشيخ الكبير كاشف الغطاء جعفر بن خضر، منشورات المهدي، أصفهان.
- ١٨٢ - كشف الغمة في معرفة الأئمة، أبو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح الأربلي، مسجد الجامع، تبريز، ١٣٨٠ هـ.
- ١٨٣ - كشف اللثام، محمد بن الحسن بن محمد الأصفهاني المعروف بالفاضل الهندي، مكتبة آية الله المرعشي، قم، ١٤٠٥ هـ.
- ١٨٤ - كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد، العلامة الحلبي، جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر (م ٧٢٦ هـ)، تحقيق، حسن حسن زاده الآملي، الطبعة الأولى، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤٠٩ هـ.
- ١٨٥ - كفاية الأحكام، المحقق المولى محمد باقر بن محمد مؤمن السبزواري (م ١٠٩٠ هـ)، الطبعة الحجرية، المطبعة مهر، قم.
- ١٨٦ - كفاية الأصول، الآخوند محمد كاظم الخراساني (١٢٥٥ - ١٣٢٩ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٤ هـ.
- ١٨٧ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين

الهندي (م ٩٧٥ هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٩ هـ.  
١٨٨ - الكنى والألقاب، الشيخ عباس بن محمد رضا القمي (١٢٩٤ - ١٣٥١ هـ)،  
مكتبة الصدر، طهران، ١٣٦٨ ش.

«ل»

١٨٩ - لسان العرب، ابن منظور أبو الفضل محمد بن مكرم (٦٣٠ - ٧١١ هـ)، دار  
إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٨ هـ.

١٩٠ - اللمعة دمشقية في فقه الإمامية، شمس الدين محمد بن مكّي بن العاملي  
المعروف بالشهيد الأول (٧٣٤ - ٧٨٦ هـ)، الطبعة الأولى، مؤسسة فقه  
الشيعة، بيروت، ١٤١٠ هـ.

«م»

١٩١ - المبسوط، شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي الحنفي  
(م ٤٨٣ هـ)، دار الفكر، بيروت.

١٩٢ - المبسوط، الشيخ الطائفة، أبي جعفر، محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ -  
٤٦٠ هـ)، المكتبة المرتضوية، إيران، ٩٣ - ١٣٨٧ هـ.

١٩٣ - مجمع البحرين، ومطلع النيرين، فخر الدين بن محمد بن علي بن أحمد بن  
طريح، (٩٧٩ - ١٠٨٧ هـ)، مكتبة الهلال، بيروت، ١٩٨٥ م.

١٩٤ - مجمع البيان لعلوم القرآن، أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي، دار المعرفة،  
بيروت.

١٩٥ - مجمع الرجال، زكي الدين المولى عنایت الله علي القهپائي، علق عليه السيد



- ضياء الدين، مؤسسة إسماعيليان، قم.
- ١٩٦ - مجمع الفائدة والبرهان في شرح إرشاد الأذهان، المولى المحقق أحمد الأردبيلي (م ٩٩٣ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٤ هـ.
- ١٩٧ - المجموع شرح المهذب، أبو زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (م ٦٧٦ هـ)، دار الفكر، بيروت.
- ١٩٨ - المحاسن، أبو جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقي (م ٢٧٤ - ٢٨٠ هـ)، دار الكتب الإسلامية، قم.
- ١٩٩ - المحلى بالآثار، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، دار الفكر، بيروت.
- ٢٠٠ - المختصر النافع، أبو القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن الحلبي (م ٦٧٦ هـ)، منشورات مؤسسة المطبوعات الديني، قم، ١٣٦٨ ش.
- ٢٠١ - مختلف الشيعة في أحكام الشريعة، العلامة الحلبي جمال الدين حسن بن يوسف بن علي بن المطهر (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ) الطبعة الأولى، مكتب الإعلام الإسلامي، قم، ١٤١٧ هـ.
- ٢٠٢ - مدارك الأحكام في شرح شرائع الإسلام، السيد محمد بن علي الموسوي العاملي (م ١٠٠٩ هـ) الطبعة الأولى، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم، ١٤١٠ هـ.
- ٢٠٣ - مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول، العلامة محمد باقر بن محمد تقي المجلسي (١٠٣٧ - ١١١٠ هـ)، دار الكتب الإسلامية، طهران، ١٤١١ هـ.
- ٢٠٤ - المراسم في فقه الإمامي، حمزة بن عبد العزيز الديلمي الملقب بسلاار (م ٤٦٣ هـ) منشورات حرمين، قم، ١٤٠٤ هـ.

- ٢٠٥ - مسائل علي بن جعفر ومستدركاتهما، تحقيق مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم، ١٤٠٩ هـ.
- ٢٠٦ - مسالك الأفهام إلى آيات الأحكام، العلامة الفاضل الجواد الكاظمي، المكتبة المرتضوية لآثار الجعفرية.
- ٢٠٧ - مسالك الأفهام إلى تنقيح شرائع الإسلام، زين الدين بن علي العاملي الجبعي المعروف بالشهيد الثاني (٩١١ - ٩٦٥ هـ) مؤسسة المعارف الإسلامية، قم ١٤١٨ هـ.
- ٢٠٨ - المستدرک علی الصحیحین، الإمام الحافظ أبي عبد الله الحاكم النيسابوري، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٠٩ - مستدرک الوسائل ومستنبط المسائل، الحاج الميرزا حسين المحدث النوري (١٢٥٤ - ١٣٢٠ هـ)، الطبعة الأولى، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم، ١٤٠٧ هـ.
- ٢١٠ - مستطرفات السرائر (النوادر)، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إدريس الحلبي (م ٥٩٨ هـ) مؤسسة الإمام المهدي (عج)، قم ١٤٠٨ هـ.
- ٢١١ - مستمسك العروة الوثقى، السيد محسن الطباطبائي الحكيم (١٣٠٦ - ١٣٩٠ هـ)، مؤسسة إسماعيليان، قم ١٤١١ هـ.
- ٢١٢ - مستند الشيعة في أحكام الشريعة، أحمد بن محمد مهدي النراقي (م ١٢٤٥ هـ)، الطبعة الأولى، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم ١٤١٨ هـ.
- ٢١٣ - مسند أحمد، أحمد بن محمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ)، دار الفكر، بيروت.
- ٢١٤ - مصباح الفقاهة (تقريرات المحقق آية الله الخوئي)، محمد علي التوحيد، انتشارات وجداني، ١٣٧١ ش.

- ٢١٥ - مصباح الفقيه، الشيخ آقا رضا بن محمد هادي الهمداني، مكتبة الداوري، قم.
- ٢١٦ - مصباح المنير في غريب الشرح الكبير، أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي (م ٧٧٠ هـ)، منشورات دار الهجرة، قم، ١٤٠٥ هـ.
- ٢١٧ - مطارح الأنظار (تقريرات الشيخ الأعظم الأنصاري)، الشيخ أبو القاسم الكلانترى (١٢٣٦ - ١٣١٦ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم.
- ٢١٨ - المطول في شرح تلخيص المفتاح، سعد الدين التفتازاني مسعود بن عمر بن عبد الله (م ٧٩٣ هـ) مكتبة آية الله المرعشي، قم، ١٤٠٧ هـ.
- ٢١٩ - معالم الدين وملاذ المجتهدين، الحسن بن زين الدين العاملي (م ١٠١١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٦ هـ.
- ٢٢٠ - معاني الأخبار، أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف  
بالشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم ١٣٦١ ش.
- ٢٢١ - المعتبر في شرح المختصر، المحقق أبي القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن الحلبي (م ٦٨٦ هـ)، مدرسة أمير المؤمنين (عليه السلام)، قم ١٣٦٤ ش.
- ٢٢٢ - معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرواة، السيد أبو القاسم بن سيد علي أكبر الموسوي الخوئي (١٣١٧ - ١٤١٣ هـ)، منشورات مدينة العلم، قم، ١٤٠٣ هـ.
- ٢٢٣ - معجم مقاييس اللغة، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، مكتب الإعلام الإسلامي، قم، ١٤٠٤ هـ.
- ٢٢٤ - معيار اللغة، الميرزا محمد علي بن محمد صادق الشيرازي، الطبعة الحجرية، إيران، ١٣١١ - ١٣١٦ هـ.
- ٢٢٥ - المغني، أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة (م ٦٢٠ هـ)، دار الكتاب

- العربي، بيروت.
- ٢٢٦ - مفاتيح الشرائع، المولى محسن الفيض الكاشاني (م ١٠٩١ هـ)، تحقيق السيد مهدي رجائي، مطبعة الخيام، قم، ١٤٠١ هـ.
- ٢٢٧ - مفتاح العلوم، يوسف بن أبي بكر محمد بن علي السكاكي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٢٨ - مفتاح الكرامة في شرح قواعد العلامة، السيد محمد جواد بن محمد الحسيني العاملي (م حدودا ١٢٢٦ هـ)، الطبعة الحجرية، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم.
- ٢٢٩ - المفردات في غريب القرآن، حسين بن محمد المفضل الراغب الأصفهاني (م ٥٠٢ هـ)، المكتبة المرتضوية، طهران.
- ٢٣٠ - مقابس الأنوار ونفائس الأسرار في أحكام النبي المختار وعترته الأطهار (عليهم السلام)، الشيخ أسد الله بن إسماعيل التستري الكاظمي (م ١٢٣٧ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم.
- ٢٣١ - مقالات الأصول، الشيخ ضياء الدين العراقي، الجزء الأول، مؤسسة مجمع الفكر الإسلامي، قم ١٤١٤ هـ. الجزء الثاني، مكتبة أبو ذر جمهر، طهران، ١٣٦٩ هـ.
- ٢٣٢ - مقباس الهداية في علم الدراية، الشيخ عبد الله المامقاني (١٢٩٠ - ١٣٥١)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم، ١٤١١ هـ.
- ٢٣٣ - المقنع، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ)، مؤسسة الإمام الهادي (عليه السلام)، قم ١٤١٥ هـ.
- ٢٣٤ - المقنعة، أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي المعروف بالشيخ المفيد (م ٤١٣ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم ١٤١٠ هـ.

- ٢٣٥ - المكاسب، الشيخ الأعظم مرتضى بن محمد أمين الأنصاري (١٢١٤ - ١٢٨١ هـ) الطبعة الحجرية، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٦ هـ.
- ٢٣٦ - المكاسب المحرمة، الإمام الخميني (قدس سره)، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره)، قم، ١٣٧٤ ش.
- ٢٣٧ - المكاسب والبيع (تقريرات المحقق الميرزا النائيني)، الشيخ محمد تقي الآملي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤١٣ هـ.
- ٢٣٨ - ملحقات العروة الوثقى، السيد محمد كاظم الطباطبائي اليزدي، مكتبة الداوري، قم.
- ٢٣٩ - ملاذ الأخيار، الشيخ محمد باقر المجلسي، مكتبة آية الله المرعشي، قم، ١٤٠٦ هـ.
- ٢٤٠ - المناقب آل أبي طالب، أبو جعفر رشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني (م ٥٨٨ هـ)، مكتبة العلامة، قم.
- ٢٤١ - مناهج الوصول إلى علم الأصول، الإمام الخميني (قدس سره)، مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني (قدس سره)، قم، ١٤١٤ هـ.
- ٢٤٢ - منتهى الإرب في لغات العرب، عبد الرحيم بن عبد الكريم الصفي پور، كتابخانه سنائي، إيران، ١٢٩٨ هـ.
- ٢٤٣ - منتهى المطلب في تحقيق المذهب، العلامة الحلي جمال الدين حسن بن يوسف بن المطهر (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ)، الطبعة الحجرية، إيران.
- ٢٤٤ - منتهى المقال في أحوال الرجال، أبو علي محمد بن إسماعيل الحائري المازندراني، (م ١٢١٦ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم، ١٤١٦ هـ.

- ٢٤٥ - المنجد في اللغة والأعلام، اشترك في تأليفه عدة من المحققين، دار المشرق، بيروت.
- ٢٤٦ - منية الطالب في شرح المكاسب (تقارير المحقق النائيني م ١٣٥٥ هـ)، الشيخ موسى بن محمد النجفي الخوانساري، الطبعة الحجرية، المكتبة الحيدرية، طهران، ١٣٧٣ هـ.
- ٢٤٧ - منية المرید، زين الدين علي بن أحمد العاملی المعروف بالشهيد الثاني (٩١١ - -
- ٩٦٥ هـ)، تحقيق رضا المختاري، مكتبة الإعلام الإسلامي، قم، ١٤٠٩ هـ.
- ٢٤٨ - المهذب البارع في شرح المختصر النافع، العلامة أبي العباس أحمد بن محمد بن فهد الحلبي (٧٥٧ - ٨٤١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم ١٤١١ هـ.
- ٢٤٩ - المهذب، القاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي (٤٠٠ - ٤٨١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم ١٤٠٦ هـ.
- «ن»
- ٢٥٠ - الناصريات، ضمن الجوامع الفقهية، السيد المرتضى علم الهدى أبو القاسم علي بن الحسين الموسوي، منشورات مكتبة آية الله المرعشي، قم، ١٤٠٤ هـ.
- ٢٥١ - نصب الراية، عبد الله بن يوسف الحنفي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٢٥٢ - نضد القواعد الفقهية على مذهب الإمامية، الفاضل المقداد بن عبد الله السيوري (م ٨٢٦ هـ)، المطبعة الخيام، قم ١٤٠٣ هـ.
- ٢٥٣ - النوادر، أبو جعفر أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري القمي، مدرسة الإمام المهدي (عج)، قم، ١٤٠٨ هـ.
- ٢٥٤ - النوادر الراوندي، السيد فضل الله بن علي الحسيني الراوندي، من علماء القرن

- الخامس، قم المقدسة، مصورا من طبع النجف، ١٣٧٠ هـ.
- ٢٥٥ - نور الثقلين «تفسير نور الثقلين» الشيخ عبد علي بن جمعة العروسي الحويزي (م ١١١٢ هـ) دار الكتب العلمية، قم.
- ٢٥٦ - نهاية الأصول (تقريرات آية الله العظمى الحاج آقا حسين البروجردي) الشيخ حسينعلي المنتظري النجف آبادي، مطبعة الحكمة، قم ١٣٧٥ هـ.
- ٢٥٧ - نهاية الأفكار (تقريرات المحقق آغا ضياء الدين العراقي)، الشيخ محمد تقي البروجردي النجفي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ١٤٠٥ هـ.
- ٢٥٨ - نهاية الدراية في شرح الكفاية، الشيخ محمد حسين الأصفهاني (م ١٣٦١ هـ)، الطبعة الأولى، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم ١٤١٤ هـ.
- ٢٥٩ - النهاية في غريب الحديث والأثر، مجدد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد
- الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ) مؤسسة إسماعيليان، قم، ١٣٦٤ ش.
- ٢٦٠ - النهاية في مجرد الفقه والفتاوي، الشيخ الطائفة محمد بن الحسن بن علي الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)، انتشارات قدس محمدي، قم.
- \* النهاية، ضمن سلسلة الينابيع الفقهية، ج ١٧، دار التراث، بيروت.
- ٢٦١ - نهاية النهاية في شرح الكفاية، الميرزا علي الإيرواني، مكتب الإعلام الإسلامي، قم، ١٣٧٠ هـ.
- ٢٦٢ - نهج البلاغة، من كلام مولانا أمير المؤمنين (عليه السلام)، جمعه الشريف الرضي، محمد
- ابن الحسين (٣٥٩ - ٤٠٦ هـ)، الدكتور صبحي صالح، دار الهجرة، قم، ١٣٩٥ هـ.
- \* نهج البلاغة، شرح الأستاذ الشيخ محمد عبده، الناشر سفارة الجمهورية

- الإسلامية الإيرانية في دمشق.  
\* نهج البلاغة، ترجمة فيض الإسلام، انتشارات فيض الإسلام.  
٢٦٣ - نهج الفقاهة وهو تعليق على كتاب البيع من مكاسب الشيخ الأعظم الأنصاري، السيد محسن الطباطبائي الحكيم، انتشارات ٢٢ بهمن، قم.  
«و»  
٢٦٤ - الوافي بالوفيات، صلاح الدين بن أبيك الصفدي (م ٧٦٤ هـ)، دار صادر، بيروت، ١٤١١ هـ.  
٢٦٥ - الوافي، محمد بن مرتضى المولى محسن المعروف بالفيض الكاشاني (١٠٠٧ -  
-  
١٠٩١) المكتبة الإسلامية، قم، ١٣٧٥ هـ.  
٢٦٦ - الوافية في أصول الفقه، المولى عبد الله بن محمد البشروي الخراساني المعروف بالفاضل التوني (م ١٠٧١ هـ)، تحقيق، السيد محمد حسين الرضوي الكشميري، مجمع الفكر الإسلامي، قم، ١٤١٢ هـ.  
٢٦٧ - وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة، الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي (١٠٣٣ - ١١٠٤ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم، ١٤٠٩ هـ.  
٢٦٨ - الوسيلة إلى نيل الفضيلة، عماد الدين أبو جعفر محمد بن علي بن الطوسي المعروف بابن حمزة، منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي، قم، ١٤٠٨ هـ.  
٢٦٩ - وقاية الأذهان، الشيخ أبو المجد محمد رضا النجفي الإصفهاني (م ١٣٦٢ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، قم، ١٤١٣ هـ.  
٢٧٠ - الوقف، الشيخ مولانا محمد كاظم الخراساني، الطبعة الحجرية، مطبعة الولاية،



بغداد، ١٣٣١ هـ.

«٥»

٢٧١ - الهداية، ضمن الجوامع الفقهية، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق، منشورات مكتبة آية الله المرعشي، قم، ١٤٠٤ هـ.

٢٧٢ - هداية الطالب إلى أسرار المكاسب، الحاج ميرزا فتاح الشهيدي التبريزي، مؤسسة مطبوعاتي دار الكتب، قم، ١٣٧٥ هـ.

٢٧٣ - هداية المسترشدين في شرح معالم الدين، الشيخ محمد تقي الإصفهاني (م ١٢٤٨ هـ)، مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، قم، بالأفست عن طبعة الحجرية.